

اشاعت اسلام

یعنی

دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا

تالیف

ادیب حلیل مؤرخ اسلام حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ

مکتبہ برہان اردو بازار جامع مسجد ملی

۱۳۶۹ھ

۶۱۹۵۰

قیمت مجلد
قیمت غیر مجلد

سات روپے
چھ روپے

مطبوعہ دلی پرنٹنگ ورکس دہلی

فہرست مضامین اشاعت اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷	مالک بن نویرہ کا مرتد ہو کر پھر مسلمان ہونا	۹	اشاعت اسلام حصہ اول
۷۴	فتنہ ارتداد کی غامض حکمتیں	۱۴	زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از بعثت تا ہجرت
۷۶	صحابہ اشاعت تبلیغ اسلام میں مشغول ہونا	۲۴	حضرت عبداللہ بن سلام کا اسلام
۷۹	دارین کا فتح ہونا اور سمندر کا خشک ہو جانا	۲۵	حضرت سلمان فارسیؓ کا اسلام لانا
۸۲	حضرت خالد کا ملک عراق میں داخل ہونا	۲۹	مدینہ منورہ میں منافقین
۸۳	حیرہ کا بطور صلح فتح ہونا	۳۱	صلح حدیبیہ
۸۴	اجنادین کا عجیب واقعہ	۳۳	بادشاہان عالم کو دعوت اسلام کے خطوط
۸۵	سیدان یرموک میں جرحہ کا مسلمان ہونا	۳۴	قیصر کے نام نامہ مبارک
	بہرہ سپر اور مدائن کا فتح ہونا اور لشکر اسلام کا	۳۴	قیصر داہوسفیان کا مکالمہ
۸۸	دجلہ کو طغیانی کی حالت میں عبور کرنا	۳۶	نجاشی کے نام نامہ مبارک
۹۱	مال غنیمت کی فراہمی	۳۷	کسری بادشاہ فارس کے نام نامہ مبارک
۹۵	جزیرہ سمرانیہ کی فتح اور مسلمانوں کا غرق آب ہونا	۳۸	بادشاہ غسان کے نام نامہ مبارک
۹۶	روم کے بادشاہ کا خط	۳۸	حاکم بحرین کے نام نامہ مبارک اور اس کا مسلمان ہونا
۹۹	قیروان کی بنا، ہزاروں بربر کا مسلمان ہونا	۳۸	فتح مکہ اور اعلان معافی
۱۰۲	قیران میں مع مسجد کی تعمیر و رحمت قبلہ کی تعیین	۴۸	سنتہ الودود
۱۰۳	مار الفرس یعنی گھوڑے کا چشمہ	۵۵	حجۃ الوداع
۱۰۴	یوم الابطار	۵۷	اشاعت اسلام حصہ دوم
۱۱۶	محاصرہ حمص	۶۱	ارتداد قبائل
۱۱۸	سمران فارس کا لشکر عظیم بر غبت مسلمان ہونا	۶۱	سجاح کا دعویٰ نبوت اور پھر مسلمان ہونا
	رقم سپہ سالار اعظم فارس کے اسلام اور مسلمانوں کے	۶۲	طلیحہ اسدی کا دعویٰ نبوت اور پھر مسلمان ہونا
	متعلق خیالات اور مسلمانوں کی اخلاقی اور		اہل بحرین کا مرتد ہونا اور مسلمانوں کی غیبی تائید
۱۲۲	دماغی قابلیتیں	۶۵	کا عجیب واقعہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۸	ایک شبہ کا جواب	۱۷۷	ہرمزان کا عجیب حیلہ سواں حاصل کر کے مسلمان ہونا
۳۲۰	حضرت خالد کا دومتہ ابجد کی طرف بھیجا جانا	۱۸۲	حضرت عمر کی شہادت اور ہرمزان کا قتل اور واقعہ قتل کے اہم نتائج
۳۲۱	حصہ سوم	۲۱۰	حبیلہ ابن الایہم کا مرتد ہونا
۳۲۱	زمانہ امارت و ولایت عساکر اسلامیہ	۲۲۰	سید ماریب یا سلی عم
۳۲۱	قتل ارتداد میں حضرت خالد کی نمایاں خدمات	۲۵۴	خیر و شر کا تناسب و تعلق
۳۲۲	مالک بن نویرہ کا واقعہ	۲۸۶	خالد بن ولید اور انکی زندگی کے اہم واقعات
۳۲۳	مسئلہ کذاب کا واقعہ		برچہ ہار حصص
۳۲۴	حضرت خالد کی پیشقدمی عراق کی جانب		حصہ اول زمانہ جاہلیت نسب و شرافت
	حصہ چہارم		خاندانی
۳۳۲	معزولی و برطرفی عساکر کا زمانہ	۲۸۸	حضرت خالد کے معرکے مسلمانوں کے ساتھ
۳۳۲	حضرت خالد کی پہلی معزولی	۲۹۲	جنگ احد میں خالد کا حملہ
۳۳۳	معزولی کے بعد کے حالات	۲۹۶	معرکہ خندق میں خالد بن ولید کے کارنامے
۳۳۸	حضرت خالد کی دوسری مرتبہ معزولی	۳۰۵	حسدیبہ کا واقعہ
۴۰۵	ایک لطیف اور باریک نکتہ		حصہ دوم
۴۰۹	تفصیل و تحقیق مسئلہ حریت		زمانہ اسلام تا وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۴۴۰	مسئلہ حریت اور اسکی توضیح	۳۰۷	حضرت خالد بن ولید کا مسلمان ہونا
۴۷۱	خاتمہ	۳۱۱	زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
		۳۱۱	حضرت خالد کے کارنامے
		۳۱۳	غزوہ موتہ
		۳۱۴	فتح مکہ مکرمہ
		۳۱۴	حنین میں حضرت خالد کی جان شاری
		۳۱۴	عزی کے گرانے کے لیے حضرت خالد کا ماتم ہونا
		۳۱۵	حضرت خالد کا بنی جذیمہ کے لیے بھیجا جانا

تقریظ

شیخ الاسلام حضرت مولانا الہد حسین احمد صنادامت کا تم

مذہب اسلام کی قوت اور اس کے اصول کی حقانیت کچھ ایسی مٹی کے قلوب عالم اور ارجح عالم انسانیت میں مثل غزلبرج خود بخود منجذب ہو کر نہ پہنچتی اسکی تعلیمات صحیحہ کی چمکتی ہوئی روشنی بھی کچھ ایسی کمزور تھی کہ کفر و بطلان کی آنکھوں کو خیر اور حلو نہ کر دیتی، ہاں ہاں اس کے سچے اصول اور حکم قواعد نے نہ صرف حکما زمانہ کے دماغوں کو منور اور روشن کیا بلکہ اقوام عالم کے دور افتادہ اور گوشہ نشین عناصر کے عقول و ادہان کو بھی اپنی تیز و تند شعاعوں سے جگمگا دیا اسکی روحانی تربیت اخلاقی اصلاحات نے بھی نہ صرف حلقہ بگوشان دیان بقہ کو اپنا گردید بنایا بلکہ رنگت لوں میں بادیہ پیمانی کر نیوالوں اور پہاڑوں میں حشاشہ زندگی بسر کر نیوالوں کو بھی اپنا رام کر لیا یہی وجہ ہے کہ نہایت تھوڑی سی مدت میں بحر اٹلانٹک کے اطلال سے لیکر بحر ہند کے کناروں تک اور بحر منجمد شمالی کے برفستان سے لیکر صحرا کبیرا فریقہ کی انتہائی اور گرم حدود تک ہزار ہا میل کی فاصلہ میں لا الہ الا اللہ کا ڈنکا بجنے لگا۔ تلواریں میں یہ قوت کہاں ہے اور ہتھیاریں میں یہ عالمگیریت کس طرح آسکتی ہے کہاں میں شہرہ چشم اشخاص حقیقی روشنی سے بے بہرہ ہونے والے سچائی اور حقانیت سے بے فیض معاندین اور ہٹ دھرموں سے دھوکے کھانے والے آئین و وردیدہ بصیرت کھولیں تاریخ اسلام کے سہری اوراق کا مطالعہ کریں نور اور ظلمت میں تمیز کریں کھرے کھوٹے کو پرکھیں اسلام کی دلربائی اور اسکی محبوبیت کا نظارہ کریں اور علم حقیقی اور واقعی روشنی سے اپنے دل و دماغ کو منور کریں زیادہ توفیق نہ ہو تو حضرت مولانا الہد حسین احمد صنادامت المحقق مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس مضمون "دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا" کو جو کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے شیریں بجا تحقیق کا ایک قطرہ اور انکی سچی تاریخی واقفیت کا ایک نقطہ ہے بغور ملاحظہ کریں تاکہ متعصب پادریوں اور نادان ہٹ دھرم آریوں کی دروغ گوئی و آبلہ فریبی کا پول کھلے اور اسلام کی جہانگیر صداقت کا پتہ چلے فجزاھم اللہ تعالیٰ فی الدارین احسن الجزاء، آمین

کتبہ احقر الطالبہ

حسین احمد غفرلہ

(الفیض آبادی ثم المدنی الدیوبندی)

موقع الحسام من اشاعة الاسلام

از حکیم الامت حضرت مولانا الشاہ محمد اشرف علی صناحی رحمۃ اللہ علیہ

بعد الحمد والصلوة بمخالفین اسلام کے اس شبہ کا کہ اسلام بزور شمشیر پھیلا یا گیا ہے اصولی جواب تو خود اسلام کے قانون سے ظاہر ہے جس کے بعض ضروری دفعات یہ ہیں (۱) قتال میں عورت اور اطفال اور شیخ قانی اور اندھے کا قتل باوجود ان کے بقا علی الکفر کے جائزہ نہیں اگر سیف اکراہ علی الاسلام کے لیے موتی تو ان کو انکی حالت پر کیسے چھوڑا جاتا (۲) جزیہ شروع کیا گیا اگر سیف جزاء کفر ہوتی تو باوجود بقا علی الکفر کے جزیہ کیسے شروع ہوتا (۳) پھر جزیہ بھی سب کفار پر نہیں چنانچہ عورت پر نہیں اطفال پر نہیں رہبان پر نہیں اس سے معلوم ہوا کہ شل سیف جزیہ جزا کفر نہیں ورنہ سب کفار کو عام ہوتا جب جزیہ کہ سیف اخف ہو جائے کفر نہیں تو سیف جو کہ اشد ہو کیسے جزائے کفر ہوگی (۴) اگر کسی وقت مسلمانوں کی مصلحت ہو تو کفار سے صلح بلا شرط یا بھی جائز ہوگی (۵) اگر حالات و قیام مقتضی ہوں تو خود دل دیکر بھی صلح جائز ہے۔ ان اجزاء کی دونوں دفعات معلوم ہوا کہ جزیہ جس طرح جزائے کفر نہیں جیسا دفعہ ۱ سے معلوم ہوا اسی طرح وہ مقصود بالذات بھی نہیں ورنہ صلح بلا مال یا یہ بدل ل جائز نہ ہوتی پس جب سیف یا جزیہ جزائے کفر نہیں نہ مقصود بالذات ورنہ دفعات مذکور شروع نہ ہوتے تو ضرور اسکی کوئی ایسی علت ہو جو ان دفعات کے ساتھ جمع ہو سکتی ہو اور وہ حسب تصریح حکمائے امت (کافی المدایہ وغیرہ) سیف کی غرض اعزاز دین و دفع فساد ہو اور جزیہ کی غرض یہ ہے کہ جب ہم ہر طرح انکی حفاظت کرتے ہیں اور اس حفاظت میں اپنی جان مال صرف کرتے ہیں تو اس کا صلہ یہ تھا کہ وہ بھی حاجت کے وقت ہماری نصرت بالنفس ہی کرتے مگر ہم نے انکو قانوناً اس بھی سبکدوش کر دیا اسلئے کم از کم انکو کچھ مختصر ٹیکس مالی ادا کرنا چاہیے تاکہ یہ نصرت بالمال اس نصرت بالنفس کا من وجہ بدل ہو جائے یہ اغراض میں سیف اور جزیہ کے اور یہی وجہ ہے کہ جب اعدائے دین سے احتمال فساد کا نہیں رہتا تو سیف مرتفع ہو جاتی ہے جس کے تحقیق کی ایک صورت قبول جزیہ ہر ایک صورت صلح ہے اور یہی وجہ ہے کہ جو لوگ نصرت بالنفس پر جو کہ ان پر عقلاً واجب تھی قادر نہیں ان کی نصرت بالمال بھی معاف کر دی گئی ہے البتہ چونکہ احتمال فساد کا موثوق یا متعارف عادتہ موقوف ہر حکومت و سلطنت پر چنانچہ تمام ملوک و سلاطین کا گودہ اہل مل بھی نہ ہوں یہ اجماعی مسئلہ ہے اس لیے کسی ایسی صورت کو بجا لیت اختیار گوارا نہیں کیا گیا جس میں اسلام کی قوت و شوکت کو صدمہ پہنچے اس مختصر تقریر سے اصولی طور پر شبہ مذکور کا بالکل قلع قمع ہو جاتا ہے اس کا دوسرا بھی باقی نہیں رہتا کہ شمشیر اشاعت اسلام کے لیے وضع کی گئی ہے الحمد للہ کہ اس اعتراض کا بالکل مستحصال ہو گیا۔ رہا مرتد کا قتل اسلام کی طرف عود نہ کرنے کی حالت میں سو اسکی حقیقت اکراہ علی قبول اسلام نہیں ہے بلکہ اکراہ علی البقا الاسلام بعد قبول ہے سو وہ ایک مستقل مسئلہ ہے جو مسئلہ بمحوت عننا سے بالکل منہا ہے اور اس کی بناء بھی وہی دفع فساد ہے جو اصل

مسدّد سیف کی بنیاد ہے آنا فرق ہے کہ کفر قبل الاسلام کا شر اور ضرر اخف ہو ایسے اس کا تدارک جزئیہ یا صلح سے
جائز رکھا گیا ہے اور کفر بعد الاسلام یعنی ارتداد کا شر اور ضرر اغلظ ہے کہ ایسا شخص طبعاً ہی زیادہ مخالف و
معارض ہوتا ہے اور دوسروں کو اسکی حالت دیکھ کر نفرت میں تردد و تذبذب بھی ہو جاتا ہے نیز اس میں ملک کی ہتک حرمت
بھی ہو اس لیے اس کا تدارک صرف سیف سے تجویز کیا گیا اور مرندہ چونکہ حادثاً معارض نہیں ہوتی صرف تذبذب ہتک
اس کے جس کی دائم سے دفع کر دیا گیا ہے کہ عقوبت میں فطرتاً خاصہ رجز کا ہے۔

بہر حال قانون اسلام کا (مع رفع تمامی شبهات کے) اعتراض اشاعت اسلام بالسیف کے لئے دفع
ہونا ظاہر ہو گیا جو کہ حقیقت شناسان اہل انصاف کی شفاعت کے لیے کافی ہے مگر چونکہ اس وقت عام طور سے
حدیث، اجناریت کا اکثر طبائع پر رنگ غالب ہے اس لیے اس شبہ کے جواب میں سخت ضرورت اس کی بھی تھی
کہ خود شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے نائبان ذوی الاحترام یعنی ذمہ داران اسلام کے واقعات جبرئیل
اس اصول مذکور کی تائید و موافقت میں دکھائے جاویں چنانچہ اس ضرورت کو محسوس کر کے متعدد حضرات نے
اس موضوع پر توجہ کی ہے لیکن علوم دینیہ میں ہمارے نہ ہونے کے سبب اکثر کے کلام میں خود وہ اصول و حدود
جس کی تائید مقصود تھی متروک فائت ہو گئے ہیں جس سے وہ تائید بالکل اس مثل کے مصداق ہو گئی ہے کہ
برسر شاخ و بن می برید تو اس طرح سے وہ ضرورت پھر باقی کی باقی رہی حق تعالیٰ نے جزائے خیر عطا فرمائی ہے،
مکرمی معظی نہ اس العلماء اس افضلار تاج الادب و سراج البیان حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب ناظم
مدرسہ دارالعلوم دیوبند دام و دامت بالفیوض والبرکات والہو اہمب کو جنہوں نے اپنے
رسالے اشاعت اسلام ملقب بہ دنیا میں اسلام کیوں کر پھیلا میں جس کے چند اجزاء اس وقت میرے سامنے
ہیں اس ضرورت کا حق بوجہ اکل ادا فرمایا جس میں اولاً تنہید میں بعد ضرورت اصول کی طرف بھی ارشاد فرمایا ہے
اور ثانیاً واقعات صحیحہ کو ایسی خوبی کے ساتھ ذکر فرمایا ہے کہ دلالت علی المقصود کے ساتھ انطباق علی الاصول کا
پورا الحافظ رکھتا ہے جس سے شائقان فروع، عاشقان اصول دونوں کو استفادہ کرتا ہوا اس شعر کا مصداق ہو گیا ہے

بہار عالم حسنش دل و جان تادہ میداد | برنگ اصحاب صورت را بہوار باب معنی را

یہ تو اس کے معنوں اور معنی کی کیفیت ہے پھر عنوان اور الفاظ میں سادگی اور جن کو ایسے طور پر جمع کیا ہے کہ عبارت
میں نہ فرسودہ قیامت ہے نہ تکلف آمیز جدت، جس سے وہ اس شعر کا مصداق ہو گیا ہے

دل فرمایاں نباتی ہمہ زیور بستند | دلبر راست کہ با حسن خدا داد آہ

چونکہ میں شنائے زیادہ دعا کو اپنا وظیفہ سمجھتا ہوں اس لیے بجائے شنائے کے اس دعا پر ختم کرتا ہوں کہ

لے من قول تعالیٰ - آمین اللہ علی اللہین آمین وجہ النہار و کفر آخرہ لعلمہم رجعون ۱۲ من حجۃ الہ البالغہ ۱۲

اے اللہ اس رسالہ کو نافع فرما اور شہادت کے لیے دافع فرما۔ اسی وقت ختم پر مجھ کو یاد دے کہ القاسم دور جدید کے کسی پرچہ پر مولانا اعجاز علی صاحب مدرس مدرسہ موصوفہ نے ایک مضمون شروع کیا تھا جس کا عنوان ہوا اسلام سے لوگوں کو کس طرح روکا گیا مناسبتِ تقابل کے سبب (حسبِ مسئلہ خاصیت ہکا وہ بضرہ بتبیین الاشیاء) اس مقام پر اس کا ذکر کرنے کو بھی دل چاہا اس کو تلاش کر رہا تھا کہ القاسم بابت رمضان المبارک ۱۳۴۵ھ میں وہ بھی مل گیا اور اسی دوران میں القاسم ذیقعدہ ۱۳۴۵ھ میں ایک اور مضمون مولانا ہی کا بعنوان اشاعت الاسلام کا تاریخی سلسلہ ملاحظہ میں مضمون بالاجنبی مانعیت عن الاسلام کی تکمیل کا وعدہ اور ساتھ ہی دنیا میں سلام کیونکر پھیلا کی تمیم کا وعدہ ذکر فرمایا ہے اس کو دیکھنے سے میرے سامنے تین نور جمع ہو گئے یعنی (۱) مولانا الممدوح سابقہ کا اصل مضمون (۲) مولانا الممدوح لاحقہ کا مضمون اشاعت جس کا اصل مضمون کا تمیم کہنا مناسب ہے (۳) انہی مولانا کا مضمون مانعیت جس کا اصل مضمون کا تمیم کہنا مناسب ہے ہر نور نے ایک سرور پیدا کر کے یہ شعر صادق کر دیا

سرور فی سرور فی سرور | و نور فوق نور فوق نور

اور درحقیقت یہ مضمون مانعیت کا اصل مضمون کی شوکت و صولت کا جلی اور قوی کرنے والا ہے جسکی تعبیر یہ ہے کہ اسلام میں وہ لکشی ہے کہ باوجود مخالفین کے اتنے مکائد و شدائد کے اس کے اثر میں کمی نہیں ہوئی پس اصل مضمون سے اسلام کی شان جیسی (یعنی محبوبیت) نمایاں ہے اور عجیب اتفاق ہے کہ وہ اسی شان کے منظر یعنی حبیب العلماء کے قلم سے شروع ہوا اور مضمون مانعیت سے اسلام کی شان اعزاز می (یعنی عظمت) کہ اتنے مخالفین کو مغلوب کرتا رہا روشن ہے اور عجیب اتفاق ہے کہ وہ اسی شان کے منظر یعنی اعزاز الفضلاء کے قلم سے شروع ہوا۔ اگر یہ مضمون بھی مثل اصل مضمون کے ایک معتد بہ مقدار میں مڈن ہو جائے تو انشاء اللہ تعالیٰ اس موضوع میں کوئی حالت منتظرہ باقی نہ رہے اب مولانا مدرس دم فیضہم کی خدمت میں دونوں دعووں کے ایفاء کی سفارش اور اللہ تعالیٰ سوان کی تکمیل میں عانت کی دعا کر کے دوبارہ مضمون کو ختم کرتا ہوں۔ والسلام

کستہ
اشرف علی التھانوی
۲۷ ذیقعدہ ۱۳۴۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اشاعت اسلام

ملقب بہ

دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا

اول
حصہ

مذہب اسلام نے وجود میں قدم رکھتے ہی جس سرعت اور تیزی کے ساتھ عالم میں اپنی صداقت کا سکڑ بٹھلایا اُس کی نظیر دوسرا کوئی مذہب پیش نہیں کر سکتا۔ ہمارے سامنے دو سلسلے موجود ہیں۔ ایک ملکی فتوحات کا۔ دوسرا مذہب کی اشاعت کا۔ دونوں پر نظر ڈالتے ہیں تو حقیقت اسلام کے اعتراف کے سوا چارہ نہیں ہوتا۔ فتوحات ملکی نے چند ہی سالوں میں سیلاب عظیم کی طرح قدیم اور زبردست سلسلوں کو تہ و بالا کر کے تہذیب و تمدن کا نیا دور دنیا میں پھیلایا۔ شیعہ مذہب کو خیال کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ نور آفتاب کی طرح ایک دم اُس نے تمام عالم کو منور کر دیا۔ حقیقت اسلام کا اثر بجلی کی رو کی طرح سرایت کرتا چلا گیا اور سخت سے سخت معاندوں سے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اول درجہ کا بغض رکھتے تھے یہ کہلادیا کہ "دنیا میں کوئی شخص آپ سے زیادہ مبغوض نہ تھا۔ مگر اب آپ سے زیادہ کوئی محبوب بھی نہیں ہے" بہت سے ناواقف یا متعصب و معاند دونوں سلسلوں کو ایک سمجھ کر اشاعت اسلام کو فتوحات ملکی و محاربات کا نتیجہ قرار دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اسلام دنیا میں بڑے دشمن پھیلا یا گیا ہے۔

مذہب اسلام نے وجود میں قدم رکھتے ہی جس سرعت اور تیزی کے ساتھ عالم میں اپنی صداقت کا سکڑ بٹھلایا اُس کی نظیر دوسرا کوئی مذہب پیش نہیں کر سکتا۔ ہمارے سامنے دو سلسلے موجود ہیں۔ ایک ملکی فتوحات کا۔ دوسرا مذہب کی اشاعت کا۔ دونوں پر نظر ڈالتے ہیں تو حقیقت اسلام کے اعتراف کے سوا چارہ نہیں ہوتا۔ فتوحات ملکی نے چند ہی سالوں میں سیلاب عظیم کی طرح قدیم اور زبردست سلسلوں کو تہ و بالا کر کے تہذیب و تمدن کا نیا دور دنیا میں پھیلایا۔ شیعہ مذہب کو خیال کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ نور آفتاب کی طرح ایک دم اُس نے تمام عالم کو منور کر دیا۔ حقیقت اسلام کا اثر بجلی کی رو کی طرح سرایت کرتا چلا گیا اور سخت سے سخت معاندوں سے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اول درجہ کا بغض رکھتے تھے یہ کہلادیا کہ "دنیا میں کوئی شخص آپ سے زیادہ مبغوض نہ تھا۔ مگر اب آپ سے زیادہ کوئی محبوب بھی نہیں ہے" بہت سے ناواقف یا متعصب و معاند دونوں سلسلوں کو ایک سمجھ کر اشاعت اسلام کو فتوحات ملکی و محاربات کا نتیجہ قرار دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اسلام دنیا میں بڑے دشمن پھیلا یا گیا ہے۔

اُن کا دعویٰ ہے کہ اسلام نے اپنی خوبیوں اور ذاتی محاسن سے لوگوں کو مطیع نہیں بنایا بلکہ ایک جابرانہ قوت نے جبر و اکراہ سے منوایا ہے اور اسی جبر و اکراہ نے امتداد زمانہ کے ساتھ رضا و رغبت کا لباس پہن لیا ہے۔

لیکن یہ دعویٰ سچائی اور راستبازی سے خالی۔ انصاف و حق پرستی سے بالکل بعید ہے۔ اس دعویٰ کے مدعیوں نے دیدہ و دانستہ واقعیت پر پردہ ڈالنا چاہا ہے۔ ہم جو کچھ لکھنا چاہتے ہیں اس سے انشاء اللہ تعالیٰ اس خیال کا بالکل قلع قمع ہو جائے گا ساتھ ہی اسلامی جماعتوں کو جو اشاعت و حفاظت اسلام کی کوششوں میں سرگرم ہیں یہ بھی معلوم ہو جائیگا کہ اسلام کی خدمت و اعانت کرنے کے واسطے مسلمانوں کو کن اوصاف سے متصف ہونے کی ضرورت ہے؛ اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں کو طویل معرکہ آرائیوں سے سابقہ پڑا ہے اُن کے یہ محاربات جنگ جارجانہ ہوں یا مدافعانہ۔ فتوحات ملکی کے لئے ہوں یا اعلا کلمۃ اللہ کیلئے اس جگہ ہم کو اس کی تحقیق کرنا مد نظر نہیں ہے۔ موقع ہوا تو دوسرے وقت اس کی بھی تحقیق کریں گی اس وقت ہم کو صرف یہ ثابت کرنا ہے کہ ان محاربات و فتوحات کا مقصد اور حاصل یہ نہ تھا کہ کسی کو بزدل و مسلمان بنایا جائے۔

میں بہت زور کے ساتھ دعویٰ کر نیکیا تیار ہوں کہ اسلام نے محض اپنے ذاتی محاسن سے عالم میں رسوخ و مقبولیت حاصل کی ہے۔ اور جس سرعت کے ساتھ قلوب کو سخر کیا ہے اس کی نظیر کسی مذہب میں نہیں مل سکتی۔ میرے اس دعوے کی تائید کیلئے شریعت اسلام کے اصول۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف و حالات۔ اخلاق و طریقہ تعلیم مسلمانوں کا طرز عمل اور اسلام کی حقیقی خوبیوں کا راستہ ہونا۔ کتب سابقہ کی پیشین گوئیاں علمائے اہل کتاب کی تصدیق موجود ہیں؛ شریعت اسلام نے بزدل و تحریف کسی کو مسلمان بنانے کی سخت ممانعت کی ہے۔ کلام اللہ میں صاف ارشاد ہے لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّیْنِ رِیْضَیْ دِیْنِ مِیْنِ کِیْ ہِیْ جِہْرَہِیْنِ اور ایک جگہ یہ ارشاد ہے اَفَاَنْتَ تَکْذِبُ النَّاسَ حَتّٰی یَکُوْنُوْا مُؤْمِنِیْنَ اے محمد کیا تم لوگوں پر جبر کرتے ہو کہ وہ ایمان آویں قبلہ نجران کے نصاریٰ سب مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے اور مصالحت کر کے جزیہ دینا قبول کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عہد نامہ لکھ کر اُن کو دیا اُس میں مسلمانوں کی جانب سے یہ اقرار تھا کہ نصاریٰ نجران

۱۰ اکرہ فی الدین۔ صاحب مروج المعانی فرماتے ہیں کہ اس آیت کی غرض وغایت یہ ہے کہ لوگوں کو تسلیم ہے کہ دین کے بارے میں کسی پر جبر و اکراہ نہیں ہو سکتا۔ لیکن جو کچھ حکم ہو گا وہ خدا کا ہے۔ (بہارِ تغاوت) وہ از گناہ تارکینا (بہارِ تغاوت) وہ از گناہ تارکینا

ہوتا لیکن ایسا ہرگز نہیں ہوا۔ اسلام نے مساوات اور آزادی کے وہ اصول قائم کئے جن کی وجہ سے سلطنت کے شباب اور زور کے زمانہ میں یہود۔ نصاریٰ۔ مجوس پہلو بہ پہلو رہتے اور بڑے بڑے عہدے حاصل کرنے میں مسلمانوں سے مزاحمت کرتے تھے۔

خلفاء عباسیہ کے زمانہ میں تیسری اور چوتھی صدی کے اندر ابراہیم بن ہلال صابی بہت بڑا ادیب و عالم گذرا ہے۔ ابراہیم پہلے خلیفہ کا میرنشی رہا۔ اُس کے بعد عزالدولہ ابن بویہ ولیمی کا میرنشی ہوا اور پھر ترقی کر کے درجہ وزارت تک پہنچ گیا عزالدولہ کی جانب سے جو خطوط اُس کے بھائی عزالدولہ کے نام لکھا کرتا تھا اُن میں عضدالدولہ کی نسبت تہشک آمیز اور رنج دہ الفاظ استعمال کرتا تھا عزالدولہ کے بعد جب عضدالدولہ بادشاہ ہوا تو اس نے ابراہیم کو قید کر کے ارادہ قتل کیا مگر ابراہیم کے فضل و کمال کی قدردانی اس درجہ تھی کہ عضدالدولہ جیسے زبردست اور بابر بادشاہ کے دربار میں بڑے بڑے درجہ کے مسلمان سفارشی کھڑے ہو گئے۔ عضدالدولہ نے قصور معاف کر کے سلطنت ولیمہ کی تانچ لکھنے کا عظیم الشان اور مہتمم بالشان کام اُس کے سپرد کیا۔ ابراہیم کا انتقال ہوا تو مقبرہ شونیزی میں مدفون ہوا اور شریف رضی جیسے شخص نے اُس کے مرثیہ میں پرزور قصیدہ لکھا۔ جس کا پہلا شعر یہ ہے ۵

ارایت این خباضہ النادی

ارایت من حملوا علی الاعوام

تھکو معلوم بھی ہے کہ مجلس کی روشنی کہاں چھپ گئی

تھکو خبر بھی ہے کہ لوگ جنائے پر کس کو اٹھائے لو جاتے

ابراہیم قرآن مجید کا حافظ تھا۔ مسلمانوں کے ساتھ رمضان شریف کے روزے برابر رکھتا تھا مگر متے دم تک اپنے قدیم مذہب پر قائم رہا۔ اور ہادجو عزالدولہ بادشاہ کی رغبت و خواہش کے جو شخص ہمدردانہ تھی اسلام نہ لایا۔

ابراہیم کا پوتا ہلال بن محسن بھی بڑا فاضل و عالم ادیب و کاتب تھا۔ ابوعلی فارسی جیسے امام فن کا شاگرد تھا۔ خطیب بغدادی جیسے حافظ و محدث نے اُس کی شاگردی کی تھی؛ ہلال کی بھی ساری عمر قدیم مذہب کی پابندی میں گزری۔ کسی قسم کا دباؤ یا رغبت اُس کو اسلام لانے کا باعث نہ ہوئی۔ البتہ آخر عمر میں توفیق الہی شامل ہوئی تو خود بخود مسلمان ہو گیا

لے بغداد کا مشہور و معروف مقبرہ ۱۲

ابن التلمیذ نصرانی جس درجہ کا عالم و فاضل تھا اُس کا اندازہ صرف اس ایک بات سے ہو سکتا ہے کہ عماد اصہبہانی جیسے زبردست عالم اس کو سلطان الحکما کے لقب سے یاد کر کے اپنی کتاب خبیہ میں جن الفاظ سے اُس کی تعریف کرتے ہیں اُس کے اندازہ کے لئے ذیل کو فقرات ملاحظہ کر لیں۔

هو مقصد العالم في علم الطب بقراط عصره
وجالينوس من مانده ختوبه هذا العلم ولو يكن في
الماضيين من بلغ مداه في الطب فمترطوبيلو
نبيل اجليلا رايته وهو شيخ بهي المنظر حسن الرءاء
عذاب المجتعي المجتعي لطيف الروح حريف الشخص بعيد
الرءو عالي الهمة ذكي الخاطر مصيب الفكر حازا
الرأي شيخ النصراني قسيسهم ورأسهم و رئيسهم

موجود علم طب میں عالم کا مقصود ہے۔ اپنے زمانہ کا بقراط و جالینوس
گذشتہ لوگوں میں بھی کوئی علم طب کے اندر اس درجہ کو
نہیں پہنچا۔ بڑی عمر پائی اور جلالت و اقتدار کے ساتھ عمر بسر کی
میں نے اُس کو اس حالت میں دیکھا کہ وہ ایک بوڑھا روشن
چہرہ والا۔ تازہ اور شیریں ہنیت و صورت والا۔ بیٹھی گفتگو والا۔ روح کی
لطیف۔ اور جسم اس کا ظریف۔ ارادہ اور ہمت بلند طبیعت کی
فکر صائب لئے عمدہ تھی۔ نصاریٰ کا شیخ اور عالم تھا۔ اور
ان کا سردار اور افسر تھا۔

انصاف سے عماد اصہبہانی کے ان الفاظ کو دیکھنا چاہئے کہ ایک مسلمان عالم کیسے کھلے
دل سے ایک عیسائی کے فضل و کمال کا اعتراف کرتا ہے۔

ابن تلمیذ مذکور باوجودیکہ ایوان خلافت میں ذخیل اور کامل رسوخ یافتہ تھا۔ خلیفہ کی بمنشی
اور مناد مت کا فخر اُس کو حاصل تھا۔ ذمہ داریوں کے عہدوں پر فائز تھا۔ مگر اپنے مذہب پر
برابر قائم رہا۔ کوئی امر اُس کو ترک مذہب کے لئے داعی نہ ہوا۔ عماد اصہبہانی فرماتے ہیں کہ مجھ کو ابن تلمیذ کا
حال دیکھ کر سخت تعجب ہوتا تھا کہ باوجود کمال علم و فہم کے اسلام جیسی دولت سے کیونکر محروم
رہا۔ ہدایت و ضلالت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔

شریعت اسلام کے مقررہ اصول کیساتھ اہل اسلام اور سلاطین اسلام کا برتاؤ دوسرے
مذہب کے مشیعین سے یہ ہے جس کا نمونہ ہم نے ان دو مثالوں میں دکھلایا ہے جس سے صاف ظاہر ہے
کہ اسلام کی اشاعت میں جبر و زبردستی یا کسی قسم کی نالائمی و مبتذل تدبیروں کو ہرگز دخل نہ تھا
پھر بایں ہمہ ایسی سرعت کیساتھ اسلام کا دنیا میں پھیل جانا اور بڑے بڑے منکروں کا اسلام کے
حلقہ اطاعت میں داخل ہو جانا اس کی وجہ صرف وہی ہے جس کی طرف ہمز اشارہ کیا ہے کہ اسلام
کے اصول فطرت اور عقل کی موافق۔ صداقت اور راستبازی کو ساتھ لئے ہوئے شرک فی العقیدہ

والجمل سے بالکل پاک تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ذاتی اوصاف اخلاق عید اور خالق و مخلوق کے ساتھ کمال ربط خالق کی درگاہ میں کابل عجز و نیاز کے ساتھ مخلوق کی بے انتہا سہر دی و دلسوزی۔ طریقہ تعلیم و ہدایت نہایت دل فریب و مؤثر۔ یہ امور تھے کہ بسا اوقات زبانی تعلیم کی نوبت بھی نہ آتی تھی۔ آپ کے چہرہ مبارک پر نظر ڈالتے ہی اسلام کی حقانیت کا یقین ہو جاتا تھا۔ مسلمانوں کا اسلامی اصول اور احکام پر مضبوطی سے قائم ہونا صدیقین و اخلاص کے اعلیٰ مراتب پر فائز ہونا عبادات و معاملات میں بے انتہا صفائی کے ساتھ حجت چالاک ہونا۔ حق کے مقابلہ میں مخلوق کی پروا نہ کرنا۔ یہ وہ باتیں تھیں جو بہ سہولت مجرعی خود بخود ہدایت و ارشاد کا کام دیتی تھیں۔ قرون اولیٰ کے مسلمانوں اور ان کے شانہ روز کے طرز عمل کو دیکھ لینا کافی اور اشاعت اسلام کے دوسرے طریقوں سے مستغنی کرنے والا تھا اہل کتاب کے علماء کو پہلے سے طلوع آفتاب اسلام کا علم تھا اور وہ اس کے منظر بیٹھے ہوئے تھے۔

مگر ہم اپنے دعوے کو دلائل مذکورہ سے ثابت کرنے پر قناعت کرنا نہیں چاہتے بلکہ اس کو واقعات اور حالات کی زبردست شہادت سے مضبوط اور دلنشین کرنا چاہتے ہیں یہم اسلام کی تیرہ صدیوں کے واقعات میں سے چند منتخب حالات کا بیان کر دینا ضروری سمجھتے ہیں جس سے ہمارا یہ دعویٰ اس طرح دلنشین ہو جائے گا کہ کسی کو گنجائش انکار باقی نہ رہے۔

ہم اسلام کی تیرہ صدیوں کو چار حصوں پر منقسم کر کے ہر ایک حصے کے متعلق سیر و تاریخ کے ہزاروں حالات میں سے چند ایک کو بیان کرتے ہیں جس سے ثابت ہو جائے کہ اشاعت اسلام کے لئے جو من گھڑت اباب پیدا کئے گئے ہیں وہ واقعیت سے بالکل دور بہت دھری۔ تعصب اور عناد کا نتیجہ ہیں۔ پہلا حصہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از ہجرت۔ دوسرا زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد از ہجرت۔ تیسرا حصہ قرن صحابہ رضی اللہ عنہم۔ چوتھا حصہ زمانہ ائمہ صحابہ رضی اللہ عنہم

زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از بعثت تا ہجرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی نازل ہونے کے بعد تیرہ سال مکہ معظمہ میں مقیم رہے۔ اس زمانہ میں آپ کو کسی سے جھگڑے منازعت کرنے کی قطعاً اجازت نہ تھی۔ بلکہ صبر کرنے اور سکایف قبیلے

کا حکم تھا۔ کفار کہ طرح طرح کی اذیت پہنچاتے تھے کوئی دقیقہ تکلیف دہی کا اٹھانا نہ رکھتے تھے مگر آپ کی طرف سے بحرِ مہرِ کمال پادعائے ہدایت کچھ جواب نہ ہوتا تھا۔

یہ وہ زمانہ تھا کہ کوئی شخص اسلام لانے کی جرأت نہ کر سکتا تھا اور جو چند آدمی مسلمان ہو گئے تھے تو ظاہر نہ ہو سکتے تھے اور اگر ظاہر ہوتے تو ان پر وہ عذاب اور مصیبتیں نازل ہوتی تھیں جن کو جھیلنا تو درکنار دیکھنا بھی دشوار تھا۔ لیکن اس سخت اندیشہ اور مصیبت کے وقت بھی اسلام کی جلوہ افروزی بڑھتی جاتی تھی۔ اسلام اندر ہی اندر ترقی کر رہا تھا۔ اس کی جڑیں مضبوط ہو رہی تھیں۔ تھوڑے سے غور و مامل سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی ترقی اور اشاعت کی بنیاد ایسے وقت مستحکم ہوئی جبکہ مسلمانوں پر طرح طرح سے جو دستم کئے جاتے تھے اور ان کو دین سے ہٹا دینے کی کوئی ممکن تدبیر اٹھائی نہ رکھی جاتی تھی۔ اسلام اپنے سچے اور سادہ اصول کا سکھ بٹھلا رہا تھا اور قریش مکہ کے بڑے بڑے گھروں میں اسلام کی شعا میں پہنچ رہی تھیں اسلام کی قوت و شوکت کا جن پر زیادہ مدد ہے اور جو لوگ خلافت راشدہ کے رب پر پہنچے جن کے علم و عمل سے اسلام کو رونق ہوئی وہ اسی سخت خوف و روپوشی کے زمانہ میں مسلمان ہوئے۔

حضرت عمرؓ کے مسلمان ہونے کا واقعہ کتبِ سید تواریخ میں مذکور ہے۔ گھڑے تلوار لے کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا ارادہ کر کے چلے تھے۔ راستہ میں ایک شخص نے پوچھا کہ اس طرح تلوار لئے کہاں جاتے ہو کہا اس شخص کے قتل کے لئے جانا ہوں جس نے قریش میں تفرقہ ڈال دیا۔ ان کے دین کی علی الاعلان مذمت کی۔ اس شخص نے کہا کہ اپنے گھر کی تو خبر لو۔ تھکے بہنوئی اور بہن دونوں مسلمان ہو چکے ہیں۔ یہ سن کر غصہ میں بھرے بہن کے گھر پہنچے۔ دروازہ بند تھا اور حضرت خبابؓ دونوں کو کلامِ الہی کی تعلیم دے رہے تھے حضرت عمرؓ نے خبابؓ کی آواز سُن لی۔ دروازہ کھلوا یا اور پوچھا تم دونوں کیا پڑھتے تھے۔ دونوں نے انکار کیا کچھ نہیں کہا۔ نہیں میں نے سنا ہے کہ تم مسلمان ہو گئے ہو۔ یہ کہہ کر بہنوئی کو مارنے کو کھرے ہو گئے یہی نے چھڑنا چاہا تو ان کو بھی زخمی کر دیا۔ یہی نے کہا بیشک ہم مسلمان ہو چکے ہیں تم جو چاہو کرو حضرت عمرؓ بہن کو خون آلود دیکھ کر نرم ہوئے اور کہا یہ کاغذ جو تم پڑھتے تھے مجھ کو۔ انھوں نے کہا تم مشرک نہیں ہو اور تمہیں کلامِ الہی کو پڑھنا نہیں لگا سکتا حضرت عمرؓ نے غسل کیا اور سورہ قلم جو اس میں لکھی ہوئی تھی پڑھ کر

یہ وہ زمانہ تھا کہ کوئی شخص اسلام لانے کی جرأت نہ کر سکتا تھا اور جو چند آدمی مسلمان ہو گئے تھے تو ظاہر نہ ہو سکتے تھے اور اگر ظاہر ہوتے تو ان پر وہ عذاب اور مصیبتیں نازل ہوتی تھیں جن کو جھیلنا تو درکنار دیکھنا بھی دشوار تھا۔ لیکن اس سخت اندیشہ اور مصیبت کے وقت بھی اسلام کی جلوہ افروزی بڑھتی جاتی تھی۔ اسلام اندر ہی اندر ترقی کر رہا تھا۔ اس کی جڑیں مضبوط ہو رہی تھیں۔ تھوڑے سے غور و مامل سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی ترقی اور اشاعت کی بنیاد ایسے وقت مستحکم ہوئی جبکہ مسلمانوں پر طرح طرح سے جو دستم کئے جاتے تھے اور ان کو دین سے ہٹا دینے کی کوئی ممکن تدبیر اٹھائی نہ رکھی جاتی تھی۔ اسلام اپنے سچے اور سادہ اصول کا سکھ بٹھلا رہا تھا اور قریش مکہ کے بڑے بڑے گھروں میں اسلام کی شعا میں پہنچ رہی تھیں اسلام کی قوت و شوکت کا جن پر زیادہ مدد ہے اور جو لوگ خلافت راشدہ کے رب پر پہنچے جن کے علم و عمل سے اسلام کو رونق ہوئی وہ اسی سخت خوف و روپوشی کے زمانہ میں مسلمان ہوئے۔ حضرت عمرؓ کے مسلمان ہونے کا واقعہ کتبِ سید تواریخ میں مذکور ہے۔ گھڑے تلوار لے کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا ارادہ کر کے چلے تھے۔ راستہ میں ایک شخص نے پوچھا کہ اس طرح تلوار لئے کہاں جاتے ہو کہا اس شخص کے قتل کے لئے جانا ہوں جس نے قریش میں تفرقہ ڈال دیا۔ ان کے دین کی علی الاعلان مذمت کی۔ اس شخص نے کہا کہ اپنے گھر کی تو خبر لو۔ تھکے بہنوئی اور بہن دونوں مسلمان ہو چکے ہیں۔ یہ سن کر غصہ میں بھرے بہن کے گھر پہنچے۔ دروازہ بند تھا اور حضرت خبابؓ دونوں کو کلامِ الہی کی تعلیم دے رہے تھے حضرت عمرؓ نے خبابؓ کی آواز سُن لی۔ دروازہ کھلوا یا اور پوچھا تم دونوں کیا پڑھتے تھے۔ دونوں نے انکار کیا کچھ نہیں کہا۔ نہیں میں نے سنا ہے کہ تم مسلمان ہو گئے ہو۔ یہ کہہ کر بہنوئی کو مارنے کو کھرے ہو گئے یہی نے چھڑنا چاہا تو ان کو بھی زخمی کر دیا۔ یہی نے کہا بیشک ہم مسلمان ہو چکے ہیں تم جو چاہو کرو حضرت عمرؓ بہن کو خون آلود دیکھ کر نرم ہوئے اور کہا یہ کاغذ جو تم پڑھتے تھے مجھ کو۔ انھوں نے کہا تم مشرک نہیں ہو اور تمہیں کلامِ الہی کو پڑھنا نہیں لگا سکتا حضرت عمرؓ نے غسل کیا اور سورہ قلم جو اس میں لکھی ہوئی تھی پڑھ کر

کہا کہ یہ کیسا اچھا کام ہے۔ خبابؓ جو اندر چھپے ہوئے بیٹھے تھے۔ نورت عمرؓ کے یہ الفاظ سنکر باہر نکلے اور کہا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا تمہارے بارے میں قبول فرمائی آپ نے کل دعا کی تھی کہ الہی دین اسلام کو دو شخصوں میں سے ایک کے مسلمان ہونے سے تقویت پہنچا۔ ابو جہل بن ہشام یا عمر بن خطاب ان میں سے ایک مسلمان ہو جائے۔ حضرت عمرؓ نے خبابؓ سے کہا کہ مجھے آپ کی خدمت میں لے چلو کہ مسلمان ہوؤں وہاں حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے۔

جو لوگ مسلمان ہو گئے تھے کفار کی تکلیف دی سے جب بالکل تنک آ گئے اور کوئی صورت یہاں رہنے۔ زندگی بسر کرنے۔ ارکان اسلام ادا کرنے کی نہ رہی۔ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو اجازت دی مکہ سے ہجرت کر کے حبشہ چلے جائیں اور نجاشی بادشاہ کی امن مہم میں رہیں۔ نجاشی نصرانی تھا اور وہاں کے باشندوں کا مذہب عیسائی تھا۔ نجاشی کو غائبانہ بیٹھے ہوئے آپ کے حالات سنکر اور مہاجرین کے طریق و انداز سے اسلام کی پہچانی کا یقین ہو گیا۔

قریش مکہ یہ دیکھ کر کہ مسلمان تو حبشہ میں جا کر مطمئن ہو گئے اور آزادی سے ارکان اسلام ادا کرنے لگے۔ نجاشی نے ان کی بہت مدارات کی۔ بہت گھبرائے اور مشورہ کر کے عمر و بن العاص اور عبداللہ بن ربیعہ کو نجاشی اور اس کے درباری لوگوں کے واسطے قیمتی ہدایا دیکر بھیجا حبشہ کے بڑے بڑے سرداروں سے ملکر کہا کہ ہمارے یہاں کے چند نادان قدیمی مذہب کو چھوڑ کر ایک جدید مذہب کے تابع ہو گئے ہیں۔ ہم اس لئے آئے ہیں کہ بادشاہ سے کہہ کر ان کو ہمارے سپرد کرادو بادشاہ کو ان سے بلا واسطہ گفتگو کرنے کی نوبت نہ آئے ورنہ ہمارے سپرد رکھے جائیں گے۔ سرداروں نے وعدہ کر لیا کہ ہم اس بارہ میں پوری تائید کریں گے۔ ان لوگوں نے نجاشی سے ملکر اپنا مدعا بیان کیا۔ اعیان دربار نے اس کی تائید کی کہ بیشک ان لوگوں کو ان کے سپرد کر دینا چاہئے۔ نجاشی نے غصہ ہو کر کہا کہ جو میری امن میں آکر رہے ہیں۔ ہرگز ان کو سپرد نہ کروں گا۔ تا وقتیکہ گفتگو نہ کر لوں۔ نجاشی نے مسلمانوں کو دربار میں طلب کیا۔

مسلمانوں کو ازیشہ تھا کہ آخر نجاشی عیسائی ہے۔ اگر ہم نے اسلام کے عقائد توحید وغیرہ کو صاف بیان کیا تو وہ بھی برہم ہوگا۔ مگر مشورے کے بعد یہ طے ہوا کہ بات سچی اور صاف کہیں گے کسی کو بری معلوم ہو یا بھلی۔

یہ تھا کمال ایمانی کہ جان بچانے کے واسطے وطن کو چھوڑ کر یہاں آئے تھے مگر اس کی پروا نہ کی کہ نجاشی ہمسکویہاں رہنے دیگا یا ان لوگوں کو جو لینے آئے ہیں سپرد کردیگا اور سچ اور صاف کہنے پر آمادہ ہو گئے۔ سب میں سے حضرت جعفر گفتگو کرنے کے لئے منتخب ہوئے۔ نجاشی نے پوچھا کہ وہ دین کونسا ہے جس کی وجہ سے تم نے اپنے آبائی مذہب کو ترک کر دیا اور ہمارے مذہب (عیسائیت) میں بھی داخل نہ ہوئے اور نہ کسی اور مذہب میں حضرت جعفر نے بیان کرنا شروع کیا کہ ”ہم بت پرست لوگ تھے اور ہر قسم کی بُرائیوں کے مرتکب ہوتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر فضل فرمایا ہماری طرف ایک رسول کو بھیجا جن کے نسب و حسب صدق و دیانت امانت و پاکدامنی کو ہم خوب جانتے ہیں۔ انھوں نے ہم کو توحید کی تعلیم دی شرک سے بچایا۔ بتوں کی عبادت کو چھڑایا سچ بولنے۔ اداۓ امانت صلہ رحم۔ ہمسایوں کے ساتھ سلوک۔ حرام باتوں سے بچنے۔ لوگوں کی جان کی حفاظت اور بدکاری کے ترک کا حکم دیا۔ نماز روزے کی تعلیم دی“ اسی طرح جملہ احکام اسلام بیان کر دیے ہم اُس رسول پر ایمان لائے۔ اُن کا اتباع کیا۔ ہماری قوم نے ہم کو طرح طرح کے عذاب دے کر یہ چاہا۔ کہ ہم کو اس دین سے پھیر دیں۔ جب ہم پر بے انتہا ظلم ہوئے تو ہم مجبور ہو کر بادشاہ کی پناہ میں آئے اور بادشاہ کی ہمسائیگی کو سب پر ترجیح دی اور یہ امید کر کے آئے کہ یہاں ہم پر ظلم نہ ہوگا، نجاشی نے کہا کہ ”تم کو اُس کلام میں سے کچھ یاد ہے جو تمہارے ہی لائے ہیں“ حضرت جعفر نے سورہ مریم کی چند آیتیں پڑھیں جن کو سن کر نجاشی اور سب اہل دربار رونے لگے۔ نجاشی نے کہا کہ یہ کلام اور جس کو حضرت عیسیٰ لائے تھے ایک ہی جگہ سے نازل ہو گئے ہیں۔ اور قریش سے کہا کہ تم جاؤ میں ہرگز مسلمانوں کو تمہارے سپرد نہ کروں گا۔ دربار سے نکل کر عمرو بن العاص نے کہا کہ میں کل کو ایسی بات نجاشی سے کہوں گا جس سے وہ ان کو بالکل نیست و نابود کر دے گا۔ اگلے روز عمرو بن العاص نے نجاشی سے کہا کہ یہ لوگ (یعنی مسلمان

حضرت عیسیٰ کے بارے میں سخت بات کہتے ہیں۔ نجاشی نے مسلمانوں سے پوچھا حضرت جعفرؓ نے کہا کہ ہم وہی کہتے ہیں جو ہمارے نبیؐ نے فرمایا ہے۔ حضرت عیسیٰ اللہ کے بندے اور اس کی روح اور کلمہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کی طرف ڈالا ہے نجاشی نے سن کر کہا کہ حضرت عیسیٰ نے بھی یہی کہا ہے جو تم کہتے ہو۔ یہ سن کر درباری لوگوں نے ناک بھوں چڑھائی اور کچھ بڑے بڑے نجاشی نے کہا کہ اگرچہ تم کو ناگوار ہو مگر بات یہی ہے۔ اور مسلمانوں سے کہا کہ تم امن سے رہو میں ایک سونے کے پہاڑ کی عوض میں بھی تمہیں سے کسی ایک کو ستانا پسند نہیں کرتا۔ قریش کے ہدایا واپس کر دیئے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ ملک بغیر رشوت کے دیا ہے میں تم سے رشوت لیکر کس طرح ان لوگوں کو نکال دوں۔

نجاشی کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ ملک مجھ کو بغیر رشوت کے دیا ہے ایک خاص واقعہ کی طرف اشارہ ہے جس کا ذکر ہم اس جگہ مناسب سمجھتے ہیں نجاشی اپنے باپ کا تنہا ایک ہی بیٹا تھا کوئی بھائی نہ تھا۔ اور اس کے چچا کے بارہ بیٹے تھے۔ اہل حبشہ نے مشورہ کیا کہ نجاشی کے باپ کو قتل کر کے اس کے بھائی کو بادشاہ بنانا چاہتے کیونکہ اس کی اولاد بہت ہے۔ چنانچہ اس کو قتل کر کے اس کے بھائی یعنی نجاشی کے چچا کو بادشاہ بنا دیا۔ نجاشی اپنے چچا کی تربیت میں آگیا۔ چونکہ عاقل اور مدبر تھا چچا کے یہاں اس کی بات بہت بڑھ گئی۔

اہل حبشہ کو خوف ہوا کہ اگر نجاشی کا یہی اقتدار رہا تو ہم سے اپنے باپ کا بدلہ ضرور لے گا۔ انھوں نے مشورہ کر کے بادشاہ سے کہا کہ نجاشی کو قتل کر دو یا جلا وطن۔ بادشاہ نے جبوراً جلا وطن کرنے کو منظور کیا۔ یہ لوگ نجاشی کو بازار میں لے گئے اور ایک تاجر کے ہاتھ چھ سو درہم کے بدلے فروخت کر دیا۔

تاجر نجاشی کو لیکر کشتی میں سوار ہو گیا رات کو بادشاہ پہنچلی گری اور وہ مر گیا۔ اولاد میں کوئی کسی قابل نہ تھا اس وقت لوگوں کی یہ رائے ہوئی کہ اگر ملک کی بھلائی منظور ہے تو نجاشی کو لا کر تخت پر بٹھلاؤ لوگ گئے اور نجاشی کو تاجر کے پاس سو واپس لا کر تخت نشین کیا۔ نجاشی نے اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے محض اپنے فضل سے مجھ کو تخت سلطنت عطا فرمایا تو کیا میں رشوت لیکر ناحق کا ارتکاب کروں۔

الحاصل کفار قریش بے نیل مرام واپس ہوئے مسلمان نہایت آرام کیساتھ حبشہ میں رہے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لے آئے اُس وقت یہ لوگ بھی حبشہ سے مدینہ واپس آئے۔ آخر کار نجاشی بھی مسلمان ہو گیا۔ یہ اسلام کی پھر زور تاثیر تھی اُس وقت جبکہ مسلمانوں کو دنیا میں امن سے رہنا بھی دشوار تھا۔ چہ جائیکہ کسی سے مقابلہ کرتے۔ اسلام کی ترقی اور اشاعت۔ شوکت و قوت کا اصلی زمانہ ہجرت کے بعد کا ہے انصار مدینہ نے اپنے جان و مال آپ پر فدا کئے۔ مہاجرین کو اپنے گھروں میں ٹھیرایا۔ اپنی جائدادیں گھر باریں اُن کو حصہ دیا۔ اسلام کے لئے اپنی جانیں قربان کر دیں اور جو کچھ ہوا تاریخیں ان کے حالات بھری پڑی ہیں۔ لیکن انصار میں اسلام کب اور کیونکر شائع ہوا؟ یہ بھی اُسی وقت جبکہ اسلام کا لفظ زبان پر آنا اول درجہ کا جرم تھا۔ ان کے جان و مال بھل چکے جاتے تھے۔

موسم حج میں آپ کی عادت شریفہ تھی کہ جو قبائل حج کو آتے تھے اُن سے مل کر اسلام کی حقیقت اور اُس کی خوبیاں بیان فرماتے تھے۔ ایک سال مدینہ کے چند لوگوں کو دعوتِ اسلام دی۔ یہ لوگ یہود سے سنا کرتے تھے کہ عنقریب ایک نبی عرب میں مبعوث ہونے والا ہیں انھوں نے سن کر آپس میں کہا کہ یہی نبی مبعوث ہیں۔ مدینہ لوٹ کر گئے اور وہاں جا کر ذکر کیا تو گھر گھر آپ کا ذکر پھیل گیا۔ اگلے سال بارہ آدمی مدینے سے اور آئے اور عقبہ پر آپ سے ملے اور اسلام لے آئے۔ آپ نے حضرت مصعب بن عمیر کو اُن کے ساتھ کیا کہ اُن کو تعلیم قرآن دیں دین کے احکام سکھلائیں، مصعب بن عمیر مدینے میں پہنچ کر اسعد بن عمرانہ کے یہاں ٹھہرے وہاں مسلمان اُن کے پاس جمع ہو گئے۔ سعد بن معاذ اور اسید بن حضیر دونوں سردار تھے اُن کو خبر ہوئی تو سعد نے اُسید سے کہا کہ تم جا کر ان لوگوں کو روکو۔ اُسید گئے اور غصہ سے حضرت مصعب کو خطاب کر کے کہا کہ تم کیوں ہمارے نوجوانوں کو یہاں لائے ہو یہاں سے چلے جاؤ مصعب نے کہا کہ یا ایسا ہو کہ آپ بیٹھ کر ہماری بات سن لیں۔ اگر پسند ہو تو آپ بھی قبول کر لیں۔ اُسید نے کہا۔ اچھا۔ مصعب نے اسلام کے احکام بیان کئے۔ اُسید نے سکر کہا کہ تو بہت ہی اچھی بات ہے اور اسی وقت مسلمان ہو گئے اور کہا کہ ایک شخص اور ہیں یعنی سعد بن معاذ اگر وہ مسلمان ہو گئے تو پھر کوئی باقی نہ رہے گا یہ کہہ کر اُسید لوٹے

الحاصل کفار قریش بے نیل مرام واپس ہوئے مسلمان نہایت آرام کیساتھ حبشہ میں رہے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لے آئے اُس وقت یہ لوگ بھی حبشہ سے مدینہ واپس آئے۔ آخر کار نجاشی بھی مسلمان ہو گیا۔ یہ اسلام کی پھر زور تاثیر تھی اُس وقت جبکہ مسلمانوں کو دنیا میں امن سے رہنا بھی دشوار تھا۔ چہ جائیکہ کسی سے مقابلہ کرتے۔ اسلام کی ترقی اور اشاعت۔ شوکت و قوت کا اصلی زمانہ ہجرت کے بعد کا ہے انصار مدینہ نے اپنے جان و مال آپ پر فدا کئے۔ مہاجرین کو اپنے گھروں میں ٹھیرایا۔ اپنی جائدادیں گھر باریں اُن کو حصہ دیا۔ اسلام کے لئے اپنی جانیں قربان کر دیں اور جو کچھ ہوا تاریخیں ان کے حالات بھری پڑی ہیں۔ لیکن انصار میں اسلام کب اور کیونکر شائع ہوا؟ یہ بھی اُسی وقت جبکہ اسلام کا لفظ زبان پر آنا اول درجہ کا جرم تھا۔ ان کے جان و مال بھل چکے جاتے تھے۔ موسم حج میں آپ کی عادت شریفہ تھی کہ جو قبائل حج کو آتے تھے اُن سے مل کر اسلام کی حقیقت اور اُس کی خوبیاں بیان فرماتے تھے۔ ایک سال مدینہ کے چند لوگوں کو دعوتِ اسلام دی۔ یہ لوگ یہود سے سنا کرتے تھے کہ عنقریب ایک نبی عرب میں مبعوث ہونے والا ہیں انھوں نے سن کر آپس میں کہا کہ یہی نبی مبعوث ہیں۔ مدینہ لوٹ کر گئے اور وہاں جا کر ذکر کیا تو گھر گھر آپ کا ذکر پھیل گیا۔ اگلے سال بارہ آدمی مدینے سے اور آئے اور عقبہ پر آپ سے ملے اور اسلام لے آئے۔ آپ نے حضرت مصعب بن عمیر کو اُن کے ساتھ کیا کہ اُن کو تعلیم قرآن دیں دین کے احکام سکھلائیں، مصعب بن عمیر مدینے میں پہنچ کر اسعد بن عمرانہ کے یہاں ٹھہرے وہاں مسلمان اُن کے پاس جمع ہو گئے۔ سعد بن معاذ اور اسید بن حضیر دونوں سردار تھے اُن کو خبر ہوئی تو سعد نے اُسید سے کہا کہ تم جا کر ان لوگوں کو روکو۔ اُسید گئے اور غصہ سے حضرت مصعب کو خطاب کر کے کہا کہ تم کیوں ہمارے نوجوانوں کو یہاں لائے ہو یہاں سے چلے جاؤ مصعب نے کہا کہ یا ایسا ہو کہ آپ بیٹھ کر ہماری بات سن لیں۔ اگر پسند ہو تو آپ بھی قبول کر لیں۔ اُسید نے کہا۔ اچھا۔ مصعب نے اسلام کے احکام بیان کئے۔ اُسید نے سکر کہا کہ تو بہت ہی اچھی بات ہے اور اسی وقت مسلمان ہو گئے اور کہا کہ ایک شخص اور ہیں یعنی سعد بن معاذ اگر وہ مسلمان ہو گئے تو پھر کوئی باقی نہ رہے گا یہ کہہ کر اُسید لوٹے

سُحَد نے دور سے دیکھ کر کہا کہ اُسید اس حال پر نہیں آئے جس پر گئے تھے۔ یعنی مسلمان ہو گئے ہیں اُسید نے آکر کہا کہ اُن کی بات میں تو کچھ ہرج نہیں ہے۔ سُد خود وہاں گئے اُن کو بھی یہی پیش آیا کہ مصعب نے اُن کے سامنے احکام اسلام بیان کئے اور وہ بھی مسلمان ہو گئے۔ سُد مسلمان ہو کر لوٹے تو اُسید کو اپنے ہمراہ لیکر اپنی قوم کے پاس گئے اور کہا کہ تم بھلو کیسا سمجھتے ہو؟ سب نے کہا کہ تم ہمارے سردار اور سب سے افضل ہو۔ سُد نے کہا کہ تو مجھ پر اُس وقت تک تمہارے مرد اور عورت سے گفتگو کرنا حرام ہے جب تک کہ تم مسلمان نہ ہو جاؤ۔ شام تک سُد کی قوم یعنی بنی عبد الاشہل میں ایک بھی باقی نہ رہا جو کہ مسلمان نہ ہو گیا ہو اس کے بعد مصعب رضی اللہ عنہ تلحیق اسلام میں مصروف رہے اور انصار کے اکثر قبائل میں اسلام پھیل گیا۔ دوسرے سال مدینے سے شتر مسلمان کفار کے ساتھ ملے جلے ہوئے آئے اور اپنے ارادے کو مخفی رکھا کئے میں آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقبہ میں ملاقات کی اور سب نے آپ کے ہاتھ پر بدیں مضمون بیعت کی کہ ہم آپ کی ایسی حفاظت کریں گے جیسی اپنے بچوں اور عورتوں کی کرتے ہیں۔ یہ بیعت ذی الحجہ میں ہوئی اس کے دو ماہ بعد ربیع الاول میں آپ نے مدینہ کو ہجرت فرمائی۔

کفار مکہ کو جب یہ خبر ہوئی کہ مدینے کے لوگ مسلمان ہو گئے اور آپ وہاں جانیوالے ہیں تو انھوں نے مسلمانوں پر بہت ہی سختی شروع کر دی۔ آپ نے لوگوں کو حکم دیا کہ مدینے کو ہجرت کریں۔ چنانچہ مسلمان رفتہ رفتہ ہجرت کرنے لگے۔

یہ صورت ہے انصار کے مسلمان ہونے اور مدینے میں اسلام پھیلنے کی۔ انصار ہی کے اسلام لانے سے اسلام کی ترقی و اشاعت۔ شوکت و حشمت کا دور شروع ہوا ہے۔ یہ چند واقعات اسلام کی اشاعت کے ہجرت سے پہلے کے ہیں جس وقت جبر و اکراہ تو بجائے خود رہا۔ قتل و قتال۔ لڑائی جھگڑے تک کی اجازت نہ تھی لیکن اسلام اصولی طور پر پورا مستحکم ہو چکا تھا۔ ایک معمولی سمجھ کا آدمی بھی سمجھ سکتا ہے کہ اس زمانہ میں اسلام لانا نہ جان بچانے کی وجہ سے تھا نہ طمع جاہ و مال کی وجہ سے۔ بلکہ اسلام لا کر اپنے آپ کو خطرہ میں نہ لانا تھا۔ ان ہی خطرات اور مصائب کے مقابلے کی وجہ سے مہاجرین فضیلت میں اول درجہ پر ہیں۔

انصار بھی اسی درجہ میں ہوتے لیکن اس وجہ سے کہ انصار کو وہ تکالیف جھیلنی نہیں پڑیں جو
 سہاجرین کو پڑی تھیں اس لئے دوسرے درجے میں آگئے۔ ورنہ اسلام لانے کی شان
 دونوں کی مساوی ہے۔ اور پھر اسلام کی حقیقی ترقی اور استحکام اسی وقت ہوا۔ اور اُس کے
 تمام آئندہ عروج کی بنیاد اسی وقت پڑی تو صاف نتیجہ نکلتا ہے کہ اسلام کے ذاتی محاسن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسخیر اخلاق مسلمانوں کا طرز عمل۔ اسلام کی اشاعت کے اصلی
 اسباب ہیں۔ ہجرت سے اسلام کی اصلی شوکت و عظمت کا زمانہ سمجھا جاتا ہے اور حقیقت میں
 اسلام کی ترقی کا زمانہ اسی وقت سے شروع ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی تاریخ کی ابتداء
 ہجرت سے کی گئی۔ لیکن ہمارے سابق بیان سے معلوم ہو چکا ہے کہ ہجرت سے پہلے ہی
 اسلام اصولاً مستحکم و مضبوط ہو چکا تھا۔ مکہ معظمہ کے سب بڑے بڑے خاندانوں میں باوجود
 سخت سے سخت مزاحمتوں کے اسلام اپنا رنگ جما چکا تھا۔ یہاں تک کہ مکہ معظمہ سے متجاوز
 ہو کر حبشہ تک اور ادھر مدینہ منورہ تک اسلام کا اثر پہنچ گیا تھا۔ مدینہ کے قبیلہ اوس
 و خزرج کے لوگ (جو بعد میں انصار کے معزز اور قابل فخر خطاب سے ملقب ہوئے) اس وقت
 مسلمان ہوئے جبکہ اہل مکہ کے نزدیک اسلام سے بڑھ کر کوئی حرم نہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اعلان کے ساتھ کسی کو تلقین نہ فرما سکتے تھے۔ اہل مدینہ نے عقبہ پر بیعت ضروری
 لیکن اس طرح اخفا اور رازداری کے ساتھ کہ نہ اہل مکہ کو خبر ہوئی اور نہ ان کے رفقا کو جو مدینہ
 سے بقصد حج ان کے ساتھ مکہ میں آئے تھے۔ مدینہ کے دونوں قبیلے جو صدیوں سے باہمی
 جنگ و جدل میں مبتلا تھے آپ کی زبان مبارک سے اسلام کے احکام اور محاسن سن کر
 اس فریفتگی کے ساتھ مسلمان ہوئے کہ قبل از ہجرت ہی گویا تمام مدینہ مسلمان ہو چکا تھا مدینہ
 کے چند ہی لوگوں نے جمال مبارک کی زیارت کی تھی اور ان میں بھی کسی کو آپ کی خدمت میں
 رہنے اور فیض صحبت اٹھانے کی نوبت نہ آئی تھی لیکن وہ کیسا قوی اور دیر پا اثر تھا کہ چند
 منٹ میں ایسے رنگے گئے کہ سارے مدینہ کو اسی رنگ میں رنگ دیا۔ مدینہ کے گھر گھر میں سلام
 پھیل گیا اور وہاں کے مرد و عورت بچے بوڑھے اسلام پر فریفتہ۔ محبت خدا اور رسول میں
 سرشار ہو گئے اور نہایت اشتیاق کے ساتھ آپ کی تشریف آوری کے دن گننے لگے۔

اور جس وقت مدینے میں یہ اطلاع پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ سے بقیع
مدینہ روانہ ہو چکے ہیں تو مدینہ میں عجب طرح کی خوشی پھیلی ہوئی تھی۔ روزمرہ انصار مدینہ
آپ کے استقبال کے لئے حترہ تک نکلتے تھے اور جب ٹھیک دوپہر ہو جاتا تھا لوٹ آتے
تھے جس روز آپ مدینہ منورہ تشریف فرما ہوئے اس روز بھی ایسا ہی ہوا کہ انصار صبح سے
دوپہر تک منتظر بیٹھے رہے۔ اور جب ٹھیک دوپہر ہو گیا واپس ہو گئے۔ سب کے اول ایک یہودی نے
آپ کو دیکھا اور انصار کو با آواز بلند پکار کر اطلاع دی۔ انصار آواز سنتے ہی نکلے اور آپ کی خدمت
میں حاضر ہوئے۔ حضرت برار غنی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کبھی کسی چیز سے اس قدر خوش
نہ ہوئے جس قدر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے خوش ہوئے۔ حضرت
انسؓ فرماتے ہیں کہ جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینے میں داخل ہوئے اُس کی ہر چیز
ہو گئی۔ پردہ نشین عورتیں۔ کنواری لڑکیاں خوشی کی وجہ سے جمال مبارک کی زیارت کیلئے چھتوں پر
چڑھ گئیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جس روز رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مدینہ منورہ میں داخل ہوئے عورتیں اور بچے یہ شعر پڑھتے تھے

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا	مِنْ ثَنِيَّاتِ الْوُدَاعِ
پتہ دھویں رات کے چاند نے	ثنیات وداع کی طرف سے ہم پر طبع کیا
وَجَبَ الشُّكْرُ عَلَيْنَا	مَادَعَا اللَّهُ دَاعِي
ہم پر شکر واجب ہے۔	جہنگ اللہ تعالیٰ کو کوئی پکار نیوالا پکارے (قیامت تک)
إِنِّهَا الْمَبْعُوثُ فَيُنَا	جِئْتُ بِالْأَمْرِ الْمَطَاعِ
اے ہم میں بھیجے گئے نبیؐ	نم ایسے امر کو لیکر آئے جو اسکی اطاعت واجب ہے

انصار کے قبیلہ بنی نجار کی چند لڑکیاں یہ شعر گاتی تھیں۔

نَحْنُ جَوَارِ مِنْ بَنِي النَّجَارِ	يَا حَبْدَا مُحَمَّدٍ مِنْ جَارِ
ہم چند لڑکیاں ہیں بنی نجار کی	اے حبیب اللہ میرے سلم کیسے اچھے بڑے ہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لڑکیوں سے فرمایا کہ اللہ جانتا ہے کہ میرے دل میں
تمہاری محبت ہے! ۲۱ نیتہ اوداع مدینہ منورہ کے قریب ایک گھائی کہتے ہیں۔ جہاں اہل مدینہ مسافروں کو رخصت کرتے تھے

قال ابن جریر البزرجی قتادة بن ربعی عن ابن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله يقول لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس في المدينة قالوا يا رسول الله ما هذا فقال يا رسول الله هذا نيتة اوداع مدینہ منورہ کے قریب ایک گھائی کہتے ہیں۔ جہاں اہل مدینہ مسافروں کو رخصت کرتے تھے۔

دوسری مرتبہ بیعت عقبہ کے لئے جب انصار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جمع ہوئے تو عباس بن الفضل انصاری نے پختہ کرنے کی غرض سے انصار کو خطاب کر کے کہا کہ اے جماعت انصار دیکھ تو لو تم کس بات پر اس شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہو۔ تم دنیا کی مخالفت اور اسود و احمر کے مقابلہ کیلئے بیعت کرتے ہو اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ جب تمہارے اشراف قتل ہو جائیں تمہارے مال ہلاک ہو جائیں تو تم ان کو (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کفار مکہ کے سپرد کر دو گے تو ابھی سے اس قصہ کو چھوڑ بیٹھو کیونکہ اس صورت میں دنیا و آخرت کی رسوائی ہے۔ اور اگر تم نے یہ ارادہ کر لیا ہے کہ پوری طرح وفاداری کرو گے تو اس میں شک نہیں کہ یہ دنیا و آخرت کی بھلائی ہے۔ رہے کہا کہ ہم اس بات پر بیعت کرتے ہیں کہ مال ہلاک ہو جائیں۔ ہمارے سردار قتل ہو جائیں مگر ہم آپ کے ساتھ رہیں گے۔ مدینہ منورہ میں اسلام کا جہنم گویا تمام عالم میں اسلام کے پھیلنے کا پیش خیمہ تھا جس کی بنیاد مکہ معظمہ میں عقبہ اولی و ثانیہ کی بیعت سے پڑی اور ہجرت سے اس کی عملی کارروائی شروع ہوئی۔ اس وقت اگرچہ کفار کی ایذا رسانی حد سے گزر جانے اور مسلمانوں کی مظلومیت ناقابل برداشت درجہ پر پہنچ جانے کی وجہ سے آپ کو محاربات کی اجازت مل چکی تھی اور یہ آیت جس سے اجازت محاربات کی ابتدا ہوتی ہے نازل ہو چکی تھی۔

لڑائی کی اجازت دی گئی اُن لوگوں کو جن سے کفار جنگ کرتے ہیں اس وجہ سے کہ وہ مظلوم ہیں

اور ہجرت کے بعد اہل اسلام اور کفار میں متعدد مقابلہ بھی ہوئے جن میں سے بہت سی جگہ پکڑے

٥٨ فكان عباس اول من حكم - يا معشر الخزرج وكان العرب تسمي خزرجا ادسايم ابن محمد مناجيث قد علمتم في غزوة واثق ابني الا انقطع

[illegible]

بہ نفس نفیس تشریف لیجانا ہوا۔ مگر جن واقعات کو ہم یہاں بیان کرنا چاہتے ہیں اُن سے بخوبی ثابت ہوگا کہ اسلام کی اشاعت کی چال اب بھی ویسی ہی تھی جو قبل از ہجرت نہایت مظلومی اور بے بسی کے زمانے میں تھی۔ اسلام جس قدر پھیلا اپنی خوبیوں اور آپ کے حسن اخلاق اور برگزیدہ تعلیم کی وجہ سے پھیلا جس نے اسلام قبول کیا بطوع و رغبت قبول کیا غالباً کوئی مخالف بھی کسی ایک تاریخی صحیح واقعہ کے حوالہ سے ثابت نہ کر سکیگا کہ کسی ایک شخص کو بھی بزرگ مسلمان بنایا گیا۔

حضرت عبداللہ بن سلام کا مسلمان ہونا [تاریخ مشاہدہ ہے اور غالباً کسی کو بھی اس میں انکار نہ ہوگا کہ جس عداوت اور دشمنی کا اظہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہود کی طرف سے ہوا مشرکین کے بعد کسی قوم کی طرف سے نہیں ہوا۔ کلام اللہ میں بھی صاف لفظوں میں یہ رُشا ہے۔]

لَيَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا إِلَهُهُمُ وَالَّذِينَ أَكْفَرُوا

[بلاشبہ مسلمانوں کا سب سے زیادہ دشمن تم یہودیوں اور مشرکوں کو پاؤ گے۔]

یہود کو یقینی طور پر آپ کی نبوت و رسالت کا علم تھا اور وہ آپ کے منتظر تھے۔ قبیلہ اوس و خزرج کو اسی بنا پر دھمکا یا کرتے تھے کہ نبی آخر الزماں مبعوث ہونے والے ہیں۔ اُس وقت ہم اُن کے ساتھ ہو کر تم کو قتل کریں گے۔ مگر حب ریاست۔ نفسانیت و عناد اُن کو ایمان لانے اور اتباع کرنے سے مانع آئے۔ یہیں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جاہل سمجھانے کے بعد راہ راست پر آجاتے ہیں مگر جان بوجھ کر خلاف کرنے والوں سے کبھی توقع نہیں ہو سکتی۔

عبداللہ بن سلام بھی انہیں یہود مدینہ میں سے تھے اور تورات کے بڑے عالم تھے عبداللہ بن سلام اُسی وقت مسلمان ہو گئے تھے جبکہ آپ قبائیں فروکش ہوئے ہیں اور خاص مدینہ میں ابھی تک داخل بھی نہیں ہوئے تھے۔ انہوں نے خود اپنے اسلام لانے کا قصہ اس طرح بیان کیسے کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام اور صفت سے واقف تھا اور اُس زمانے کو بھی جانتا تھا۔ جس میں آپ کے ظہور کا انتظار کیا جاتا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبائیں فروکش ہوئے تو میں ایک کھجور کے درخت پر چڑھا ہوا کچھ کام کر رہا تھا ایک شخص نے آپ کے تشریف لانے کی خبر دی میں نے سُن کر درخت کے اوپر ہی سے ماری خوشی کے نور سے اللہ اکبر کہا۔ میری پھوپھی نیچے بیٹھی تھیں۔ انہوں نے کہا کہ خدا تجھ کو کھو دے

تو اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تشریف لانے کی خبر بھی سنتا تو اس سے زیادہ اظہارِ مسرت نہ کرتا میں نے کہا اے پھوپھی خدا کی قسم یہ موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہیں اور وہی طریقہ لائے ہیں۔ پھوپھی نے کہا کیا یہ وہی نبی ہیں جن کے مبعوث ہونے کی خبر ہم کو دی گئی تھی انھوں نے سن کر کہا کہ تو خیر۔ عبد اللہ بن سلامؓ فرماتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ سب گھر والوں کو اطلاع کی وہ بھی مسلمان ہو گئے۔ لیکن میں نے اپنے اسلام کو مخفی رکھا اور ایک روز آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ یہود بہتان لگانے والی قوم ہے میں چاہتا ہوں کہ مجھ کو کسی مکان میں بٹھلا کر قبل اس کے کہ میرے اسلام لانے کا اُن کو علم ہو یہود سے میرا حال دریافت فرما لیجئے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ یہود آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے مجھ کو علیحدہ مکان میں بٹھلا کر ان سے دریافت فرمایا کہ حسین بن سلام (اصل نام حسین تھا بعد میں عبد اللہ ہو گیا) تم میں کیسا شخص ہے۔

سب نے کہا کہ ہمارا سردار اور سردار کا بیٹا بڑا عالم اور دانا ہے۔ جب وہ کہہ چکے تو میں نے باہر نکل کر کہا کہ اے جماعت یہود تم جانتے ہو کہ آپ رسول اللہ ہیں۔ تمہارے یہاں تورات میں آپ کا نام اور صفت درج ہے خدا سے ڈرو اور ایمان لے آؤ۔ میں تو شہادت دیتا ہوں اور آپ پر ایمان لاتا ہوں۔ یہود یہ سننے ہی بدل گئے اور مجھ پر بہتان لگانے لگے اور میری عیب جوئی شروع کر دی میں نے کہا یا رسول اللہ میں اول ہی کہتا تھا کہ یہود جھوٹے اور کذاب ہیں۔ اس لئے میں نے اپنے اسلام کا اظہار کیا۔ میری پھوپھی بھی اچھی اور سچی مسلمان ہو گئیں

حضرت سلمان فارسی کا مسلمان ہونا [عبد اللہ بن سلامؓ کے اسلام سے زیادہ دلچسپ واقعہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے اسلام کا ہے۔ حضرت سلمانؓ فارس کے ایک شہرِ آمہر مز کے رہنے والے تھے۔ بادشاہِ باقرِ فارس کی اولاد میں سے تھے۔ اصل نام اُن کا اسلام سے پہلے مآبہ تھا۔ باپ کا نام بودخشاں تھا۔ باپ اپنی جگہ کا چودہری سردار اور زمیندار تھا۔ حضرت سلمان کی عمر بہت زیادہ ہوئی ہے۔ بعض کا قول ہے کہ انھوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا اور بعض کا قول ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کسی وحی کو دیکھا ہے۔ بعض کے نزدیک اُن کی عمر ساڑھے تین سو برس کی ہوئی ہے۔ لیکن اس پر تو گویا اتفاق اور اجماع ہے کہ

دو سو پچاس برس کی عمر ہوئی۔ مذہباً مجوس تھے اور یہ اور اُن کا باپ آتش کدہ کے محافظ اور خازن تھے۔ لیکن مسلمان ہونے کی شرافت اور بزرگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیض صحبت سے مستفیض اور جمال مبارک کی زیارت سے مشرف ہونے کی سعادت فیاض ازل نے اُن کی قسمت میں لکھی تھی۔ مشیت ازل نے غلامی کی ذلت میں پھنسا کر لازوال سلطنت تک پہنچا دیا۔ دس سے اوپر مالکوں کی غلامی میں رہنے کے بعد مدینہ کے ایک بکری دی کی غلامی میں پہنچے اور وہاں اُس شقی ازل۔ اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن کے گھر اور زیر اثر رہ کر اسلام کی دولت سے مالا مال ہوئے۔

حضرت سلمان نے اپنے مسلمان ہونے کا حال اس طرح بیان فرمایا ہے کہ میرا باپ اپنے شہر کا سردار تھا۔ میں سب سے زیادہ اُس کو محبوب تھا۔ مجھ کو باہر نہ جانے دیتا تھا۔ لڑکیوں کی طرح میری حفاظت کرتا تھا۔ میں ہمیشہ آشکدہ میں رہتا تھا۔ اور مذہب مجوس کو خوب کوشش کر کے حاصل کیا تھا۔ اتفاق سے میرا باپ ایک مکان بنوانے میں مصروف ہو گیا مجھ سے کہا کہ توجا کر زمین کو دیکھ آ مجھ کو فرصت نہیں مگر دیر نہ کرنا ورنہ تیری جدائی کا فکر سبکاموں سے بڑھ جائے گا۔ میں گھر سے نکل کر راستہ میں نصاریٰ کے کنیسہ پر گذر کر وہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے میں بھی وہاں چلا گیا اور مجھ کو اُن کی حالت نہایت پسند آئی میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ دین ہمارے دین سے بہتر ہے۔ شام تک انھیں کے پاس رہا۔ نہ زمین تک گیا نہ گھر لوٹا۔ دیر ہو گئی تو باپ نے تلاش میں آدمی بھیجے میں نے نصاریٰ سے پوچھا کہ اس دین نصرت کی اصل کہاں ہے اُن لوگوں نے جواب دیا کہ ملک شام میں آخر کار رات ہونے پر گھر لوٹا باپ سخت انتظار میں تھا میں نے باپ سے کنیسہ میں جانے کا قصہ بیان کر کے کہا کہ اُن کا دین ہمارے دین سے بہتر ہے۔ باپ نے کہا بیٹے! تیرا اور تیرے باپ دادا کا دین بہتر ہے۔ میں نے کہا ہرگز نہیں۔ باپ نے مجھ کو قید میں ڈال دیا۔ بیڑیاں پیروں میں ڈال دیں۔ میں نے نصاریٰ سے کہا کہ بھیجا کہ جب کوئی قافلہ شام کو جائے تو مجھ کو مطلع کرنا۔ انھوں نے مجھے مطلع کیا۔ میں نے بیڑیاں پیروں سے نکال کر پھینک دیں اور قافلے کے ساتھ ملک شام میں پہنچا۔ وہاں جا کر اُن لوگوں سے پوچھا کہ بڑا عالم کون ہے۔ انھوں نے بڑے پادری کا نام بتلایا۔

میں نے اس کے پاس جا کر کہا کہ میں تمہارے پاس رہنا خدمت کرنا اور تمہارے ساتھ عبادت کرنا چاہتا ہوں۔ اُس نے کہا بہتر ہے۔ میں اُس کے پاس رہا۔ مگر وہ بڑا بدین آدمی تھا۔ لوگوں کو صدقے کے واسطے حکم کرتا تھا اور صدقے لیکر خود جمع کر لیتا تھا۔ یہاں تک کہ سونے چاندی کے سات مثکے اُس کے پاس جمع ہو گئے تھے۔ وہ مر گیا تو نصاریٰ سے میں نے اُس کے حال کی اطلاع کی اُن لوگوں نے بوجہ حسن عقیدت مجھ کو جھڑک دیا میں نے اُنکو وہ مثکے دکھلائے تب تو انھوں نے اُس کی لاش کو دفن بھی نہ کیا۔ بلکہ لٹکا کر سنگسار کر دیا۔ اُس کی جگہ ایک نہایت اچھا عالم فاضل زاہد بٹھلایا گیا۔ مجھ کو اُس سے بہت محبت ہو گئی جب اس کی وفات کا وقت آیا تو میں نے کہا کہ مجھ کو کچھ وصیت کرو کہا موصل میں ایک شخص ہے تم وہاں چلے جاؤ میں وہاں گیا اور اُن کی خدمت میں رہا۔ یہ بھی ایسے ہی عالم زاہد صالح تھے۔ ان کی وفات کا وقت آیا تو میں نے کہا کہ مجھے کچھ وصیت کیجئے۔ کہا کہ اس طریقہ پر اب کوئی شخص نہیں ہے البتہ عمود یہ میں ایک شخص ہے وہاں چلے جاؤ۔ میں نے وہاں جا کر اپنا سب حال بیان کیا انھوں نے مجھ کو ٹھیرنے کا حکم دیا میرے پاس وہاں کچھ بکریاں اور گائیں جمع ہو گئیں۔ جب اُن کی وفات کا وقت آیا تو میں نے عرض کیا کہ اب کس کے پاس جاؤں۔ فرمایا کہ اب دنیا میں کوئی شخص اس برگزیدہ طریقے پر معلوم نہیں ہوتا۔ البتہ ایک نبی کا زمانہ قریب آ گیا ہے جو دین ابراہیمی لے کر آئیں گے۔ وہ ایسی جگہ ہجرت کر کے جائیں گے جہاں کھجور کے درخت ہیں۔ ان کی خاص علامتیں ہیں۔ مونڈھوں کے درمیان میں خاتم نبوت ہے۔ صدقے کی چیز نہ کھائیں گے۔ ہدیہ کو قبول کریں گے۔ اگر تم سے ممکن ہو تو اُن کے پاس چلے جانا۔ اتفاق سے عرب کا ایک قافلہ وہاں کو گذرایں نے اُن لوگوں سے کہا کہ مجھ کو اپنے ساتھ لے چلو۔ میں اپنی بکریاں اور گائیں تم کو دیدوں گا۔ وہ وادی القریٰ تک مجھ کو لے گئے۔ مگر وہاں ایک یہودی کے ہاتھ بیچ ڈالا۔ وہاں میں کھجور کے درخت دیکھ کر سمجھا کہ یہی وہ جگہ ہے۔ میرے مالک کے یہاں بنی قریظہ کا ایک یہودی مہمان ہوا وہ مجھ کو حنہ لیکر اپنے ساتھ مدینے میں لے آیا میں نے دیکھتے ہی پہچان لیا کہ یہ وہی جگہ ہے۔ میں اپنے مالک کے

یہاں درختوں کا کام کرتا رہا اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے قصے کو بھول گیا۔ اسی اثنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینے منورہ میں تشریف لا کر قبا میں قیام فرمائے۔ میں ایک روز اپنے مالک کے درختوں میں کام کر رہا تھا کہ اس کے چچا کے بیٹے نے آکر کہا کہ خدا تعالیٰ بنی قبیلہ (یعنی انصار) کو قتل کرے ایک شخص کے گرد جمع ہو رہے ہیں جو مکہ سے آیا ہے اور کہتا ہے کہ میں نبی ہوں۔ یہ سنتے ہی میرے بدن میں لرزہ پیدا ہو گیا قریب تھا کہ درخت پر سے گر پڑوں جلدی سے اتر آیا اور پوچھا کیا بات ہے آقا نے زور سے ایک سکامارا اور کہا تو اپنا کام کر تجھ کو اس قصے سے کیا تعلق مجبور میں نے اپنا کام شروع کر دیا۔ لیکن شام کو کچھ کھانے کی چیز اپنے ساتھ لیکر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یہ صدقہ ہے آپ کی خدمت میں پیش کرتا ہوں آپ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور ساتھیوں سے فرمایا کہ تم کھاؤ میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ ان علامتوں میں سے ایک ہے۔ دوسرے روز پھر کچھ لے گیا اور عرض کیا یہ بدیہ ہے۔ آپ نے خود بھی اس میں سے کچھ کھایا۔ میں نے کہا یہ دوسری علامت ہے۔ ایک روز خدمت میں حاضر ہوا تو آپ جنازے کے ساتھ تشریف لے جاتے تھے۔ میں نے سلام کیا اور آپ کے پیچھے اس غرض سے ہولیا کہ خاتم نبوت کو دیکھوں۔ آپ کو میرے اس قصد کی اطلاع ہو گئی۔ آپ نے چادر مبارک کو مونڈھوں سے نیچے گرا دیا۔ میں نے خاتم نبوت کو دیکھا اُس پر بوسہ دیا اور رو پڑا۔ آپ نے مجھ کو اپنے سامنے بٹھلایا۔ میں نے اپنا سارا قصہ ابتداء سے بیان کیا۔ مگر بوجہ خدمت آقا آپ کے ساتھ کسی غزوہ میں شریک نہ ہو سکا۔ آپ نے فرمایا تم اپنے آقا کے کتابت کرو۔ میں نے اصرار کر کے آقا سے اس بات پر کتابت کر لی کہ تین سو پودے کھجور کے لگا دوں جن پر پھل آجائے اور چالیس اوقیہ سونا ادا کر دوں۔ آپ نے لوگوں کو ترغیب دی۔ سب نے دو دو چار چار پودے جمع کر دیے۔ اور آپ نے دست مبارک سے اُن کو لگا دیا جو اسی سال پھل لے آئے اور اسی طرح مال کتابت آپ نے ادا کر دیا۔ اور میں آزاد ہو کر غزوہ خندق و احزاب میں شریک ہوا۔ غزوہ خندق و احزاب اُس واقعہ کا نام ہے جس میں کفار مکہ بسرداری ابوسفیان دس ہزار لاکھ کتابت اس کو کہتے ہیں کہ غلام اپنے آقا سے ٹھہرے کہ اس قدر محاذ ادا کر دوں تو آزاد ہو جاؤں گا۔

لشکر کے ساتھ اور تین ہزار دوسرے قبائل کے لوگوں کے ساتھ مدینہ منورہ پر چڑھ کر آئے تھے اور مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ اس وقت حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے مدینہ کے گرد اگرچہ خندق کھودنے کی رائے دی تھی۔ حضرت سلمان بہت قوت و جفاکشی سے خندق کھودنے میں شریک ہوئے تھے۔ ان کی مستعدی جفاکشی اور اخلاص کو دیکھ کر مہاجرین و انصاریں جھگڑا ہوا۔ مہاجرین کہتے تھے سلمان ہم میں سے ہیں۔ انصار کہتے تھے ہم میں سے ہیں۔ دونوں کا فرمانا بجائے خود صحیح تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اختلاف کو سنکر فرمایا کہ سلمان اہل بیت میں سے ہیں۔ اس لئے سلمانؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہلائے جاتے ہیں۔ حضرت سلمانؓ کو سلمان النخیر بھی کہتے ہیں اور وہ خود اپنے آپ کو سلمان ابن الاسلام فرمایا کرتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن سلام اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہما جس طرح مسلمان ہوئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کو دعوت اسلام دینے کی نوبت بھی نہیں آئی بلکہ یہ پہلے ہی سے منتظر تھے۔ خبر سنتے ہی آکر مسلمان ہو گئے۔ حضرت عبد اللہؓ خود عالم تھے۔ کتب سابقہ کے دیکھنے سے اُن کو ذاتی طور پر علم تھا۔ اور حضرت سلمانؓ کو بڑے مقدس اور عالم نصرانی نے ہدایت کی تھی۔

مدینہ منورہ میں منافقین | مدینہ منورہ کے دو قبیلے اوس و خزرج اگرچہ اکثر مسلمان ہو گئے تھے مگر ان میں ایک جماعت منافقین کی بھی تھی جو ظاہر میں اسلام قبول کر چکے تھے۔ مسلمانوں کے ساتھ ارکان اسلام ادا کرنے میں شریک رہتے تھے۔ مگر فی الحقیقت اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن تھے۔ یہ جماعت مسلمانوں کے ساتھ لڑائیوں میں بھی شریک ہوتی تھی۔ لیکن ہر ممکن طریقہ سے مسلمانوں کو ستانے اور تکلیف پہنچانے میں درگزر نہ کرتی تھی۔ مسلمانوں کی عیب جوئی، ہر ہر بات پر اعتراض مسلمانوں میں تفریق ڈالنا اُن کا کام تھا۔ یہاں تک کہ مسلمانوں کی ایذا دہی اور دشمن اسلام کے ٹھہرانے اور چھپانے کے واسطے ایک مسجد بھی بنائی تھی جس کا

لے کیونکہ ہجرت کر کے اور اپنا وطن چھوڑ کر آئے تھے اور عرصہ درازت مدینہ منورہ میں قیام تھا۔ جہاں کے مسلمان

انصار کہلاتے ہیں ۱۳ ۱۴ آزاد کردہ ۱۵

[illegible][illegible]

عبداللہ بن ابی کے بیٹے جن کا نام بھی عبداللہ تھا۔ سچے مسلمان تھے اُن کو یہ سارا واقعہ معلوم ہوا تو حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ کا قصہ میرے باپ کو قتل کرنے کا ہے اگر ایسا ہے تو آپ مجھے اجازت دیجئے میں خود اس کا سہارا کر حاضر خدمت کر دوں گا۔ فرمایا نہیں ہم اُس کے ساتھ نرمی کریں گے۔ اور جب تک وہ ہمارے ساتھ رہے گا۔ حق صحبت ادا کریں گے اس قصہ کے بعد یہ حال ہو گیا کہ جب عبداللہ بن ابی کوئی ایسا دیسا کلمہ زبان سے نکالتا تھا۔ خود اُس کی قوم کے لوگ اُس کو ڈانٹ دیتے اور دھمکا دیتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام کی صداقت اور دنیا کے تمام مذاہب پر غالب
آجانے اور دنیا کے اس کونہ سے اُس کونہ تک پھیل جانے کا کامل یقین اور وعدہ ہلے خداوند
جل و علا پر اس قدر بھروسہ تھا کہ ان سخت مخالفوں اور اندرونی دشمنوں کی عداوت کو جو ہر
وقت مسلمانوں کو نیست و نابود کرنے کی فکر میں لگے رہتے تھے سدا رہ نہ سمجھا اور ایسے مجرموں
کے ساتھ نرمی کا معاملہ فرمایا جن کے ساتھ نرمی کرنے کو کسی سلطنت دنیوی کا قانون بھی اجازت
نہیں دیتا۔ لیکن انجام وہی ہوا۔ اسلام پوری قوت کے ساتھ پھیلا اور مدینہ منورہ منافقوں
کے وجود سے خود بخود پاک و صاف ہو گیا۔

صلح حدیبیہ | ہجرت سے تیسرے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا قصد فرمایا ایک ہزار چار سو مسلمان ہمراہ تھے۔ راستہ میں چلتے چلتے آپ کی ناقہ جس کا نام قصوا تھا بیٹھ گئی لوگوں نے کہا کہ قصوا تھک گئی۔ آپ نے فرمایا کہ تھکی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے رُکی ہے۔ اور پھر فرمایا کہ اہل مکہ جو بات مجھ سے ایسی طلب کریں گے جس میں بیت اللہ کی حرمت ثابت ہوتی ہو قبول کروں گا۔ پھر ناقہ کو اشارہ فرمایا وہ کھڑی ہو کر چلنے لگی اور آپ مکہ معظمہ کے قریب

الحمد لله الذي جعل في قلوبنا قسرة الجحيش والآن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غاب عنهم عن طريقهم كضوء النهار اجتمعوا الى ابي ابيس وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا سلك في ثنية المرأ

حدیبیہ میں مقیم ہوئے۔ کفار مکہ نے آپ کو مکہ میں داخل ہونے سے روکا۔ اس میں نامہ و پیام شروع ہوا۔ کفار نے سخت سے سخت شرطیں پیش کیں آپ نے سب کو مانا اور نہایت دبا کر مصالحت کر لی گئی۔ عہد نامہ میں یہ شرائط تھیں۔ دس سال تک باہم فریقین میں کوئی لڑائی نہ ہو۔ جو شخص آپ کے پاس مسلمان ہو کر بغیر اجازت اپنے وارثوں کے آئے آپ اُس کو واپس کر دیں۔ جو شخص مسلمانوں میں سے قریش کے پاس آئیگا اُس کو نہ لوٹائیں گے اس سال آپ اسی طرح بغیر عمرہ کئے واپس جائیں۔ سال آئندہ اگر عمرہ کریں۔ صرف تین دن مکہ میں ٹھہریں۔ ہتھیار میاں لوں میں بندھے ہوئے ہوں۔ عہد نامہ مرتب ہونے کے بعد اپنے قربانیوں کو وہیں ذبح کر کے احرام کھول دیئے۔ مسلمان برہنا اس خواب کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اس توقع میں تھے کہ فتح عظیم نصیب ہوگی مگر معاملہ برعکس ظاہر ہوا تو ان کے صدمہ کی انتہا باقی نہ رہی۔ قریب تھا کہ رنج و کوفت کی وجہ سے ہلاک ہو جاتے۔ حضرت عمرؓ بے انتہا صدمہ میں قابو سے باہر تھے۔ مضطرب پھرتے تھے۔ آپ کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم حق پر ہیں تو کیوں اس ذلت کو گوارا کریں۔ مگر جواب ملا کہ اے عمر میں اللہ کا رسول ہوں وہ کبھی مجھے ضائع اور ذلیل نہ کریگا۔ اسی اضطراب میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔ وہاں سے بھی یہی جواب ملا تو خاموش ہو کر بیٹھ رہے۔ حدیبیہ واپس ہو کر راستہ میں سورہ فتح نازل ہوئی جس میں ارشاد ہے۔

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے تم کو کھلی ہوئی فتح عطا فرمائی) اس طرح دبا کر صلح کر لینے کو فتح مبین سمجھ لینا انسانی عقل سے بالاتر بات تھی صحابہؓ بہت ہی زیادہ متعجب ہوئے کہ یہ فتح کیسی ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس آیت شریفہ کو زبان مبارک سے سن کر عرض کیا اَوْفَتْهُمُ اللَّهُ وَارِیَا رَسُوْلَ اللّٰہِ کیا یہ فتح ہے) فرمایا کہ ہاں فتح ہے۔

اور حقیقت یہ بڑی فتح تھی۔ اس سے قبل اسلام میں ایسی بڑی فتح نہیں ہوئی تھی۔ قبائل عرب کے لوگ لڑائی سے سامون و مطمئن ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صرف دوسرے کے عرصے میں اس قدر مسلمان ہوئے جتنے کہ ابتدائے اسلام سے سولہ برس کے عرصہ میں ہوئے تھے۔ قبائل عرب میں اسلام کا چرچا ہو گیا۔ [۱] حدیبیہ مکہ کے قریب ایک جگہ ہے جس کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے۔

صلح حدیبیہ کے واقع سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑنا جھگڑنا تو درکنار اپنے خیال سے زیادہ اپنی بات کو نیچا کرنا قبول فرمایا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس حالت میں اسلام کی عظمت و شوکت کو قیاس و گمان سے بڑھ کر ترقی عطا فرمائی۔ یہ تھا اسلام کی صداقت کا سکہ جس نے عالم کو اپنا مسخر بنایا۔ کوئی بڑا ہی نادان اس بات کے کہنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ اسلام کی اشاعت میں کسی قسم کے زور و جبر کو دخل تھا۔ بادشاہان عالم کو دعوت اسلام کے خطوط [تیسرے ہی سال آپ نے دنیا کے بڑے اور چھوٹے بادشاہوں کو اپنے قاصدوں کے ہاتھ اسلام کی دعوت دی۔ یہ وقت تھا کہ اسلام کی قوت خاص قبائل عرب میں بھی تنگم نہ ہونی تھی۔ اندرونی اور بیرونی دشمن پیچھے لگے ہوئے تھے۔ قریش مکہ برسرِ مقابلہ تھے۔ یہود پہلو میں اور منافق گھر کے اندر موجود تھے۔ اسلام میں یہ قوت نہ تھی کہ ان پر بھی اس کا کچھ اثر پڑتا۔ اسی حالت میں زبردست بادشاہوں پر کیا اثر پڑ سکتا تھا۔ کونسا عقل کا دشمن ہے جو یہ کہے کہ آپ نے بادشاہان دنیا سے قوت اور شوکت کی بنا پر مرسلت کی تھی۔ یا آپ کے پاس ایسا ظاہری ساز و سامان تھا جس کو دیکھ کر کسی بادشاہ پر رعب پڑتا۔ نہیں بلکہ آپ کو حکم تھا کہ حق کا پیام سب کو پہنچا دو آپ نے اس حکم کی تعمیل کی۔ اور سب کے پاس قریب قریب ایک ہی مضمون کے خط بھیج دیے۔ خطوط کا مضمون گویا بالکل سادہ اور نہایت مختصر تھا۔ مگر اس کے اندر ایسی روحانی قوت مضمر تھی جس کی وجہ سے وہ قلوب جن کو حق ناحق کی تمیز اور صادق و کاذب کے ادراک کا مادہ تھا بغیر مرعوب و متاثر نہ رہ سکتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ جن سلاطین پر اس مضمر قوت کا اثر پہنچا انہوں نے گریہ و چہکا دی۔ اور جنہوں نے ظاہری قوت و شوکت کو صدق و کذب کا معیار ٹھہرایا تمرد و مقابلے سے پیش آئے خطوط اور قاصدوں کی توہین پر آمادہ ہو گئے۔

قیصر کے نام نامہ مبارک | قیصر روم کے نام کا خط حضرت وحیہ کلبی رضی اللہ عنہ لیکر گئے تھے قیصر نے نامہ مبارک کی بہت تعظیم کی اور ایک شخص سے جو کتب سابقہ کا علم کہتا تھا۔ اس خط کا حال کہہ کر اصل حقیقت کو دریافت کیا۔ اس نے جواب دیا کہ یہ نبی پتے ہیں۔ ہم سب ان کے منتظر تھے۔ تم ضرور اتباع کرو۔ قیصر نے سرداروں کو جمع کیا۔ اور خود بالا خانہ میں بیٹھ کر نامہ مبارک کا حال بیان کیا اور کہا یہ وہی نبی ہیں جن کا ذکر ہماری کتابوں میں ہے آؤ ہم سب ان کا اتباع کریں۔ ہماری دین و دنیا درست ہو جائیں گے۔ سب سنکر وحشیانہ انداز سے دروازے کی طرف بھاگے۔ دروازے بند تھے

١٥ فلما قدم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيسى بن قليب أخذ به قبل فخر بن محمد في خلاصته ثم كتب إلى جليل بن محمد كان يقرئ من العربية ما يقرأه
محبكم غير أنه قد أتاني كتاب في الرجل يدعو إلى دينه وأنه والله النبي الذي كنا ننتظر ونجده في كتابنا فلهذا فلتنبهوا وأصدقوا فقلتم لنا دينا

۴۴ هر گل لعل کند صد قشعی بی نظیر علی قوت قدسی ایچین کور دوت انی غنچه فاعسل عن قدسیه تم قال لعلی بشارتک قال ففقت وانا اعزب احدی بیدی علی الاخری البدایه والتبایه ص ۲۶۳ ج ۱

[illegible]

فقلت له قال اني في اهل البيت فاستبصرت يا فتى فصار به يومه
مكتفي وانا آمن قد رخصنا قال فان اذلى الحويث قال نعم

فقلت له قال اني في اهل البيت فاستبصرت يا فتى فصار به يومه
مكتفي وانا آمن قد رخصنا قال فان اذلى الحويث قال نعم

فقلت له قال اني في اهل البيت فاستبصرت يا فتى فصار به يومه
مكتفي وانا آمن قد رخصنا قال فان اذلى الحويث قال نعم

فقلت له قال اني في اهل البيت فاستبصرت يا فتى فصار به يومه
مكتفي وانا آمن قد رخصنا قال فان اذلى الحويث قال نعم

فقلت له قال اني في اهل البيت فاستبصرت يا فتى فصار به يومه
مكتفي وانا آمن قد رخصنا قال فان اذلى الحويث قال نعم

فقلت له قال اني في اهل البيت فاستبصرت يا فتى فصار به يومه
مكتفي بدهة ولا يات من قدره فها قال فان اذلى الحويث قال نعم

ابوسفیان - نہیں تھی -

قیصر - ان کا اتہلے کون لوگ کرتے ہیں -

ابوسفیان - ضعیف اور مسکین اور نو عمر لوگ اتباع کرتے ہیں -

قیصر - جو لوگ اتباع کرتے ہیں وہ اُن سے محبت رکھتے ہیں یا اُن سے بغض رکھتے ہیں اور جدا ہو جاتے ہیں -

ابوسفیان - اس وقت تک کوئی ایک شخص بھی اتباع کر کے اُن سے علیحدہ نہیں ہوا -

قیصر - تمہارے اور اُن کے درمیان جو لڑائیاں ہوتی ہیں اُس میں فتح کس کو ہوتی ہے -

ابوسفیان - کبھی ان کو کبھی ہم کو فتح ہوتی ہے -

قیصر - وہ کبھی عذر اور خلاف عہد کرتے ہیں -

ابوسفیان - عذر کبھی نہیں کیا مگر آجکل ہمارے اُن کے درمیان معاہدہ ہو رہا ہے اس میں

ہم مامون نہیں ہیں کہ وہ کیا کریں گے -

ابوسفیان کہتے ہیں کہ مجھے کسی سوال کے جواب میں جھوٹ بولنے کا موقع نہ ملا - البتہ اس سوال کے

جواب میں ذرا موقع ملا اس لئے میں نے ایسی بات کہی -

قیصر نے سب جوابات سُن کر کہا کہ میرے سوالوں کے جو جواب تم نے دئے اُن سے معلوم ہوتا

ہے کہ بیشک یہ نبی ہیں - انبیاء ہمیشہ اعلیٰ و اشرف خاندان کے ہوتے ہیں - اگر کسی نے پہلے اُن کی

خاندان میں نبوت کا دعویٰ کیا ہوتا تو میں سمجھتا کہ انھوں نے بھی خاندانی بات کا اتباع کر کے دعویٰ

کر دیا - اگر ان کا خاندانی ملک چھینا گیا ہوتا تو میں سمجھتا کہ اپنا ملک واپس لینے کے واسطے دعویٰ

کیا ہے - انبیاء کے پیرو ہمیشہ ضعیف و مساکین ہوتے ہیں - جس شخص کے دل میں حلاوت ایمان

اثر کر جاتی ہے کبھی برگشتہ نہیں ہوتا - انبیاء کبھی عذر اور خلاف عہد نہیں کرتے -

آخر میں ابوسفیان کو خطاب کر کے کہا اگر تم نے یہ باتیں سچ کہی ہیں تو اُن کے ملک دین کا غلبہ

اس جگہ تک جہاں میں بیٹھا ہوں ضرور ہو جائے گا - کیا اچھا ہوتا کہ میں اُن کے پاس ہوتا اور

اُن کے قدم دھو کر بیٹتا - قیصر روم جیسے عظیم الشان بادشاہ سے جو سلاطین دنیا میں ادل و جہ

اور ایشیا و یورپ کا حکمران تھا - ابوسفیان یہ گفتگو سن کر حیران رہ گئے اور وہاں سے افسوس

و تعجب سے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر مارتے اور یہ کہتے ہوئے نکلے۔ اے لوگو! ابن ابی کبشہ (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کا کام تو نہایت مضبوط اور مستحکم ہو گیا۔

ایک تھوڑی سی عقل والا بھی سمجھ سکتا ہے کہ قیصر کو نامہ مبارک سے اندیشہ ناک اور خوفزدہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں تھی نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد حضرت دحبہ کوئی جہر لشکر ساتھ لیکر آئی تھے نہ آپ کا ملک وسیع تھا۔ نہ آپ کے پاس لشکر اور ساز و سامان موجود تھا جس سے بادشاہان دنیا مغلوب ہوتے اور اگر ہوتا بھی تو بادشاہ کب بغیر زور آزمائی کسی کے سامنے گردن جھکاتے ہیں نہ نامہ مبارک میں فوج کشی کی دھمکی تھی۔ نامہ مبارک کے نہایت سادہ الفاظ جن میں فوج کشی کا اشارہ نہ نہ تھا یہ تھے۔ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هِرَقْلٍ عَظِيمِ الرُّومِ السَّلَامُ عَلَى مَنْ أَتَى الرَّهْدَى أَسْلِمَهُ رَحِمَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ۔ فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ إِلَهُكَ أَرْمَنَ عَلَيْهِ۔

(ترجمہ) یہ خط محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ہرقل بادشاہ روم کی طرف ہے جو شخص ہدایت کا اتباع کرے اس پر سلام۔ سلام سے آتو سلامت رہیگا۔ اور جو خدا تعالیٰ دو چند اجر دے گا (اپنے اسلام لانے اور رعیت کے مسلمان ہونے کا) اور اگر تم نے اعراض کیا تو رعیت کا گناہ بھی تمہارے اوپر ہے۔

پھر کیا وجہ تھی کہ قیصر روم دل سے قبیح ہو گیا۔ صرف یہی کہ قیصر کو کتب سابقہ سے آپ کی ہمت کا علم تھا اور جو علامتیں کتابوں میں لکھی ہوئی تھیں وہ سب آپ پر منطبق ہوتی تھیں نامہ مبارک کے سادہ الفاظ نے دل پر ایسا گہرا اثر ڈالا کہ اس کو تصدیق میں تامل نہ رہا۔ گرافیس سلطنت کی طمع اور جان کے خوف نے اتباع کی دولت سے محروم رکھا۔

نجاشی کے نام نامہ مبارک | حبشہ کے بادشاہ نجاشی کے نام جس وقت نامہ مبارک پہنچا پڑا کہ حضرت جعفر بن ابی طالب کے ہاتھ پر ایمان لے آئے اور اپنے بیٹے کو اہل حبشہ کے ساتھ آپ کی خدمت میں بھیج دیا۔ لیکن یہ سب لوگ دریا میں ڈوب گئے اور آپ کی خدمت میں نہ پہنچ سکے۔

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت پہلے ابو کبشہ قبیلہ خزاعہ کا ایک شخص تھا جو قریش کو بت پرستی سے منع کرتا تھا چونکہ حضور سرور عالم جی بت پرستی سے روکتے تھے اسی علاقہ سے آپ کو ابو کبشہ کا بیٹا کہہ دیا۔ یا اس نے کہا کہ آپ کے نانا صاحب ابو کبشہ تھے۔ ایک ہی وجہ ہو سکتی ہے کہ آپ کی دایہ طبرستان کے شہر کو بھی ابو کبشہ کہتے تھے اسی رضاعت کے علاقہ سے آپ کو ان کا بیٹا کہہ دیا۔

يَكْتَسِبُ إِلَى يَهْدَى أَوْ هُوَ عَبْدِي ۖ بھکوکو وہ ایسا خط لکھتے ہیں حالانکہ وہ میرے زیر اثر اور محکوم ہیں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ کسریٰ کا ملک ٹکڑے ٹکڑے
ہو گیا۔ کسریٰ نے گورنرین کو جس کا نام باذان تھا لکھا کہ دو مضبوط اور بہادر آدمیوں کو اس شخص
(یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے پاس بھیج دو کہ وہ اُن کو میرے پاس پکڑ لائیں۔ باذان نے
دو شخصوں کو جن میں سے ایک کا نام نابوہ اور دوسرے کا نام خرخرہ تھا آپ کی خدمت میں بھیجا۔ اور
لکھا کہ آپ کسریٰ کے یہاں تشریف لے جائیں۔ اور نابوہ سے یہ کہہ دیا کہ صحیح خبریں اور حالات نیکر
آئیں۔ قریش کو جب یہ معلوم ہوا کہ کسریٰ نے باذان کو ایسا حکم بھیجا ہے تو اُن کے یہاں عید آگئی۔
خوش ہو کر کہتے تھے لو بھائیو تمہیں مبارک ہو بادشاہوں کا بادشاہ کسریٰ مسلمانوں کو تباہ کرنے کے
واسطے آمادہ ہو گیا ہے۔ جس کا مقابلہ وہ کسی طرح نہیں کر سکتے۔ اب اس قصہ کا بالکل خاتمہ ہو جا رہا
ہم لوگ امن چین میں ہو جائیں گے۔

بازان کے پیچھے ہوئے دونوں شخص خدمت مبارک میں حاضر ہوئے اور پیام پہنچا کر عرض کیا کہ اگر آپ تعمیل حکم کریں گے تو بازان آپ کی سفارش کسریٰ کو لکھے گا۔ اور اگر آپ نے تعمیل نہ کی تو کسریٰ آپ کو اور آپ کی قوم کو ہلاک کر دے گا۔ آپ نے فرمایا کہ کل کو جواب دیا جائے گا۔ آپ کو بذریعہ وحی اطلاع دی گئی کہ کسریٰ کو اس کے بیٹے شروہبہ نے قتل کر دیا۔ اگلے روز یہ دونوں شخص خدمت ہوئے تو آپ نے کسریٰ کے مقتول ہونے کی خبر دے کر فرمایا کہ میرا دین اور ملک کسریٰ کے ملک تک پہنچ جائے گا۔ دونوں نے واپس ہو کر بازان سے سب حال بیان کیا۔ بازان نے کہا کہ یگشتگو بادشاہ کی سی نہیں ہے وہ یقیناً جانی ہیں۔ ہم انتظار کریں گے۔ اگر یہ خبر صحیح ہے تو ان کے نبی مرسل ہونے میں

ثم كتب مسر على ابي باذان وهو على العيين ان اجتمع في هذا الموضع الذي ما تحاذي جليلين من عندك محمد بن علي تبارك في نعمت باذان قهرمانه وهو باذان و كان
مباشرة واخذت نصيب من مسر على ملك الملوك فخرجوا في قدام علي رسول الله صلعم فكلوا ما بوسه فقال ان شئنا فنتكلم في قدامك باذان يا مسر على

فتح مکہ اور صفائی کا اعلان | مکہ معظمہ بوجہ بیت اللہ کے اسلام کا اصلی منبع اور سرچشمہ اور مرکز تھا اور کفار قریش کا موطن اور دارالسلطنت بھی وہی تھا۔ یہ وہی جگہ تھی جہاں مسلمانوں کو قریش کے

بقول رسول اللہ "بادی ملک" طبری بیچتا ہے۔

ہاتھ سے قسم قسم کی تکلیفیں پہنچی تھیں۔ ہر حیثیت سے مکہ معظمہ کا فتح ہونا خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت اور مسلمانوں کے لئے انتہا سے زیادہ خوشی اور فرحت و تہنیت کا موقع تھا۔ کفار مکہ کی دولت و قوت کو خاتمے اور مسلمانوں کے عرب پر انتہائے عروج کا یہی وقت تھا۔ فتح مکہ نے اسلام اور مسلمانوں کی حالت میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ مسلمانوں کے تعلقات فتح مکہ سے پہلے بہت ہی محدود تھے۔ اہل عرب قریش کے انجام کو دیکھتے تھے اکثر قبائل توقف و تردد کی حالت میں تھے۔ مکہ معظمہ فتح ہونے اور قریش کے مسلمان ہو جانے کے بعد یکلفت قبائل عرب مسلمان ہو گئے۔ اس حالت کے بدلنے سے مسلمانوں کی ایک دوسری حالت میں بھی انقلاب ہو گیا۔ ایمان لانے والے خدا میں خرچ کرنیکا اجر و ثواب جو فتح مکہ سے پہلے تھا بعد میں کم ہو گیا۔ لَا يَسْتَوِي مَنكُم مَّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ (ترجمہ) تم میں سے جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے مال خرچ کیا ہے اور خدا کی راہ میں جہاد کیا ہے وہ اور فتح مکہ کے بعد خرچ کر نیوالے اور کوشش کر نیوالے برابر نہیں بلکہ فتح مکہ سے پہلے خرچ کرنے والے بہت بڑا درجہ رکھتے ہیں بہ نسبت پیچھے خرچ کرنے والے اور کوشش کرنے والوں سے۔

مکہ ابتدائے آفرینش سے اس وقت تک مامون و محفوظ رکھا گیا تھا۔ کسی کو اہل مکہ سے لڑائی اور حرم محترم پر چڑھائی کی کسی حال میں اجازت نہ تھی اور نہ سلاطین دنیا میں سے کسی کا یہ حوصلہ ہوا تھا۔ عرب جیسے جنگ جو ملک میں جہاں قافلے لٹتے تھے۔ رستے غیر محفوظ تھے اور ہر شخص بجائے خود خائف اور غیر مطمئن رہتا تھا۔ حرم مکہ معظمہ ہی ایسی جگہ تھی جہاں آکر سب محفوظ ہو جاتے تھے اور وہ قبائل جو ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے حج کے ایام میں جمع ہو کر شیر و شکر بن جاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دادا عبدالمطلب کے زمانہ میں البتہ بادشاہ حبشہ کا نائب اہل بیت سے لشکر لیکر مع بہت سے ہاتھیوں کے اس غرض سے چڑھ کر آیا تھا کہ بیت اللہ کو گرانے قریش مکہ میں یہ طاقت کہاں تھی کہ مقابلہ کرتے۔ ابوہریرہ نے اقول ایک سردار جس کا نام اسود بن مقصود تھا۔ مکہ معظمہ کو بھیجا وہ سب اہل مکہ کے اونٹ بکریاں پکڑ لایا۔ ان میں دو سو اونٹ عبدالمطلب کے بھی تھے۔ اس کے بعد ابوہریرہ نے دوسرے سردار کو بھیجا اور کہا کہ سردار قریش سے ملکر کہہ دینا کہ ہم کو تم سے لڑنا مقصود نہیں صرف بیت اللہ کا گرانہ ہے اگر تم نے مقابلہ نہ کیا تو ہم بھی تم سے نہ لڑیں گے۔

اس وقت عبدالمطلب تمام قریش کے سردار مانے جاتے تھے اس شخص نے یہ پیام اُن کو پہنچا دیا۔ عبدالمطلب نے منکر کہا کہ ہم بھی ابرہہ سے لڑنا نہیں چاہتے یہ اللہ کا گھر ہے اور ابراہیم خلیل اللہ کا بتایا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے وہ اپنے گھر کی حفاظت کرے گا۔ اگر وہ اپنے گھر کی حفاظت نہ کرے گا تو ہم میں طاقت مقابلہ نہیں۔ عبدالمطلب اُس سردار کے ساتھ ابرہہ کے پاس گئے چونکہ عبدالمطلب نہایت شاندار اور خوبصورت و باوقعت شخص تھے ابرہہ اُن کو دیکھتے ہی سخت سے نیچے اتر کر فرش پر اُن کی برابر بیٹھ گیا۔ عبدالمطلب نے کہا میرے دو سوانٹ لوٹا دیئے جائیں۔ ابرہہ نے کہا میں تم کو بڑے درجے کا شخص سمجھتا تھا مگر تم نے مجھ سے اونٹوں کے بارے میں سوال کیا اور بیت اللہ کی نسبت جو تمہارا اور تمہارے اجداد کا قبلہ ہے کچھ نہ کہا۔

عبدالمطلب نے کہا میں اونٹوں کا مالک ہوں اس لئے میں نے اُن کے بارے میں کہا ہے اور اور بیت اللہ کا مالک اللہ ہے وہ اُس کی حفاظت خود کرے گا۔ عبدالمطلب نے ابرہہ کے پاس سے واپس آکر قریش سے سب حال بیان کیا اور تمام قبائل مکہ کو لیکر پہاڑوں میں جا چھپے اور چلتی وقت بیت اللہ کے دروازے کا حلقہ پکڑ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور یہ شعر پڑھے ۵

يَا رَبِّ لَا ارْجُو لَهُمْ سِوَاكَ
يَا رَبِّ قَامَنْعٌ مِنْهُمْ حِمَاكَ

اے رب تیرے سوا ان کے مقابلہ کے لئے کسی کی امید نہیں

اے رب اُن سے اپنے حرم کو محفوظ رکھ

اِنَّ عَدُوَّ الْبَيْتِ مَنْ عَادَاكَ
اَمْتَعَهُمْ اَنْ يَخْرُجُوْا فَنَاكَ

تحقیق بیت اللہ کے دشمن وہی ہیں جو تیرے دشمن ہیں

اُن کو باز رکھ اس بات سے کہ تیرے گھر کو دیران کریں

ابرہہ نے میدان خالی دیکھ کر مکہ میں داخل ہونا چاہا۔ اور سب سے بڑے ہاتھی کو جس کا نام محمود تھا آگے بڑھایا۔ مگر وہ زمین پر گر گیا اور ایک قدم بھی آگے نہ بڑھایا۔ ادھر اللہ تعالیٰ نے شکر پر طیر ابابیل کو مسلط فرمایا جس سے تقریباً سب ہلاک ہوئے۔ اور جو بچے وہ بھاگ گئے خود ابرہہ کا یہ حال ہوا کہ اُس کے بدن کا ایک ایک عضو گل کر گر گیا اور مثل کبوتر کے بچے کے مضبوط گوشت رہ گیا۔ اسی طرح اُس کو اٹھا کر صنعا، یمن و ہاں جا کر وہ بھی مر گیا۔ اس واقعہ نے عرب کے دلوں میں حرم محترم کی عظمت و محبت و عقیدت و ارادت اور اضعاف مضاعف بڑھادی یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی کہ مکہ معظمہ پر لشکر کشی اور قتل و قتل کی

ثم فهو الذي قال لي بمكة ما قال فلما خرج الفجر إليها بذلك مع ابوسفيان حتى لم نقال والله ما ذلن في القل غزن بيديتي هذا ثم التذمين في الارض حتى انه

بھی سفارش فرمائی مگر اجازت نہ ملی۔ ابوسفیان نے کہا اگر ہم کو اجازت حاضری نہ ملی تو بیوی بچوں کو لیکر کہیں نکل جاؤں گا۔ اور بھوکا پیاسا مر جاؤں گا۔ یہ سن کر دریائے حمت جوش میں آیا۔ حاضر کی اجازت مل گئی اور وہ مسلمان ہو گئے۔ مگر شدت حیا سے آپ کے سامنے گردن نہ اٹھا سکتے تھے اپنے سابق جرائم اور ناملائم حرکات کی معذرت میں یہ اشعار پڑھتے تھے۔ ۵

لَا تَعْتَذِرْ لَكَ تَعَمُّ أَحْمِلُ رَأْيَهُ لَتَغْلِبَ خَيْلُ اللَّاتِ خَيْلُ قَحْمٍ

قسم ہے تیری جان کی جس دن کہ میں اس غرض سے جھنڈا اٹھاتا تھا کہ لات کا لشکر خیر صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر پر غالب جائے لَکَا لَمَدَّ نَجْمَ الْخَيْرَانِ أَظْلَحَ كَيْلُهُ فَهَذَا أَوَّلُ خَيْلٍ أُهْدِيَ وَاهْتَدَى

تو میری مثال اس شخص کی تھی جو رات کے اندھیرے میں حیران بھٹکتا پھرتا ہو۔ اب وہ وقت آگیا جو کریمین ہدایت کیا جاؤں وہ ابوسفیان مسلمان ہو گئے اور نہایت پختہ مسلمان جنین کی لڑائی میں کفار کے اچانک حملے سے طاقا مکہ کے قدم اکھڑ گئے تو ابوسفیان اُن جان نثار لوگوں میں تھے جو برابر آپ کے ساتھ قدم جمائے رہے۔

ابوسفیان ابن حرب کو جس قدر عداوت اور بغض اسلام اور مسلمانوں اور ذات مقدس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تھی ظاہر ہے۔ کفار مکہ کے افسر اعلیٰ اُن کے حل و عقد کے مالک ہی تھے۔ اکثر لڑائیاں جو قریش نے مسلمانوں سے یہیں اُن کے باعث و محرک یہی ہوتے تھے۔ جنگ احد میں قریش کی کمان انہیں کے ہاتھ میں تھی۔ انہوں ہی نے جنگ احد میں قریش مکہ کے عارضی غلبہ اور مسلمانوں کے قدم اکھڑ جانے کو فتح سمجھ کر باوازی بلند کہا تھا اُغْلُ هُبْلُ رَايَ هُبْلٍ تَوَسَّرَ بِلَنْدِهِ اور يَوْمَ كَيْوُومٍ بَدْرٍ كِهْرَدَلٍ کو تسلی دی تھی اور پندرہ سولہ ہزار کی جمعیت سے مدینہ منورہ پر چڑھ کر آئے تھے اور عرصہ تک مدینہ کا محاصرہ کر رکھا تھا۔ اس وقت مدینہ منورہ کے گرد خندق کھودی گئی تھی اور یہ لڑائی غزوہ خندق وغزوہ احزاب کے نام سے موسوم ہوئی تھی۔

لیکن ان تمام حالات کے بعد جس سہولت سے بلا کسی سرزنش کے معافی دی گئی اور اُن کا

۵۱ تعلقا وہ نو مسلم جن کو فتح مکہ کے دن معافی دیکر آزادی دی گئی ۵۲ غلبہ ہبل ایک مشہور بت کا نام ہے ۵۳

۵۴ یعنی جیسے بدر میں مسلمانوں کو غلبہ ہوا تھا آج ہم لوگوں کو غلبہ ہے ۵۵

۵۶ اور ایک نقلت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد از ان کہ ہوا قبل مکہ بہ بعض شوقا ان من مسلمین قال فما امرنی فقلت ترکب عرجہ ابلاغہ فاستلکما

۵۷ ابن ابی شیبہ نے کہا کہ ابوسفیان نے کہا اگر ہم کو اجازت نہ ملی تو بیوی بچوں کو لیکر کہیں نکل جاؤں گا۔ اور بھوکا پیاسا مر جاؤں گا۔ یہ سن کر دریائے حمت جوش میں آیا۔ حاضر کی اجازت مل گئی اور وہ مسلمان ہو گئے۔ مگر شدت حیا سے آپ کے سامنے گردن نہ اٹھا سکتے تھے اپنے سابق جرائم اور ناملائم حرکات کی معذرت میں یہ اشعار پڑھتے تھے۔ ۵

اسلام قبول کر لیا گیا۔ اس کا اندازہ اس واقعے سے ہو سکتا ہے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مسلمانوں کے لشکر اور ان کی حالت کو دیکھ کر سمجھ گیا تھا کہ اگر آپ نے لڑائی کے ساتھ مکہ کو فتح کیا تو قریش کی خیر نہیں۔ اگر کسی ذریعے سے اہل مکہ کو اطلاع ہو جائے اور وہ اگر امن میں داخل ہو جائیں تو اچھا ہے۔ اسی فکر میں نکلا تھا کہ چند آدمیوں کی آواز سنی بن میں سے ابوسفیان کو پہچانا۔ یہ لوگ بغرض تجسس نکلے تھے۔ ابوسفیان نے مجھ سے لشکر کا حال پوچھا۔ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دس ہزار مسلمانوں کے ساتھ تشریف لائے ہیں۔ کہا پھر مجھے کیا کرنا چاہئے۔ میں نے کہا حاضر دربار مبارک ہو کر امن حاصل کرو میں ان کو اپنی سواری پر بٹھا کر لے چلا۔ راستے میں حضرت عمرؓ مل گئے۔ انھوں نے دیکھتے ہی کہا الحمد للہ آج ابوسفیان بلا کسی مسابدے کے قابو میں آگئے۔ مگر میں نے بہت جلدی کے ساتھ ان کو خدمت اقدس میں پہنچایا۔ پیچھے چھپے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہنچے اور عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اجازت دیجئے ابوسفیان کی گردن ماروں مگر آپ نے ان کو امن عطا فرمایا۔ دوسرے روز وہ پھر حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسلام قبول فرمانے ہی پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ اس ارشاد سے ان کی عورت فرائی بھی فرمائی مَن دَخَلَ دَارَ ابِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ (جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے وہ امن میں آگیا) مسلمانوں کے دل میں فتح مکہ کی اُمنگین بھری ہوئی تھیں وہ اس دن کے منتظر بیٹھے ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن عبادۃ انصاری کو جھنڈا عنایت فرما کر حکم دیا کہ کدی کی جانب سے لشکر کو لیکر داخل مکہ ہوں تو وہ خوشی کے ساتھ یہ شعر پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

اليوم يوم السلمة اليوم تستحل الحرمه

آج کا دن لڑائی کا دن ہے آج بیت اللہ کی حرمت اٹھا دی جائیگی

مگر آپ کو ان کلمات کی اطلاع پہنچی تو اُسی وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھیج کر جھنڈا ان سے واپس لے لیا اور فرمایا سعد بن عبادۃ غلط کہتے ہیں۔ الْيَوْمَ يَوْمَ الْمَرْحَمَةِ (آج کا دن رحمت اور معافی کا دن ہے)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے لشکر کے سرداروں کو ارشاد فرمایا کہ سو اس شخص کے جو ان پر حملہ کرے کسی کو قتل نہ کریں۔ اسی وجہ سے مسلمان بلا کسی لڑائی کے داخل مکہ ہو گئے۔ البتہ خالد بن ولید جس جانب سے لشکر کو لیکر داخل ہوئے تھے وہاں مکرّمہ بن ابی جہل اور ان کے ہمراہیوں نے مقابلہ

لما شکى ابوسفیان قول سعد بن عبادۃ عین مرتبہ قال یا ابوسفیان الیوم یوم السلمۃ الیوم تستحل الحرمۃ "الکعبۃ" فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم ان یوم نفخ فیہ النکبۃ و

۲۹۵
بالتاریخ ان تو سند حسن سعد بن عبادۃ کا تاریخ اور قتال انہما غفلت علی انہما کہیں نہیں ہوتا البتہ تاریخ و انتہائے حدیث

کیا اور خفیہ سی لڑائی ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اور لشکر اسلام کے داخل ہونے سے پہلے مکہ میں اعلان معافی کی منادی کرادی تھی اور امن حاصل کرنے کی ایسی مختلف اور سہل صورتیں تجویز فرمادی تھیں جن سے کوئی بھی محروم نہ رہے۔ اعلان معافی کے الفاظ یہ تھے: **مَنْ كَفَّ يَدَهُ وَأَخْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ**، **مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سَفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ**، **مَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَهُوَ آمِنٌ**، **مَنْ أَخْلَقَ سَلَاحَهُ فَهُوَ آمِنٌ**، **مَنْ أَخْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ**، **مَنْ دَخَلَ دَارَ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ فَهُوَ آمِنٌ**، **مَنْ دَخَلَ حَتَّ لَوَاعِجَ ابْنِي زُوَيْجَةَ فَهُوَ آمِنٌ**۔ (ترجمہ) جو شخص مقابلے سے ہاتھ روکے اور اپنے ہتھیار بند کرے امن میں ہے جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے امن میں ہے، جو شخص مسجد حرام میں داخل ہو جائے امن میں ہے، جو شخص ہتھیار ڈال دے امن میں ہے، جو شخص گھر میں گھس کر دروازہ بند کرے امن میں ہے، جو شخص حکیم بن حزام کے گھر میں داخل ہو جائے امن میں ہے، جو شخص ابورویحہ کے بھٹے کے نیچے آجائے امن میں ہے۔

امن حاصل کرنے کی یہ اتنی صورتیں تھیں کہ کوئی ہی بد قسمت ہوگا جو ان سے نفع نہ اٹھا سکے آپ اہل مکہ کی اہل حالت اور قلبی ولولوں اور مسلمانوں سے نفرت اور علیحدگی یا بخیر یا نادانی کو خیرا فرما کر امن دینے کی انتہائی صورتیں ظاہر فرمادیں۔ یعنی اگر کوئی نادانی و حسد کی وجہ سے سامنے ہی آجائے تو ہتھیار ڈال دینے سے امن میں داخل ہو جائے گا۔ مسلمان کئی سمت سے داخل کرکے حفظ ہو چکے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے داخلے کا وقت آیا۔ ممکن تھا کہ اس عظیم الشان فتح کے وقت شکرِ حق تعالیٰ کے ساتھ مسرت اور نشاط کے آثار چہرہ مبارک پر ظاہر ہوتے اور یہ امر بقاعدہ **أَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** محمود اور پسندیدہ ہوتا۔ مگر نہیں حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا سماں آپ کے پیش نظر تھا۔ ہیبت و جلال خداوندی سے قلب مبارک معمور تھا۔ حق تعالیٰ شکر کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی تواضع و انکسار کے آثار نمایاں تھے آپ اس وقت مجسم تواضع بنے ہوئے تھے۔ داخل مکہ ہونے کے وقت ناقہ پر سوار تھے اور تواضع کی وجہ سے گردن مبارک اس قدر جھکی ہوئی تھی کہ ریش مبارک کجاوہ کی لکڑی سے مس کرتی تھی۔

ایک وہ وقت تھا کہ غمرۃ القضا میں جبکہ قریش مکہ کا یہ خیال تھا کہ مسلمان مدینہ منورہ کی آب و ہوا، تنگی و مفاسی کی وجہ سے بہت ضعیف و ناتوان ہو گئے ہیں آپ نے حکم دیا تھا کہ قریش کو

اپنی بہادری اور قوت وحشی دکھلاؤ۔ چنانچہ طواف کی حالت میں مسلمانوں کا رمل (اگر چہ چلنا) دھیکر قریش کو اپنے خیال کی غلطی معلوم ہو گئی۔ اور ایک آج کا دن ہے کہ مسلمانوں کو غایت نرمی و تواضع کا حکم ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہر حال میں خدا تعالیٰ کی رضا اور اسلام کے برکات و محاسن کا اظہار پیش نظر رہتا تھا۔

آپ مسلمانوں کی کثرت و شوکت اور عزت کو دیکھ کر خوش ہوتے تھے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرماتے جاتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ اَلْحَيْشِ الْاٰخِرَةِ (اے اللہ عیش و آرام تو آخرت ہی کا کارآمد ہے) عام اہل مکہ کو معافی دیدی گئی۔ البتہ آٹھ مرد اور چار عورتیں اس معافی سے مستثنیٰ رکھے گئے۔ ان کے بارے میں حکم تھا کہ جس جگہ مل جائیں قتل کر دیے جائیں۔ مگر ان میں سولے چند کے بالآخر سبکو معافی مل گئی اور وہ بھی مسلمان ہو گئے۔ بمجملہ آٹھ مردوں کے ابو جہل کے بیٹے عکرمہ بھی تھے۔ عکرمہ ذات مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت رکھنے تکلیف پہنچانے میں اپنے باپ ابو جہل کے مشابہ تھے۔ اس وقت بھی وہ مقابلے پر آئے تھے۔ اسی وجہ سے ردپوش ہو کر بھاگ گئے مگر ان کی بیوی ام حکیم مسلمان ہو گئیں اور اپنے خاوند کے لئے امن حاصل کر کے ان کی تلاش میں نکلیں اور ایسے وقت جا کر لیں کہ وہ جہاز میں سوار ہونے کو تھے ام حکیم نے ان سے کہا۔

جَعَلْتُكَ مِنْ عِنْدِ احْلَمِ النَّاسِ وَاَوْصَلَهُمْ وَاَكْرَمَهُمْ (میں ایسے شخص کے پاس سے آئی ہوں جو دنیا بھر سے زیادہ حلیم اور کریم اور صلہ رحمی کرنے والے ہیں۔ اور انھوں نے تم کو امن دیا ہے) عکرمہ حاضر خدمت ہوئے اور اسلام لے آئے۔ آپ بھی ان کے اسلام سے نہایت سرور ہوئے۔

انھیں میں صفوان ابن امیہ تھے یہ بھی بہت سخت دشمن ذات مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے۔ فتح مکہ کے وقت خوف کی وجہ سے جدہ بھاگ گئے۔ عمیر بن وہب نے ان کے بارے میں عرض کیا آپ نے ان کو امن عطا فرمایا اور علامت امن کے لئے وہ گھمسان مبارک جو فتح مکہ کے روز آپ باندھے ہوئے تھے۔ عمیر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا۔ عمیر نے جدہ جا کر صفوان سے امن دے جانے کی اطلاع دی اور کہا اِنَّهُ احْلَمُ النَّاسِ وَاَوْصَلُهُمْ رَوَى اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا بھر سے زیادہ حلیم اور صلہ رحمی کرنے والے ہیں) صفوان قدرت مبارک میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ مجھے وہ مسیبت کا اختیار عطا فرمائے میں اپنے بارے میں غور کر لوں۔ ارشاد فرمایا تم کو چار ماہ تک اختیار ہے۔ وہ اپنی اسی حالت کفر میں آپ کے

۱۲ طبری ص ۱۲۸
۱۳ طبری ص ۱۲۸
۱۴ طبری ص ۱۲۸
۱۵ طبری ص ۱۲۸
۱۶ طبری ص ۱۲۸
۱۷ طبری ص ۱۲۸
۱۸ طبری ص ۱۲۸
۱۹ طبری ص ۱۲۸
۲۰ طبری ص ۱۲۸
۲۱ طبری ص ۱۲۸
۲۲ طبری ص ۱۲۸
۲۳ طبری ص ۱۲۸
۲۴ طبری ص ۱۲۸
۲۵ طبری ص ۱۲۸
۲۶ طبری ص ۱۲۸
۲۷ طبری ص ۱۲۸
۲۸ طبری ص ۱۲۸
۲۹ طبری ص ۱۲۸
۳۰ طبری ص ۱۲۸
۳۱ طبری ص ۱۲۸
۳۲ طبری ص ۱۲۸
۳۳ طبری ص ۱۲۸
۳۴ طبری ص ۱۲۸
۳۵ طبری ص ۱۲۸
۳۶ طبری ص ۱۲۸
۳۷ طبری ص ۱۲۸
۳۸ طبری ص ۱۲۸
۳۹ طبری ص ۱۲۸
۴۰ طبری ص ۱۲۸
۴۱ طبری ص ۱۲۸
۴۲ طبری ص ۱۲۸
۴۳ طبری ص ۱۲۸
۴۴ طبری ص ۱۲۸
۴۵ طبری ص ۱۲۸
۴۶ طبری ص ۱۲۸
۴۷ طبری ص ۱۲۸
۴۸ طبری ص ۱۲۸
۴۹ طبری ص ۱۲۸
۵۰ طبری ص ۱۲۸
۵۱ طبری ص ۱۲۸
۵۲ طبری ص ۱۲۸
۵۳ طبری ص ۱۲۸
۵۴ طبری ص ۱۲۸
۵۵ طبری ص ۱۲۸
۵۶ طبری ص ۱۲۸
۵۷ طبری ص ۱۲۸
۵۸ طبری ص ۱۲۸
۵۹ طبری ص ۱۲۸
۶۰ طبری ص ۱۲۸
۶۱ طبری ص ۱۲۸
۶۲ طبری ص ۱۲۸
۶۳ طبری ص ۱۲۸
۶۴ طبری ص ۱۲۸
۶۵ طبری ص ۱۲۸
۶۶ طبری ص ۱۲۸
۶۷ طبری ص ۱۲۸
۶۸ طبری ص ۱۲۸
۶۹ طبری ص ۱۲۸
۷۰ طبری ص ۱۲۸
۷۱ طبری ص ۱۲۸
۷۲ طبری ص ۱۲۸
۷۳ طبری ص ۱۲۸
۷۴ طبری ص ۱۲۸
۷۵ طبری ص ۱۲۸
۷۶ طبری ص ۱۲۸
۷۷ طبری ص ۱۲۸
۷۸ طبری ص ۱۲۸
۷۹ طبری ص ۱۲۸
۸۰ طبری ص ۱۲۸
۸۱ طبری ص ۱۲۸
۸۲ طبری ص ۱۲۸
۸۳ طبری ص ۱۲۸
۸۴ طبری ص ۱۲۸
۸۵ طبری ص ۱۲۸
۸۶ طبری ص ۱۲۸
۸۷ طبری ص ۱۲۸
۸۸ طبری ص ۱۲۸
۸۹ طبری ص ۱۲۸
۹۰ طبری ص ۱۲۸
۹۱ طبری ص ۱۲۸
۹۲ طبری ص ۱۲۸
۹۳ طبری ص ۱۲۸
۹۴ طبری ص ۱۲۸
۹۵ طبری ص ۱۲۸
۹۶ طبری ص ۱۲۸
۹۷ طبری ص ۱۲۸
۹۸ طبری ص ۱۲۸
۹۹ طبری ص ۱۲۸
۱۰۰ طبری ص ۱۲۸

اے رسول خدا میری زبان - اس نقصان کو جبر کرنے والی ہے جو میں نے اپنی تباہی کے زمانہ میں پہنچایا تھا

اَمِّنَ اللَّحْمُ وَالْعِظَامُ بِرَبِّي تُشَرِّفُنِي الشَّرِّهَيْدُ اَنْتَ النَّذِيرُ

میرا گوشت اور ہڈیاں اللہ تعالیٰ پر ایمان لے آئیں۔ اور میرا نفس گواہی دیتا ہے کہ آپ نذیر ہیں

انھیں آٹھ میں وحشی بن حرب ہیں۔ یہ شخص وہ ہیں کہ جنہوں نے احد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے چچا حضرت حمزہؓ کو شہید کیا تھا۔ فتح مکہ کے دن یہ بھی خوف کی وجہ سے طائف بھاگ گئے تھے۔ مگر بعد میں کلمہ شہادت پڑھتے ہوئے حاضر خدمت ہوئے۔ آپ نے اُن کا اسلام قبول فرمایا اور اُن سے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے قتل کی کیفیت دریافت فرمائی جس کو سُن کر آپ پر گریہ غالب ہو گیا اور وحشی سے فرمایا کہ تم میرے سامنے نہ آیا کرو۔ وحشی نے حضرت حمزہؓ کے قتل کی مکافات اس طرح کی کہ مسلمانہ کذاب کو اُسی آلہ سے اُسی طرح قتل کیا جس طرح حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو قتل کیا تھا

ابوسفیان کی زوجہ ہندہ بنت عتبہ کی عداوت اور بغض کا یہ حال تھا کہ جنگ احد میں جب ہتھیار حمزہؓ شہید ہو گئے تھے تو اُن کا جگر نکال کر چبایا۔ فتح مکہ تک اُن کی یہی کیفیت تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ابوسفیان کو حکم دیا کہ ہمارے داخلے سے پہلے قریش کو شکر اسلام کی خبر کر دو۔ اور معافی کا اعلان سنا دو۔ تو ابوسفیان نے بیت اللہ میں کھڑے ہو کر لاکارا اور کہا کہ "شکر اسلام آگیا جس کا تم مقابلہ نہیں کر سکتے" قریش نے کہا پھر کیا کریں۔ انھوں نے معافی کا اعلان سنا دیا۔ تو ہندہ نے آکر ابوسفیان کی ڈاڑھی پکڑ لی اور کہا۔ لوگو! اس احمق بوڑھے کو قتل کر دو۔ یہ کیا کہتا ہے۔ ابوسفیان نے کہا گھر میں جا کر بیٹھ رہو ورنہ گردن اڑا دی جائے گی۔ ہندہ بھی اُن چار عورتوں میں تھیں جنکے قتل کا حکم تھا مگر ہندہ نے اول اپنے گھر کے سب بتوں کو توڑا۔ اور کہا کہ ہم تمہاری وجہ سے بڑے دھوکہ میں تھے اور چند عورتوں میں ملکر پوشیدہ طور سے حاضر خدمت ہوئیں اور اسلام لائیں اور دو بکری کے بچے نذر کئے اور عذر کیا کہ میری بکریاں بچے کم دیتی ہیں۔ آپ نے بیکت کی دعا فرمائی۔ اس کے بعد بکریاں بہت ہو گئیں وہ کہا کرتی تھیں کہ یہ آپ کی دعا کی بیکت ہے۔ خدا تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہم کو اسلام کی ہدائی کی یہ حالات آپ کی رحمدلی۔ درگزر۔ عفو اور چشم پوشی اور حسن اخلاق اور غایت نرمی کے ہیں جن کا ظہور فتح مکہ معظمہ کے موقعہ پر ہوا ہے۔ اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ فتح مکہ کے بعد قبائل عرب میں اسلام کی اشاعت کیونکر ہوئی۔

سنتہ الوفود قریش کا ادب و احترام عرب میں مسلم تھا۔ تمام عرب قریش کو اپنا امام جانتے اور ان کے افعال کو قابل اقتداء مانتے تھے۔ قبائل عرب اس وقت بھی قریش کے انجام کو دیکھ رہے تھے۔ جب مکہ فتح ہو گیا اور قریش سب کے سب مسلمان ہو گئے تو اب قبائل عرب کے لئے اسلام لانے کا راستہ صاف ہو گیا۔ بڑی بڑی قوموں نے وفد کی صورت میں اپنے قائم مقام خدمت مبارک میں بھیجے اور مسلمان ہو گئے۔ فتح مکہ کے بعد ایک سال کے اندر اندر قریب قریب کل عرب کے وفد حاضر خدمت ہو کر مح اپنی قوم کے اصالتاً و کالتاً مسلمان ہو گئے۔ اسی وجہ سے یہ سال سنتہ الوفود کہلاتا ہے۔ یہ وہ وقت تھا کہ عرب پر اسلام کا رسکہ بیٹھ چکا تھا۔ اور گویا مقابلہ سرکشی اور لڑائی کا سلسلہ اہل عرب کی طرف سے منقطع ہو چکا۔ کسی شخص میں یہ طاقت نہ تھی کہ برسر مقابلہ آئے۔ اکثر قبائل برضا و رغبت مسلمان ہو چکے تھے۔ مگر بایں ہمہ بہت سے اکھڑ اور سخت مزاج قبائل جن کے اندر بدویت کے ساتھ ریاست اور حکومت کا نشہ بھی موجود تھا۔ خدمت مبارک میں حاضر ہو کر بھی اصل فطرت سے باز نہ آئے اور اپنے اکھڑ پن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچائی۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باوجود اس شوکت و قوت کے ان کی سختیاں برداشت کیں۔ ان پر کسی قسم کا تشدد یا جبر جائز نہ رکھا۔ بلکہ جس پہلو پر اسلام کی حقانیت کو سمجھنا چاہتے تھے سمجھایا۔

قبیلہ تمیم کا وفد بڑی جمعیت کے ساتھ حاضر خدمت ہوا۔ ان میں منتخب سردار شاعر و خطیب موجود تھے۔ ان لوگوں نے مسجد نبوی میں آکر با و از بلند للکارا "اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! ہمارے آپ کو ان کے للکارنے اور غیر مہذب طریق سے سخت تکلیف پہنچی مگر کچھ ہمیں فرمایا۔ بلکہ ہمارے تشریف لے آئے۔ ان لوگوں نے کہا ہم آپ سے مغاخرہ یعنی فخر میں مقابلہ کر لے آئے ہیں۔ آپ ہمارے خطیب یعنی لکچرار کو اجازت دیجئے۔ اللہ اکبر کس قدر نرمی اور حسن اخلاق و درگزر تھا۔ بجائے اس کے کہ آپ اُنکو فرماتے کہ اسلام کی حقانیت واضح ہو چکی ہے اسلام لے آؤ۔ ان کو اس امر کا موقع عطا فرمایا کہ جس اصطلاح میں حقانیت اسلام سمجھنا چاہتے ہیں سمجھ لیں۔ آپ نے ان کے خطیب کو اجازت دی اُس نے نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ اپنی قوم کی خوبیاں اور فضائل بیان کئے۔ وہ بیان کر چکا تو آپ نے ثابت بن قیس کو ارشاد فرمایا کہ تم جواب دو۔ ثابت رضی اللہ عنہ

ایک زور کی تقریر میں خدا تعالیٰ کے احسانات اسلام کی خوبیاں اور احکام و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف بیان کئے۔ اس کے بعد اُن کا شاعر کھڑا ہوا اور اُس نے اپنی قوم کی فضیلت میں بہت سے اشعار پڑھے جن میں کا ایک شعر بطور نمونہ ذکر کیا جاتا ہے۔ ۵

نَحْنُ الْكَرَامُ فَلَا حَيُّ يُعَادِلُنَا | وَمِنَّا الْمَلُوكُ وَفِينَا تَنْصَبُ الْبَيْعُ

اُن کا شاعر بیٹھ گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت حسان رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا حضرت حسان پہلے سے تیار تھے مگر فی البدیہہ ایسے زوردارا اشعار پڑھے کہ سب حیران رہ گئے۔ سردارانِ تہم نے سُن کر کہا کہ بیشک آپ نبی اور موبدین اللہ ہیں۔ آپ کا خطیب ہمارے خطیب سے بڑھا ہوا ہے اور شاعر ہمارے شاعر سے اور بھر سب کے سب مسلمان ہو گئے۔ انہیں لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ اِنَّ الَّذِيْنَ يَنْادُوْنَكَ مِنْ دُوْنِ الْحَضَرَاتِ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ (ترجمہ) جو لوگ حجروں سے باہر کھڑے ہو کر آپ کو پکارتے ہیں اُن میں سے اکثر نادان ہیں۔

بنی اسد کا وفد اسلام لانے کی غرض سے حاضر خدمت مبارک ہوا اور اپنی اس سادگی اور بدیت کی وجہ سے بے تکلف اپنے آنے کا احسان جتلاتے گئے اور کہا۔ يَحْكُمُكَ قَبْلَ اَنْ تُرْسَلَ اِلَيْنَا (ہم قبل اس کے کہ آپ کوئی قاصد بھیجتے۔۔۔ خود ہی آگئے) اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غایت حلم و کرم کی وجہ سے کچھ بھی نہیں فرمایا۔ البتہ اُن کی فہمائش کے واسطے کلام اللہ میں یہ آیت نازل ہوئی يَحْتَوْنَ عَلَيْكَ اِنْ اَسْلَمُوا قَلَّ اَلْمُتَوَاعِلُ اَسْلَمُوا مَكْثُوبًا لِّلّٰهِ مِنْ عَلِيْكَوَانِ هَذَا كَوَلَّا اِيْمَانًا دَاۤءِیَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یہ لوگ بھی اسلام کا تم پر احسان جتلاتے ہیں۔ کہہ دیجئے ایسا نہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا کہ تم کو ایمان کی ہمت یہاں سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ ایمان ایسی دولت نہیں جو زبردستی کسی کو دی جائے۔

اسی سال حمیر کے بادشاہوں کے خطوط اور قاصد خدمت مبارک میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یہ سب لوگ بہ طیب خاطر اسلام لا چکے ہیں۔ بخران کے عرب جو بت پرست تھے حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر مسلمان ہو گئے۔ اور حضرت خالدؓ نے اُن کو احکام اسلام کی پوری تعلیم کر دی۔ بخران میں اسلام نے مضبوطی کے ساتھ قدم جمائے۔ مگر بخران کے نصاریٰ باوجود اسلام کی قوت و شوکت کے اپنے مذہب پر قائم رہے۔ کوئی خوف و اندیشہ اُن کو نہ ترک مذہب کے لئے موزک ہوا نہ ترک وطن کے لئے۔ بلکہ برعکس اس کے کیا تو یہ کیا کہ اپنے وفد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

متمم فیما قبل قد نبی تم مسجد بنو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من درار الجہات ان اخرج البیاضا محمد فاذا ذالک رسول اللہ من مباحم فخرج الیہم فتواوا بایمہم تم یا حسان فاجب الرعل فما قال فقال حسان ان الذواکب من قہر و اخوتہم۔ قد بتوا استہ للناس بتبع یرضی بہا غل من کانت سر برتہ۔ تعوذ

متمم فیما قبل قد نبی تم مسجد بنو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من درار الجہات ان اخرج البیاضا محمد فاذا ذالک رسول اللہ من مباحم فخرج الیہم فتواوا بایمہم تم یا حسان فاجب الرعل فما قال فقال حسان ان الذواکب من قہر و اخوتہم۔ قد بتوا استہ للناس بتبع یرضی بہا غل من کانت سر برتہ۔ تعوذ

والہ وسلم کی خدمت میں اس غرض سے بھیجا کہ آپ سے مباہلہ کر لے۔

مباہلہ اس کو کہتے ہیں کہ وہ فریق جو کسی ایک معاملہ میں جھگڑتے اور باہم مخالفت کرتے ہوں اپنی اولاد اور اہل و عیال سمیت ایک جگہ اکٹھے ہو جائیں اور خدا تعالیٰ کی درگاہ میں نہایت بے غرور و الحاح کے ساتھ دعا کریں کہ جو ناحق پر ہے وہ ہلاک اور تباہ ہو جائے۔

نصاری نجران نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مباہلہ کرنا چاہا اور آپ نے ان پر
لمسی سختی و سرزنش کو روانہ رکھا۔ بلکہ حق واضح کرتے اور دنیا پر حقیقت الامر منکشف کرنے کی واسطے
مباہلہ پر آمادہ ہو گئے اور حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ اور حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہم کو
ہمراہ لے کر مباہلہ کی غرض سے تشریف لائے۔ نصاریٰ نجران آخر اہل کتاب تھے وہ عظم کے درجے
میں سب کچھ جانتے تھے۔ آپ کو اور اس مقدس اور پاک جماعت کو دیکھ کر سمجھ گئے کہ اگر ہم نے مباہلہ
کیا تو نہ صرف ہمارا بلکہ دنیا کے نصرانیوں کا استیصال ہو جائے گا۔ آپ کی بددعا ایسی نہیں ہے
کہ پھر دنیا میں کوئی نصرانی باقی رہ جائے۔ آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ یہ چہرے ایسے
ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ ہر پہاڑوں کو ان کی جگہ سے ہلا دینے کی قسم کھائے تو وہ ضرور پورا کرے۔
اس طرح وضوح حق اور سب کچھ سمجھ لینے اور جاننے کے بعد بھی ایمان نہ لائے۔ بلکہ مصالحت کی
درخواست کی اور آپ نے بطیب خاطر ان سے مصالحت کر لی اور مصالحت بھی اس شرط کیساتھ
جس کو ہم اس مضمون کی تہدید میں بیان کر چکے ہیں۔ یعنی نہ ان کو مذہب بدعت پر مجبور کیا جائے گا۔ نہ
اس کی کوئی تدبیر کی جائے گی۔

ایک تھوڑی سی عقل والا بھی انصاف کرے کہ کیا اس سے زیادہ نرمی ممکن ہے اور کیا کوئی عقل کار دشمن اب بھی یہ کہے گا کہ اسلام کی اشاعت میں کسی قسم کے جبر و زبردستی کو دخل دیا گیا ہے۔ فتح مکہ کے بعد بعض قبائل کی طرف آئے اپنے صحابہ کو دعوت اسلام کے لئے بھیجا۔ اور ان کو ہدایت فرمادی کہ کسی سے مقاتلہ و مقابلہ نہ کریں۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو بنی جذیمہ کی طرف بھیجا اور انھوں نے غلط فہمی سے کچھ لوگوں کو قتل کر دیا۔ جس کی خبر پہنچتے ہی اپنے ارشاد فرمایا۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ
 اے اللہ میں خالک کے اس فعل سے بری ہوں۔

حضرت خالد گویمین وغیرہ کی طرف بھیجا تھا لیکن وہ لوگ اسلام نہ لائے۔ اور حضرت خالدؓ نے

ووضع القوم السلماء لقلوب خالد بن ولید فلما وضعوه امرهم بخالد عنده ذلك فكتبوا ثم عرضهم على السيف فقتلهم من قتلهم فلما انتهى الخبر الى ابی صلحهم رفع يد به الى السمساه ثم قال اللهم ابرء اليك مما صنع خالد بن ولید ١٢ طبري ص ١٢٤

بعض لوگوں کے ساتھ کچھ سختی کی۔ اس کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھیجا اور ارشاد فرمایا کہ خالد رضی اللہ عنہ کی وجہ سے جو نقصان پہنچا اُس کا تاوان دیں اور نرمی کی ہدایت کریں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ تشریف لے گئے اور اہل یمن کو نامہ مبارک سنایا۔ قبیلہ ہمدان جو بہت بڑا قبیلہ تھا ایک ہی روز میں سب کا سب مسلمان ہو گیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اس کی اطلاع خدمت مبارک میں بھیجی تو آپ نے تین مرتبہ فرمایا۔ السَّلَامُ عَلٰی هَٰمْدَانَ (ہمدانیوں پر سلام ہو) اس کے بعد یمن کے قبائل کے بعد دیگرے مسلمان ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یمن کے مسلمان ہونے کی اطلاع پہنچی تو مجدہ شکر ادا کیا۔

قبیلہ ہمدان کو اسی وقت سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ خاص تعلق پیدا ہو گیا تھا۔
بعد کے اختلافات و محاربات میں قبیلہ ہمدان برابر حضرت علیؑ کا چاہا نشانہ رہا حضرت علی کرم
اللہ وجہہ ان کے بارے میں فرمایا کرتے تھے

فَلَوْ كُنْتَ بَوَّابًا عَلَى بَابِ جَنَّةٍ لَقُلْتُ لِمَ دَانَ أَوْ خُلُوْا بِسَلَامٍ

اگر میں جنت کے دروازے کا دربان ہوں - تو قبیلہ ہمدان سے کہوں کہ سلامتی کے ساتھ داخل ہو جاؤ

سخاوت میں ضرب المثل حاتم طائی کے بیٹے عدی قبیلہ رطے کے سردار اور بادشاہ تھے۔
 نصرانی ہو گئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اس شخص سے
 بھیجا کہ قبیلہ رطے کے بٹ کو جس کا نام عکس تھا گرا دیں۔ اُس وقت عدی تو شام کی طرف بھاگ گئی
 البتہ اُن کی بہن کو حضرت علیؑ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا۔ اُن کی
 بہن نے خدمت میں حاضر ہو کر اپنے بھائی کے واسطے امن حاصل کر کے بھائی کو لینے کے لئے
 ملک شام میں پہنچیں۔ حضرت عدی فرماتے ہیں میں نے خدمت مبارک میں حاضر ہو کر سلام عرض
 کیا۔ آپؐ ٹھکوا اپنے ہمراہ مکان میں لے چلے۔ راستہ میں ایک بوڑھی عورت مل گئیں اور دیر تک
 راستے میں کھڑا کر کے اپنے متعلق کچھ کہتی رہیں۔ میں نے اپنے دل میں کہا بیشک یہ نبی ہیں بادشاہ
 نہیں ہیں مکان میں تشریف لے گئے تو فرشتے پر مجھے ٹھہرایا اور خود زمین پر تشریف فرما ہوئے۔ میں نے
 دل میں کہا بیشک آپؐ نبی ہیں بادشاہ نہیں ہیں۔ اس کے بعد مجھے خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔ اے
 عدی شاید تم مسلمان کی تنگدستی اور غمی اور ان کے دشمنوں کی کثرت دیکھ کر اسلام لانے سے رکتے ہو

[illegible][illegible]

قسم ہے اللہ پاک کی مسلمانوں کے پاس اس کثرت سے مال آئیگا کہ اس کو کوئی قبول بھی نہ کرے گا اور ایسا امن و امان قائم ہو جائے گا کہ ایک تنہا عورت قادسیہ سے بیت النبی زیارت کو آئیگی اور اُس کو سوائے اللہ کے کسی سے بھی خوف نہ ہوگا۔ اور تم سن لو گے کہ بابل کے سفید محل فتح ہو گئے ہیں۔ حضرت عدی فرماتے ہیں کہ میں مسلمان ہو گیا اور میں نے دیکھ لیا کہ بابل کے قصور ابیض فتح ہو گئے ہیں نے یہ بھی دیکھ لیا کہ تنہا عورت حج کو چلی آتی ہے۔ اور قسم ہے اللہ پاک کی تیسری بات بھی ہو کر رہے گی۔ یعنی مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ اُس کو کوئی قبول کرنے والا نہ ہوگا۔

یہ واقعہ بھی سننے الیٰہی کا ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد دین حق کو پھیلانے کے ساتھ امن و امان قائم کرنا تھا جس کو آپؐ نے پورا فرمایا اور یہ کہ آپؐ کو اسلام کی اشاعت اور خداوند تعالیٰ کے وعدوں کے پورا ہونیکا ایسا وثوق تھا کہ ظاہر ہے سر و سامانی اور دنیا بھر کی مخالفت بھی اس میں تردد پیدا نہ کر سکتی تھی۔ اور یہ کہ وثوق ظاہری ساز و سامان پر نہ تھا۔ ورنہ اس موقع پر حضرت عدی کے سامنے اسلام کی شوکت و قوت کو ظاہر فرماتے نہ کہ ضعف و حاجت کو اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مال و دولت ترقی کے اسباب نہیں ہیں مسلمانوں نے اس وقت ترقی کی جبکہ وہ روزمرہ کی ضروریات کو بھی باسانی پورا نہ کر سکتے تھے۔ اور جبکہ مال کی کثرت ہوئی اور دولت کے آثار نمایاں ہو گئے مسلمانوں کے اخلاص اور جوش ایمانی میں کمی آتی گئی اپنی حالت سے گرتے گئے۔

اسی سال وفد عامر بھی حاضر خدمت ہوا۔ اس وفد میں عامر بن طفیل اور ابید بن قیس بھی تھے عامر سے اُن کی قوم نے کہا کہ قبائل عرب مسلمان ہو گئے تم بھی مسلمان ہو جاؤ۔ عامر نے کہا میں شخص کا اتباع نہ کروں گا۔ عامر کی غرض بھی اس وقت آنے سے یہ تھی کہ کسی قسم کی تدبیر اور دھوکہ سے آپؐ حملہ کرے۔ چنانچہ اربد سے کہا کہ میں اُن کو باتوں میں لگاؤں گا تم پیچھے پھرتے ہو کر تلوار سے حملہ کرنا۔ ایسا ہی ہوا۔ عامر نے آپؐ کو باتوں میں مشغول کیا اور اس کا متوقع رہا کہ اربد حسب وعدہ تلوار چلائیکہ مگر اربد نے کچھ بھی نہ کیا۔ اشتا گفتگو میں عامر نے دھمکانے کے طور پر یہ بھی کہا کہ میں اس قدر پیادے اور سوار لیکر چڑھائی کروں گا کہ مدینے کو بھر دوں گا۔

خیال کرنے کی بات ہے کہ سنت الیٰہی جس میں تمام عرب کے قبائل خود بخود برضا و رغبت آکر

پڑا تھا وہ نہایت حسرت کے ساتھ یہ کہتا ہوا مر گیا۔ اَعْدَةُ الْبَعِيرِ وَمَوْتَ فِي بَيْتِ
مَسْلُومٍ (کیا میری قیمت میں یہ لکھا تھا کہ اونٹ کی طرح طاعونی غدو نکلے اور مسلولی عورت کے گھر میں گمروں)
اور بد پر بھی راستہ ہی میں بجلی گری اور وہ بھی ہلاک ہو گیا۔

یہ وہ روشن واقعات ہیں جن سے ایک طرف اسلام کی کامل حقانیت کا ثبوت ملتا ہے
اور دوسری جانب یہ ثابت ہوتا ہے کہ اشاعت اسلام کے لئے نرم سے نرم صورتیں اختیار
کی گئیں۔ اور اُس میں جاننا اور واجبی تشدد کو بھی دخل دینے سے احتراز کیا گیا۔

فروہ بن عمرو جذامی روم کے نصرانی بادشاہ کی طرف سے عرب کے بعض قبائل پر مل
تھے سنہ الوفود میں انھوں نے بھی ایک قاصد خدمت مبارک میں بھیجا اپنے مسلمان ہونے
کی اطلاع دی۔ روم کے بادشاہ کو اطلاع ہوئی تو اُس نے اُن کو گرفتار کر کے قید خانہ میں
آل دیا۔ اور اس کے بعد مسولی پر چڑھا کر گردن ماردی لیکن فروہ میں ایمان ایسا سرایت
کر چکا تھا کہ انھوں نے جان کی کچھ پروا نہ کی خوشی سے راہ خدا میں جان دی۔ اور یہ کہتے ہوئے
قفص عنصری کو الوداع کہتا۔

بلغ سراة المسلمين بآنتی | يسلم لربی اعظمی ومقامی

مسلمانوں کے سرداروں کو پہنچا دو۔ کہ میری ہڈیاں اور میری جگر سب دروگاہ کے مطیع ہیں

خیال کرنے کی بات ہے کہ فروہ نہ خود حاضر خدمت مبارک ہوئے۔ نہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے وہاں کسی کو بھیجا بلکہ غائبانہ مسلمان ہوئے اور مسلمان بھی کیسے چکے کہ جان تک قربان
کر دی اور یہ بھی خیال کر لینا چاہئے کہ نصاریٰ کی طرف سے ایک شخص کے ساتھ جو بر غبت و شوق
مسلمان ہوا تھا کیسا معاملہ کیا گیا۔

اسی سال قبیلہ سعد بن بکینے اپنی طرف سے ضمام بن ثعلبہ کو امیر وفد بنا کر بھیجا۔ ضمام نے
حاضر ہو کر اسلام کا احکام دریافت کیا اور مسلمان ہو گیا۔ ضمام اپنے قبیلہ میں واپس گئے تو سب لوگ گرد آکر جمع
ہو کر پوچھنے لگے۔ ضمام نے سب سے پہلے گفتگو یہ کی کہ لات و عزیٰ بہت بُری ہیں۔ لوگوں نے کہا اُنکی برائی نہ کرو۔ میر
اور جذام میں مبتلا ہو جاؤ گے۔ ضمام نے کہا تم پر افسوس ہے۔ یہ دونوں تو نہ کسی کو نفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ ضرر
اللہ نے اپنے رسول کو بھیجا اُن پر کتاب نازل فرمائی ہے اور ان کے ذریعے سے تم کو اس خرافات سے

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ نصاریٰ کی طرف سے ایک شخص کے ساتھ جو بر غبت و شوق مسلمان ہوا تھا کیسا معاملہ کیا گیا۔

یقولہ قال۔ بلغ سراة المسلمين بآنتی۔ يسلم لربی اعظمی ومقامی۔ قال ثم عزى بواغضه وعلیه ربه اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بھیجا اُن پر کتاب نازل فرمائی ہے اور ان کے ذریعے سے تم کو اس خرافات سے

اور دل نشین تھی کہ جو لوگ ابھی ابھی لات و عزیزی کو نافع و ضار سمجھتے اور اُس کی گستاخی پر مبروص و مجذوم اور مجنوں ہو جانے کی دھمکی دیتے تھے بصدق دل مسلمان ہو گئے اور اُس بستی بھر میں ایک مرد و عورت بھی شرک کی حالت میں باقی نہ رہا۔

ضمام ابن ثعلبہ کو خدمت مبارک میں حاضر رہنے کا بہت تھوڑا سا وقت ملا تھا یعنی ایک دو یوم۔ آپ نے اُن کے ہمراہ کوئی فوجی دستہ نہیں بھیجا تھا جس کے خوف سے قبیلہ کا قبیلہ مسلمان ہو جاتا۔ ضمام کے اندر اس تھوڑے سے فیض صحبت سے وہ قوتِ جاذبہ پیدا ہوئی جس نے تمام قبیلہ کو جن کے رگ و ریشہ میں مشرکانہ عقاید سمائے ہوئے تھے اپنی طرف کھینچ لیا۔ یہ تھی اسلام کی اصلی قوت اور کرامت جس کے طفیل سے اسلام پھیلا اور جس نے جسموں کو پہنے دلوں کو سخر کر لیا۔ جس نے دلوں پر محبوبانہ قبضہ کیا نہ کہ قیدیوں کی طرح پیروں کو جبر کی زنجیروں میں باندھا اور دل تنفر و آبی رہے۔ اور یہ تھا اسلام کا حقیقی جلوہ کہ جس کے اندر ایک ذرہ بھی سرایت کر لیا وہ دوسروں کو بڑے پنی قوتِ قلبی اور مؤثر بیان سے اپنی طرف کھینچ لیتا تھا۔ یہ ایسے لوگوں کا حال ہے جن کو بہت طفیل مدت یعنی ساعت و ساعت کا فیض صحبت یا دیدارِ جمال مبارک حاصل ہوا تھا۔ جن حضرات کی عمریں جان نثاری میں گذریں سفر و حضر میں ہر کابِ حضور اقدس رہے۔ جن کو ایک گھڑی کی جدائی شاق تھی۔ اُن کے رسوخِ ایمانی تاثیرِ قلبی اور قوتِ جاذبہ کا اسی سرِ قیاس ہو سکتا ہے۔

فتح مکہ ہجرت سے آٹھویں سال رمضان المبارک کے نہینے میں ہوئی اور اس کے بعد سوا سال کے اندر عرب کے دُفُو و حاضر ہوئے۔ جوقِ ہوقِ لوگ مسلمان ہو گئے۔ اور حق تعالیٰ نے اپنے سچے نبی کو سورہ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَ الْفَتْحُ نازل فرما کر بتلادیا کہ تمہاری بعثت کی غرض پوری ہو چکی اور اسلام کی حقانیت کا سکہ جو عالم کے قلوب میں بیٹھ چکا ہے مٹ نہیں سکتا اور نہ اس کی اشاعت کسی طرح رُک سکتی ہے۔

حجۃ الوداع | نویں سال آپ نے حج کیا۔ اس حج کو اس وجہ سے کہ عالمِ حیات میں آپ ہمیشہ کیلئے بیت اللہ سے رخصت ہو گئے حجۃ الوداع کہتے ہیں اور اس وجہ سے کہ آپ نے تمام مسلمانوں کو

احکام حج خصوصاً اور احکام اسلام عموماً پہنچا دیئے اس لئے حجتہ البلاغ بھی کہتے ہیں۔ چونکہ لاکھوں مسلمان جمع تھے اس لئے ضرورت اس کی ہوئی کہ جو کچھ آپ ارشاد فرمائیں وہ سب کچھ پہنچا دیا جائے اس کام کے لئے امیہ بن خلف کے بیٹے حضرت ربیعہؓ منتخب ہوئے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر لوگوں تم میری بات سن لو شاید اس کے بعد میں تم کو اس جگہ کبھی نہ دیکھوں۔ اس طویل خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا

ان دماءکم و اموالکم حرام مکرمۃ
یومکم هذا فی شہرکم فی بلدکم هذا

تمہارے جان و مال ایک دوسرے پر حرام ہیں جیسے آج کے دن کی بے حرمتی اس مہینے اور اس جگہ کے اندر تم پر حرام ہے

اہل عرب برابر سود لیتے اور دیتے تھے اور ربوہ (یعنی سود) کی حرمت قرآن مجید میں نازل ہو چکی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو بکرات و مہرات بیان فرما چکے تھے۔ لیکن اس موقع پر حرمت دماء کے ساتھ حرمت ربوہ کو بھی ارشاد فرمایا اور ان دونوں کے متعلق اس قدر وضاحت اور فرمادی کہ زمانہ جاہلیت میں جس نے کسی کا خون کیا اب اس کا بدلہ لینا حرام ہے۔ اور سب سے پہلے میں اپنے چچا کے بیٹے ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب کا خون چھوڑتا ہوں علی ہذا زمانہ جاہلیت میں جس کا سود کسی کے ذمہ تھا وہ اب سب موقوف ہے۔ کسی کو دینا لینا نہ چاہئے۔ البتہ ان کا اس المال ملے گا اور میں اپنے چچا عباسؓ کا اصل اور سود دونوں چھوڑتا ہوں۔

اس خطبہ میں یہ بھی فرمایا کہ اے لوگو شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ عرب کی سرزمین میں اسکی پرستش کی جائے۔ یعنی اب ملک عرب میں بت پرستی بالکل نہ ہوگی۔ البتہ سوائے بت پرستی اور گناہوں کے ارتکاب میں شیطان کا اتباع کیا جائیگا۔ یہ آپ کا ارشاد کس قدر صحیح تھا کہ ملک عرب سے بت پرستی کا نام و نشان مٹ گیا اور اگرچہ اعمال کے درجہ میں بہت سی خرابیاں پیدا ہوئیں مگر سارا ملک عرب اس وقت تک شرک و بت پرستی سے بالکل پاک و صاف ہے۔ ان ارشادات سے ہر ذی عقل سمجھ سکتا ہے کہ آپ دنیا میں ہدایت پھیلانے امن و امان قائم فرمائے اور جان و مال کی حفاظت کی غرض سے تشریف لائے تھے۔ اسی وجہ سے حج کے آخری خطبہ میں نہایت اہتمام سے ان امور کو بیان کیا کہ اسلام کی اشاعت کو ایسے ذرائع سے بالکل علیحدہ رکھا گیا جن کی وجہ سے کوئی شخص بلا رضا مجبور ہو کر اسلام کو قبول کرے۔

ہم نے بعد ہجرت کے ہزار ہا طویل طویل حالات میں سے چند واقعات کو یہاں بیان کیا

جن کے مطالعہ سے ایک فہم منصف بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ اسلام کی اشاعت کس طرح ہوئی اور یہ کہ اس کے اصلی اسباب کیا تھے۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے تھوڑے سے حالات بیان کرنے کے بعد ہم چاہتے ہیں کہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے ہزار ہا حالات و واقعات میں سے بھی چند ایک کا ذکر کیا جائے جس سے ثابت ہو جائے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اسی نقش قدم پر چلے اور یہ کہ ان کے اندر اسلام کے اصلی محاسن اور اس کے جذبات پوری قوت کے ساتھ موجود تھے۔ جن کو دیکھ کر بے اختیار اسلام کی طرف رغبت ہوتی تھی اور صحابہ کرام کے ان ہی حالات و معاملات کے ذریعہ سے اسلام نے دنیا پر اپنا تسلط جما یا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دنیا میں اسلام کیونکر پھیلا

حصہ دوم

زمانہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین

بعض قبائل کا مرتد ہو جانا | فتح مکہ اور وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تقریباً ڈیڑھ سال کا زمانہ ہے۔ اس عرصہ میں جیسا کہ ہم پہلے حصہ میں بیان کر چکے ہیں۔ سارے ملک عرب میں اسلام پھیل گیا اور غالباً قبائل عرب میں کوئی قبیلہ بھی ظاہراً اسلام سے منحرف نہ رہا۔ لیکن ان نو مسلموں میں بہت سے ایسے تھے جو فی الواقع مسلمان نہ ہوئے تھے۔ بلکہ اپنی قوم کی دیکھا دکھی احکام اسلام ادا کرنے لگے اور زمرہ مسلمانان میں داخل ہو گئے تھے۔

عنبیہ بن حصن نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ میں ایک منٹ کے لئے بھی مسلمان نہ ہوا تھا

ہو کر مدینہ میں آنے اور مسلمان نہ ہونے کے اقرار کا ذکر ہم ابھی اوپر کر چکے ہیں۔ قبیلہ اسد و غطفان کو طلحہ کا ساتھ دینے اور اس کی نبوت کو تسلیم کرنے کے واسطے باہیں الفاظ سمجھایا
بتی من الحلیقین (یعنی اسد و غطفان) اسد و غطفان کا بنی ہمارے نزدیک قریش کے نبی سے

احب الینا من نبی من قریش (زیادہ محبوب ہے)

مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بالکل صحیح تھا کہ ملک عرب میں بت پرستی و شیطان
بالکل مایوس ہو چکا ہے۔ مرتدین نے ایک دفعہ تو ملک بہر میں لچل ڈال دی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے مقرر فرمودہ عامل جہاں جہاں تھے اُن کو سخت دقت کا سامنا ہوا۔ مگر ارتداد کی جڑ
مضبوط نہ تھی بعض باطنی اور حقیقی دشمنان اسلام کے ساتھ بہت سنا واقف اور سادہ مزاج بھی
شریک ہو گئے تھے۔ مگر صحابہؓ کی حسن تدبیر اور بروقت مستعدی اور پورے تدارک نے اس فتنہ کا اُسی عنت
کیساتھ انسداد فرمایا جس صورت سے پھیلا تھا۔ مدعیان نبوت میں سوا سو غنسی کا خاتمہ تو آپ کی حیاتی
میں ہو گیا۔ جس روز آپ کی وفات ہوئی اُس سے پہلے اُس کی خبر مدینہ منورہ میں پہنچ گئی تھی۔ سیدہ کذاب
خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔ اور اُس نے بذریعہ خط کے آپ سے خواہش
تلاہر کی تھی کہ مجھے اپنا شریک حال بنالیا جائے اور نصف ملک کی حکومت میری سپرد ہو اور نصف
کی قریش کے۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں تحریر فرمادیا تھا۔

ان الارض لله یوسر ثہا من یشاء من عبادہ (تمام زمین کا مالک خدا تعالیٰ ہے وہ اپنی بندوں میں سے جس کو چاہے
والعاقبۃ للمتقین (دے اور مبارک انجام متقیوں کے لئے ہے)

سیدہ جس غرض اور مطلب کے واسطے مدعی نبوت بنا تھا اس کا حال اسی خواہش و ظاہر ہوتا
ہے۔ سیدہ کا فتنہ زیادہ بڑھا۔ اس کے ساتھ گومح کثیر تھا بہت قبائل اُس کو پیرو تھے۔ مگر اس کی
نبوت کا یقین کر نہ سکا۔ بہت کم تھے جو اس کا مؤذن اذان میں یہ الفاظ کہتا تھا۔

اشہد ان ما یسلط یزعزعه رسول اللہ (میں گواہی دیتا ہوں کہ سیدہ اپنے آپ کو خدا کا رسول سمجھتا ہے)
یہ اشارہ سیدہ کو بھی مخفی نہ رہا۔ ایک روز اذان شکر کہنے لگا۔

افصم یا حجیر فدا فی الحجۃ خبر (بے حیران مٹا کر کہو کہ اسی کی مول بات کو کچھ نہیں)
بہت لوگ سیدہ کی حقیقت سے واقف تھے مگر اس کو بناتے تھے۔ ایک شخص نہار الرجال نام مرتد ہوا

اس کے یہاں پہنچا اور لوگوں سے یہ کہہ دیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سامنے کہا کہ مسیلہ کو میرا شریک رسالت میں بنایا گیا ہے۔

ایک دفعہ اسی شخص نے مسیلہ سے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بچوں کے سروں پر برکت کیلئے ہاتھ پھیرتے تھے اور تحنیک (یعنی خرباچہ یا کرتالو میں لگا دینا) کرتے تھے۔ تم بھی ایسا کرو۔ کذاب کی برکت دیکھئے اُس نے ایسا کیا تو جس بچے کے سر پر ہاتھ پھیرا وہ گنجا ہو گیا۔ اور جس کے تحنیک کی اُس کی زبان میں لکھت پیدا ہو گئی۔ ایک عورت نے آکر کہا کہ ہمارے باغوں کنوؤں کے لئے دعا کرو کہ خوب پھل لائے لگیں اور اچھی طرح پانی دینے لگیں۔ مسیلہ نے نہارے بڈا کر پوچھا اُس نے کہا بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تھی اور کنوؤں میں پانی کی کٹی بھی کی تھی جس سے درخت بھی طرح پھل لائے لگے تھے اور کنوؤں میں بکثرت پانی ہو گیا تھا۔ مسیلہ نے ایسا کیا تو درخت سوکھ گئے اور رہا سہا پانی بھی خشک ہو گیا۔

اُس کے اکثر متبعین بھی خوب جانتے تھے کہ کذاب ہے مگر تعصب قومی نے اُن کو ساتھ دینے پر مجب کر لیا چنانچہ ظالم غمری نے مسیلہ سے پوچھا تو اس نے اپنے اوپر وحی آنیکا حال بیان کیا کہ اندھیرے میں ایک شخص آکر مجھ کو تمہیں کرتا ہے ظالم نے کہا کہ اللہ شہدانت کاذب وان شعلہ اصادق ولکن کذاب بیعت اصبت الیسا من صادق مضمر میں گواہی دیتا ہوں کہ تو حق مٹا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم صادق ہیں مگر قوم ریم کے جھوٹے کو ہم مضمر کے صادق سے زیادہ پسند کرتے ہیں ایسے مدعی نبوت کا جو انجام ہونا چاہئے تھا وہی ہوا۔

یہاں پر مسیلہ سے مسلمانوں کا ایک سخت مقابلہ ہوا جس میں مسلمان بھی بہت زیادہ شہید ہوئے اور اس کا اختتام مسیلہ کے قتل پر ہوا۔ یہاں کے معرکہ کا ایک واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے لشکر میں ایک شخص براء بن مالک تھے اُن کو لڑائی کے موقع پر کبھی یہ بات پیش آتی تھی کہ تمام بدن میں اس قدر زہ پیدا ہوتا تھا کہ لوگ اُن کو دبا کر بیٹھتے تھے اس کے بعد اُن کو پیشاب آتا تھا۔ پیشاب آنے کے بعد شیر کی طرح جوش میں بھر جاتے تھے۔ جب مسلمانوں کے مقابلے سے بھاگ کر مود اپنے لشکر کے قلعہ صدیقہ میں پناہ گزیں ہوا تو براء کو یہ کیفیت پیش آئی پیشاب کرنے کے بعد جوش میں بھرے تو مسلمانوں سے کہا کہ مجھے دیوار پر چڑھا کر قلعہ کے اندر ڈال دو۔ لوگوں نے کہا کہ ہم ایسا نہیں کر سکتے۔ انھوں نے اصرار کیا اور تم کہا بیٹھے تب مجبور ہو کر سب اُن کو دیوار پر چڑھا دیا اور وہ تن تنہا قلعہ کے اندر کود پڑے اور بہت دیر لڑائی کے یہ قلعہ کا دروازہ کھول دیا۔ مسلمان مظفر منصور قلعہ میں داخل ہو گئے۔

یہاں پر مسیلہ سے مسلمانوں کا ایک سخت مقابلہ ہوا جس میں مسلمان بھی بہت زیادہ شہید ہوئے اور اس کا اختتام مسیلہ کے قتل پر ہوا۔ یہاں کے معرکہ کا ایک واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے لشکر میں ایک شخص براء بن مالک تھے اُن کو لڑائی کے موقع پر کبھی یہ بات پیش آتی تھی کہ تمام بدن میں اس قدر زہ پیدا ہوتا تھا تھا کہ لوگ اُن کو دبا کر بیٹھتے تھے اس کے بعد اُن کو پیشاب آتا تھا۔ پیشاب آنے کے بعد شیر کی طرح جوش میں بھر جاتے تھے۔ جب مسلمانوں کے مقابلے سے بھاگ کر مود اپنے لشکر کے قلعہ صدیقہ میں پناہ گزیں ہوا تو براء کو یہ کیفیت پیش آئی پیشاب کرنے کے بعد جوش میں بھرے تو مسلمانوں سے کہا کہ مجھے دیوار پر چڑھا کر قلعہ کے اندر ڈال دو۔ لوگوں نے کہا کہ ہم ایسا نہیں کر سکتے۔ انھوں نے اصرار کیا اور تم کہا بیٹھے تب مجبور ہو کر سب اُن کو دیوار پر چڑھا دیا اور وہ تن تنہا قلعہ کے اندر کود پڑے اور بہت دیر لڑائی کے یہ قلعہ کا دروازہ کھول دیا۔ مسلمان مظفر منصور قلعہ میں داخل ہو گئے۔

یہاں پر مسیلہ سے مسلمانوں کا ایک سخت مقابلہ ہوا جس میں مسلمان بھی بہت زیادہ شہید ہوئے اور اس کا اختتام مسیلہ کے قتل پر ہوا۔ یہاں کے معرکہ کا ایک واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے لشکر میں ایک شخص براء بن مالک تھے اُن کو لڑائی کے موقع پر کبھی یہ بات پیش آتی تھی کہ تمام بدن میں اس قدر زہ پیدا ہوتا تھا تھا کہ لوگ اُن کو دبا کر بیٹھتے تھے اس کے بعد اُن کو پیشاب آتا تھا۔ پیشاب آنے کے بعد شیر کی طرح جوش میں بھر جاتے تھے۔ جب مسلمانوں کے مقابلے سے بھاگ کر مود اپنے لشکر کے قلعہ صدیقہ میں پناہ گزیں ہوا تو براء کو یہ کیفیت پیش آئی پیشاب کرنے کے بعد جوش میں بھرے تو مسلمانوں سے کہا کہ مجھے دیوار پر چڑھا کر قلعہ کے اندر ڈال دو۔ لوگوں نے کہا کہ ہم ایسا نہیں کر سکتے۔ انھوں نے اصرار کیا اور تم کہا بیٹھے تب مجبور ہو کر سب اُن کو دیوار پر چڑھا دیا اور وہ تن تنہا قلعہ کے اندر کود پڑے اور بہت دیر لڑائی کے یہ قلعہ کا دروازہ کھول دیا۔ مسلمان مظفر منصور قلعہ میں داخل ہو گئے۔

اور قلعہ کے اندر سیلہ مقتول ہوا۔ بجز اُن مرتدین کے جو کسی معرکہ میں قتل ہو گئے تھے اکثر دس کو سلام کی کشش نے دوبارہ اپنی طرف کھینچ لیا اور وہ بصدق دل مسلمان ہو کر آخر وقت اسلام اور مسلمانوں کے سچے جان نثار رہے۔

سجاح کا دعویٰ نبوت اور پھر مسلمان ہو جانا خود سری اور ہوس خام کامرض اتنا بڑھا کہ عورتیں بھی دعویٰ نبوت کر بیٹھیں۔ سجاح قبیلہ تمیم کی عورت تھی اپنی ناہمال یعنی بنی تغلب میں رہتی تھی۔ دعویٰ نبوت کے بعد بڑی شان و شوکت اور اُن بان کے ساتھ بہت سا لشکر لے ہوئے اپنی قوم یعنی بنی تمیم کی طرف آئی بنی تغلب عیسائی تھے اُن کا سردار ہذیل بن عمران اپنا مذہب چھوڑ کر بنی تغلب کو ساتھ لیکر سجاح کے ساتھ ہو گیا۔ بنی تمیم کی حالت خود بخود مخدوش تھی بہت سے اسلام پر پختگی سے قائم تھے اور بعض بعض تذبذب میں تھے۔ وہ آپس کے قصہ میں مشغول تھے کہ سجاح مدعی نبوت بن کر آئی۔ بنی تمیم کو سخت آفت کا سامنا ہو گیا۔ بعض نے تو سجاح کا ساتھ دیا اور بہت سے علیحدہ رہے۔ سجاح کا قصہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے لڑنے کا تھا۔ لیکن اُس نے پہلے سیلہ سے نبیٹ لینے کو مقدم سمجھ کر پیامہ کا قصد کیا۔ سیلہ کو سخت فکر ہوا کہ اگر سجاح کے ساتھ لڑائی میں مشغول ہوا تو مسلمان پیامہ پر قبضہ لے لیں گے۔ اُس نے اُس نے ایک تدبیر سے سجاح کے ساتھ مصالحت کی ٹھہرائی۔ اس سے یہ کہا کہ نصف زمین ہمارے لئے تھی اور نصف قریش کیلئے لیکن قریش نے بوجہ نا انصافی نصف پر قناعت نہ کی اب وہ نصف تجھ کو دیتا ہے اور اس کے بعد نکاح کا پیام دیدیا۔ سجاح رضا مند ہو گئی۔ نکاح ہو گیا۔ سجاح کے متبعین کو معلوم ہوا تو انھوں نے کہا کہ سیلہ نے تجھ کو مہر میں کچھ نہیں دیا اُس سے مہر کا مطالبہ کر۔ سجاح نے مطالبہ کیا تو سیلہ نے کہا کہ میں تمہارے مہر میں منجملہ پانچ نمازوں کے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض کی تھیں دو نمازیں صبح اور عشا کی معاف کرتا ہوں۔

یہ ان جھوٹے مدعیان نبوت کی حقیقت تھی سجاح کے ساتھی بھی خوب سمجھ گئے وہ سخت پشیمان تھے اُن کا بڑا سہ دار عطار دین حاجب نہایت پشیمانی میں کہتا ہے۔ شعر

است بیست تئانتی نطوف بهما | واصبحت انبیاء الناس ذکرا

اور لوگوں کے بنی تو مرد ہیں مگر یہب لڑائی ایک عورت جس کو ہم نے پھرتے ہیں۔

لیکن یہ ایک فوری چوش تھا جس کے اندر نادانستگی سے لوگ سجاح کے ساتھ ہو گئے تھے تھوڑی

دلوں میں سب منتشر ہو گئے اور سجاح اپنی نانہال بنی تغلب میں جا کر مقیم ہو گئی اور ایک عرصہ کے بعد سحیحی اور پکی مسلمان ہو گئی۔

طلیحہ اسدی کا دعوی نبوت اور پھر مسلمان ہونا

طلیحہ اسدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں دعوی نبوت کیا تھا۔ آپ نے ضرار بن الازدر کو بنی اسد پر عامل مقرر فرما کر بھیجا اور

مرتدین کی فہائش و مقابلہ کا کام بھی اُن کے سپرد فرمایا۔ حضرت ضرائف کے وہاں پہنچتے ہی مرتدین کا قصہ درہم درہم ہو گیا۔ طلحہ تنہا رہ گیا۔ اس کو پکڑ کر قتل کرنا چاہا مگر اتفاقاً تلوار کا رگڑ نہ ہوئی۔ لوگوں میں شہرت ہو گئی کہ اس پر کوئی ہتیار اثر نہیں کرتا۔ اس خیال کی شہرت ہو کر طلحہ کے متبعین کی جمعیت پھر زیادہ بڑھ گئی۔ اسی اثنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا واقعہ پیش آیا۔ بہت سے عرب قومی عصبیت میں اس کے ساتھی ہو گئے۔ طلحہ مقفی عبارتیں بنا کر لوگوں کو سنانا اور کہتا تھا کہ جبریل (علیہ السلام) میرے پاس وحی لاتے ہیں۔ اس نے منجملہ احکام کے نماز کے اندسے سجدہ موقوف کر دیا تھا۔ وہ کہتا تھا کہ اللہ کو تمہارے چہروں کے خاک آلودہ ہونے اور نہ گریبے کیا فائدہ۔ طلحہ کو اپنی قوت پر یہاں تک بھروسہ ہوا کہ اپنے لشکر کے دو حصہ کر کے ایک حصہ پر اپنے بھائی کو جس کا نام حبال تھا سردار بنایا اور مدینہ منورہ پر چڑھائی کا حکم دیا۔ حبال مدینہ منورہ کا قصد کیا اور اپنے قاصدوں کو پیام دیکر حضرت ابوبکر صدیق کی خدمت میں بھیجا۔ قاصدوں نے آکر بیان کیا کہ مدینہ میں مسلمانوں کی جمعیت کم ہے۔ اس پر اُن کی سمت بڑھ گئی۔ رات کو ڈاکہ مارا مگر ہٹاؤ گئے اور دوسرے روز حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بنفس نفیس لشکر کو باقاعدہ مہینہ و مہسرہ ساقہ سے مرتب کر کے تشریف لے گئے اور اچانک اُن پر حملہ کر کے شکست دی اور اس کے بعد طلحہ کو مقام کیلئے حضرت خالد بن الولید کو مامور فرمایا مقام ہزاحہ پر سخت مقابلہ ہوا۔ عینیبہ بن حصن بھی سات سو سواروں سمیت طلحہ کے ساتھ تھا۔ اس سخت معرکہ کی وقت عینیبہ بار بار طلحہ کے پاس آ کر پوچھتا تھا کہ آیا لڑائی یافتہ و شکست کے بارے میں کوئی وحی آئی۔ وہ ہر دفعہ کہتا تھا کہ کچھ نہیں۔ آخر ایک دفعہ آکر پوچھا تو اُس نے کہا کہ ہاں آئی ہے اور ایک مقفی فقرہ جس کا مطلب و مقصود کچھ واضح نہ تھا سنا دیا۔ عینیبہ سمجھ گیا۔ اُس نے اپنی قوم کو خطاب کر کے کہا۔

انصر فوایا بتی فزاره منانه کذاب
سے بنی فزاره لوٹ چلو۔ یہ بالکل جھوٹا ہے۔

فلما برئت منية الحرب من القتل كثر على طليحة فقال له عمارك جبريل؟ قال لا

ان کا لوٹنا تھا کہ لوگوں میں بھگی پڑ گئی اور مدعی نبوت تنہا رہ گئے۔ اُس نے بھی پہلے سے اس وقت کے واسطے سواری تیار کر رکھی تھی۔ سوار ہوتے ہی شام کی طرف بھاگ گیا۔ اور اس کی نبوت کا بھی خاتمہ ہو گیا۔

لیکن ان سب حالات کے بعد طلحہ مسلمان ہو گئے۔ مسلمان ہونے کے بعد عمرہ کرنے کے لئے مکہ معظمہ آئے اور مدینہ منورہ کے قریب گذر ہوا تو لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ طلحہ مدینہ کے قریب جا رہے ہیں۔ آپ نے جواب دیا کہ پھر کیا کروں وہ تو مسلمان ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی۔ حضرت عمر نے فرمایا تم عکاۃ اور ثنابت کے قاتل ہو، یہ دونوں جلیل القدر صحابی طلحہ کے مقابلہ میں شہید ہوئے تھے، تم مجھے محبوب نہیں ہو سکتے۔ طلحہ نے جواب دیا کہ امیر المؤمنین آپ کو ایسے دو شخصوں کا کیا بچہ چرن کو اللہ تعالیٰ نے میرا تھ سے درجہ شہادت تک پہنچایا اور مجھے اُن کے ہاتھ سے ذیل نہیں کیا کہ میں حالت کفر پر مرتا۔

عمر بن سعدی کرب بھی عرب کے مشہور بہادروں اور شہسواروں میں تھے یہ بھی مرتد ہو کر مسلمان ہو طلحہ اور عمرو بن سعدی کرب نے مرتد ہو کر مسلمان ہونے کے بعد اسلام میں جو نمایاں خدمتیں کی ہیں تاریخیں اُن سے مسطور ہیں۔ عراق کی فتوحات میں یہ دونوں صاحب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے لشکر میں تھے۔

قادیسیہ کا سرکہ جو اہل اسلام اور فارس میں ہوا بمخلہ اُن واقعات کے ہے جس نے ان کے صفحات پر مسلمانوں کے اوصاف حمیدہ اور اسلامی اخلاق کو جلی حروف میں لکھ دیا اس سرکہ میں طلحہ اور عمرو بن سعدی کرب نے بہت زیادہ حصہ لیا۔ سرکہ قادیسیہ میں تین دن متواتر نہایت سخت مقابلہ ہوا۔ یہ تین دن یوم ارباۃ، یوم اغواۃ، یوم عماس کے نام سے موسوم ہیں۔ ان تینوں دنوں میں دونوں نے بڑے شاندار کام کئے۔ لیکن ان تین دن کی لڑائی کے بعد جو بہت زیادہ سخت رات آئی جس کو لیلۃ الہریر کہتے ہیں

۵ قادیسیہ کوفہ کے قریب ایک تہرہ ہے۔ ابراہیم علیہ السلام کا وہاں گذر ہوا تو ایک بڑھیلے اُن کا منہ اور پیرٹ دھو کر صاف کئے جو سفر کی وجہ سے بڑھ چکے تھے۔ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ قدس مست من ارضی (خدا اس زمین کو پاک کرے) اسی وقت سے قادیسیہ نام مشہور ہو گیا۔ ۱۲ ۵ جو مکہ صوری اور طلیف کی وجہ سے لوگوں کو بات کرنا مشکل ہو رہا تھا۔ اس لئے اُس رات کو لیلۃ الہریر کہتے ہیں ۱۳

کرنے میں ایک قسم کے خطا نفس کو بھی دخل ہوتا لیکن تھا اور حجتنا کوئی اعلیٰ درجہ کا مقبول ہوتا ہے اُس کی ادنیٰ لغزش بھی قابل گرفت ہوتی ہے۔

حضرت سعد معمولی درجہ کے شخص نہ تھے آپ عشرہ مبشرہ میں کے ایک فرد اور اس پاپک افراد میں سے تھے بن پر مسلمانوں کا ناز کبھی ختم نہیں ہو سکتا۔ آپ کو ان اشعار کی اطلاع پہنچی۔ تو فرمایا۔ اللہم ان کان هذا کاذبا وقال الذی قالہ ریاء وسمعة فاقطع عنی لسانہ

الہی اگر اس نے غلط کہا ہے اور نام آدمی و شہرت کی غرض سے کہا ہے تو اس کی زبان بت کر دے حضرت سعد کی دعا مقبول ہوئی۔ یہ شخص صف میں کھڑے ہوئے تھے کہ ایک تیر سیدھا منہ میں آکر لگا جس سے زبان بھی بند ہو گئی اور شہید ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے بوجہ قبولیت اُن کو درجہ شہادت سے سرفراز فرمایا اور حضرت کی دعا حقیقت اور ظاہر صورت دونوں طور پر قبول فرمائی

اہل بحرین کا مرتد ہونا اور مسلمانوں کی غیبی تائید عجیب تھی

مندر بن ساوی جو کسریٰ کی طرف سے بحرین کے حاکم تھے اُن کو مسلمان ہو جانیکا حال ہم بیان کر چکے ہیں۔ جارد بن معلی بحرین کے ایک مقتدر رئیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور احکام اسلام خوب سیکھ کر واپس ہوئے اور اپنے قبیلہ عبدالقیس کو تعلیم احکام اسلام دینے میں مشغول ہوئے اسی اشار

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا حادثہ درپیش آگیا۔ مندر بن ساوی بھی بیمار تھا اُن کا انتقال بھی کچھ ہی دنوں بعد ہو گیا۔ اور اہل بحرین میں مرتد ہونے کی سہی ہوا جو قبائل عرب میں چل رہی تھی اثر کر گئی۔ بحرین کے دوز بردست قبیلوں میں سے بنی بکر تو مرتد ہو گئے۔ اور انھوں نے

انعمان بن المنذر کی قدیم سلطنت کو دوبارہ قائم کر کے مندر بن النعمان کو جس کا لقب غرور تھا۔ بادشاہ بنانا چاہا۔ قبیلہ عبدالقیس ترود میں تھے۔ اُن کو یہ خیال تھا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم

نبی ہوتے تو اُن کی وفات نہ ہوتی۔ جارد بن معلی نے ان لوگوں کو جمع کر کے پوچھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہلے بھی اللہ تعالیٰ نے انبیاء بھیجے تھے۔ سب نے کہا جیسے تھے۔ جارد نے کہا پھر

وہ کہاں گئے؟ سب نے کہا وفات پا گئے۔ جارد نے کہا بس تو آپ کی بھی وفات ہو گئی جس طرح اور انبیاء کی ہوئی تھی۔ وانا انما انا رسول الله وان محمد رسول الله

جارد کی اس تقریر کے بعد قبیلہ عبدالقیس تو بچنے کی سے قائم رہے۔ اس واقعہ سے یہ بھی نتیجہ

۱۵ فقال ان سعد ائزل فی الناس فلتذرہم ما فیہم من القوچ فی فخذیرہم والیتیم فعدرہ الناس فیکران سعد ادعا علی قائل بن شہید قال انہم کان

مندر بن ساوی جو کسریٰ کی طرف سے بحرین کے حاکم تھے اُن کو مسلمان ہو جانیکا حال ہم بیان کر چکے ہیں۔ جارد بن معلی بحرین کے ایک مقتدر رئیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور احکام اسلام خوب سیکھ کر واپس ہوئے اور اپنے قبیلہ عبدالقیس کو تعلیم احکام اسلام دینے میں مشغول ہوئے اسی اشار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا حادثہ درپیش آگیا۔ مندر بن ساوی بھی بیمار تھا اُن کا انتقال بھی کچھ ہی دنوں بعد ہو گیا۔ اور اہل بحرین میں مرتد ہونے کی سہی ہوا جو قبائل عرب میں چل رہی تھی اثر کر گئی۔ بحرین کے دوز بردست قبیلوں میں سے بنی بکر تو مرتد ہو گئے۔ اور انھوں نے انعمان بن المنذر کی قدیم سلطنت کو دوبارہ قائم کر کے مندر بن النعمان کو جس کا لقب غرور تھا۔ بادشاہ بنانا چاہا۔ قبیلہ عبدالقیس ترود میں تھے۔ اُن کو یہ خیال تھا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہوتے تو اُن کی وفات نہ ہوتی۔ جارد بن معلی نے ان لوگوں کو جمع کر کے پوچھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہلے بھی اللہ تعالیٰ نے انبیاء بھیجے تھے۔ سب نے کہا جیسے تھے۔ جارد نے کہا پھر وہ کہاں گئے؟ سب نے کہا وفات پا گئے۔ جارد نے کہا بس تو آپ کی بھی وفات ہو گئی جس طرح اور انبیاء کی ہوئی تھی۔ وانا انما انا رسول الله وان محمد رسول الله جارد کی اس تقریر کے بعد قبیلہ عبدالقیس تو بچنے کی سے قائم رہے۔ اس واقعہ سے یہ بھی نتیجہ

اصحابی بکبرین کلاب و قد نهند علیہ علیہم الحجۃ حتی کا دوران ہو سکیا وہ اقبال فی ذالک عبد التدریس صنف (اشعار) الا بلع بابکیر رسولاً۔ و فنیان الذی نذۃ اجمعینا فہل حکم الی قوم کرام۔ یعود فی حواجاتنا محضہنا۔ کان ہمارا حق فی کل صبح۔ شماع الشمس یشتعل فی ہر صبح۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے علاء بن الحضری کو اہل بحرین کے مقابلہ اور مسلمانوں کے چہرے کے واسطے مامور فرمایا۔ اُن کو بہت سے قبائل جو مرتد ہو گئے تھے آکر ملے اور ساتھ ہو گئے۔ علاء اس جمعیت کیساتھ رات کو ایک میدان میں اُترے قافلہ پوری طرح اُترنے بھی نہ پایا تھا۔ اونٹوں و اسباب اور پانی کے مشکیرے اُتارے بھی نہ تھے کہ دفعۃً اونٹوں میں ایسی وحشت پھیلی۔ اہوئی کہ جس کی وجہ سے سب بھاگ گئے اور کچھ پتہ نہ چلا کہ کہاں گئے مسلمان پریشان رہ گئے۔ کوئی سامان پاس نہ تھا۔ دُور دُور تک پانی کا پتہ نہ تھا۔ سب کو بھوک پیاس سے اپنی ہلاکت کا یقین ہو گیا۔ یہ اندیشہ علاوہ بریں تھا کہ ایسی حالت مجبوری میں دشمن آپہنچے تو کچھ بھی نہ کر سکیں گے۔ مسلمانوں پر غم و فکر کا پہاڑ ٹوٹ پڑا اُنکو اپنی ہلاکت سے زیادہ اسلام کو ضعف پہنچنے کا اندیشہ اور رنج تھا۔ حضرت علاء و سب مسلمانوں کو اس غم و فکر کی حالت میں دیکھ کر فرمایا۔ تم لوگ اتنے پریشان اور تائید غیبی سے مایوس نہیں ہو لوگوں نے کہا کہ ہماری پریشانی کی وجہ ظاہر ہے۔ کل کو دھوپ تیز نہو گی کہ ہم ہلاک ہو جائیں گے حضرت علاء نے فرمایا کہ قسم یہ خدا تعالیٰ کی تم ہلاک نہیں ہو سکتے۔ تم مسلمان ہو۔ خدا تعالیٰ کی ماہیں دین کی امداد کے لئے نکلے ہو تم بالکل مطمئن رہو۔ صبح کی نماز پڑھ کر حضرت علاء نے سب کے ساتھ ملکر

[illegible]

دعا کی۔ دعا سے فارغ ہوئے ہی تھے کہ قریب ہی پانی چمکتا ہوا نظر آیا۔ سب نے خوش خوش خدا تعالیٰ کا
 شکر ادا کرتے ہوئے خوب پانی پیا اور جو برتن پاس تھے سب کو بھر لیا۔ اور ابھی دن چڑھنے نہ پایا تھا کہ
 بھاگے ہوئے اونٹ بھی سب کے سب مع اسباب آمو جو دہوئے۔ خدا تعالیٰ نے یہ کرشمہ تائید آسمانی
 دکھلا کر مسلمانوں کو سمجھا دیا کہ اپنے دین کی اشاعت و استحکام ہم خود کرتے ہیں۔ تمہاری تدابیر و جناکشی
 پر کوئی امر موقوف نہیں ہو تم کو تمہاری سعی و اخلاص کا ثواب دینا منظور ہے اور یہ بھی اُن کو بتلادیا گیا
 کہ اگر تم پختہ دل سے اسلام کی خدمت گزاری کرو گے تو تائید غیبی تمہارے ساتھ ہے گی ان تنصرہ و اللہ
 ینصوکم و یشیت اقلہکم اگر تم اللہ کی تائید میں کھڑے ہو گے تو اللہ تمہاری مدد کرے گا اور تم کو ثابت قدمی عطا فرمائے گا
 حضرت ابو ہریرہؓ بھی اس لشکر میں تھے انھوں نے پانی کا برتن بھر کر اُس جگہ رکھ دیا اور یہاں سے
 روانہ ہونے کے بعد بنجاب بن راشد سے کہا کہ تم اُس جگہ کو جانتی ہو۔ جہاں پانی تھا انھوں نے کہا کہ خوب
 جانتا ہوں جا کر دیکھا تو وہ برتن پانی کا بھرا ہوا رکھا تھا۔ بنجاب نے کہا آج سے پہلے اس موقع پر
 کبھی نہیں دیکھا گیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے اس وجہ سے برتن بھر کر رکھ دیا تھا کہ اس کو
 اگر دیکھوں گا۔ اگر یہ پانی کی جگہ ہے یا کوئی چشمہ ہے تو معلوم ہو جائیگا اور اگر خدا کی طرف سے تائید ہو اور
 جس طرح من و سلویٰ بنی اسرائیل پر آسمان سے نازل ہوئی تھی جیسے لے بھی تمہیں ہے تو معلوم ہو جائیگا
 اب معلوم ہو گیا کہ یہ من تھا اور خدا تعالیٰ نے غیب سے امداد فرمائی ہے۔ والحمد للہ علی ذلک۔

مالک بن نویرہ کا مرتد | مالک بن نویرہ نے بھی سجال کی موافقت کی تھی مگر ساتھ ہی اس کو اس دور کا تھا
 ہو کر مسلمان ہونا | کہ مدینہ منورہ پر چڑھ کر جانے یا مسلمانوں سے مقابلہ کرے، جب سجال کی نبوت
 کا خاتمہ ہو گیا اور وہ اپنی ناہمال بنی تغلب میں بھاگ کر چلی گئی تو مالک بھی اپنی حرکت پر سخت پشیمان اور
 اندام تھے۔ وہ حیران تھے کہ کیا کریں۔ ادھر و کج اور استماعہ جنھوں نے سجال کا ساتھ دیا تھا اپنے فعل پر
 تادم تھے۔ یہ دونوں اپنی قوم کے صدقات جمع کر کے حضرت خالد بن ولیدؓ کی خدمت میں لے گئے
 اور اطاعت قبول کر لی۔ مالک بن نویرہ نے اپنی قوم بنی مدجوع سے کہا کہ ہم کو پہلے ہی اطاعت کی
 طرف بلایا گیا تھا مگر ہم نے دیر کی جس کا نتیجہ ہمارے لئے اچھا نہ ہوا۔ اب تم نے اور ہم نے دیکھ لیا ہے کہ
 مسلمانوں کے کام بغیر ظاہری تدابیر اور انتظام کے درست ہوتے جاتے ہیں اور تائید غیبی اُن کو غالب
 حال ہے۔ ایسی قوم سے عداوت و مقابلہ کرنا جن کے کام خدا تعالیٰ کی تائید سے چلتے ہیں عقل کا کام نہیں

اس قدر بڑھا دیا تھا کہ ہر قبیلہ کا امیر جس کو بجائے خود بادشاہ کہنا چاہئے علیحدہ ہوتا تھا یہی آزادی تھی جس نے ایسے بے سرو سامان ملک کو کسری جیسے عظیم الشان بادشاہ سے آمادہ کار زار بنا دیا اور کسری باوجود اس ساز و سامان کے عہدہ برآ نہوسکا۔ اس جُب ریاست اور خیال خام سلطنت کی وجہ سے بہتوں کو باوجود اس امر کے یقین کے کہ آپ پتہ نبی ہیں اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام لانے سے روکا۔ جیسا کہ ہم مسیلہ کا حال ابھی بیان کر چکے ہیں۔ بنی حنیفہ اتنی بڑی قوم تھی کہ اس میں لاکھوں بہادر جنگجو نبرد آزما موجود تھے۔ مسیلہ کو سلطنت کا خبط سمایا اور اُس نے اول اپنی حماقت سے یہ سمجھ کر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی طالب ریاست و سلطنت ہوں گے اسی بات پر صلح کر لینی چاہئے کہ ہم اور آپ ملکر ساری دنیا کو فتح کریں اور نصف ملک قریش کے حصے میں آجائے اور نصف ہمارے۔ لیکن یہاں تو دین حق کی تبلیغ منظور تھی۔ اس کو صابو اہدیدا گیا باذان عامل کسری جس کے مسلمان ہونے کا مفصل حال بیان ہو چکا ہے اور اہل یمن کے مسلمان ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باذان کو کل یمن کا امیر عامل مقرر فرما دیا اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو سب عالموں کے اوپر نگران مقرر فرما دیا۔ اسود غنسی جس کا حال ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اس کے دماغ میں حکومت کا خبط سمایا اور اس نے دعویٰ نبوت کر کے شعبدہ بازی کے ذریعہ سے لوگوں کو گرویدہ کر کے عاملان یمن کے مقابلہ کو تیار ہو گیا۔ مسیلہ اور اسود دونوں کسی حال اور کسی طرز سے بھی دائرہ اسلام میں داخل نہ ہوئے تھے۔ ان دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں دعویٰ کیا تھا۔

مدینہ منورہ منافقوں کے وجود سے بالکل پاک نہ ہوا تھا۔ ان میں کے کچھ آدنی اور اُن کے خیالات باقی تھے۔ وہ ہر وقت مسلمانوں کی ایذا دہی اور بیخ کنی کے لئے آمادہ تھے۔ اسلام کے سب سے بڑے مخالف اور دشمن یہود تھے۔ اُن کی جڑ ابھی موجود تھی۔ عیسائیت کے رگ و ریشہ ملک عرب میں پھیلے ہوئے تھے۔ عیسائیت کو قیصر کی عظیم الشان سلطنت سے تقویت حاصل تھی اسلئے اس کا اثر عرب اور اہل عرب پر زیادہ تھا۔ خود عرب کے بہت سے قبائل عیسائی بن چکے تھے۔ عرب کے بہت سے قبائل نے خوشی اور رضا سے اسلام قبول کیا تھا۔ مگر وہ اسلام کی خوبیوں

اور برکات سے واقف نہ ہونے پائے تھے اور یہ وہ لوگ تھے جن کو حاضری دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور فیض صحبت اٹھانے کی نوبت نہ آئی تھی جبکہ دور ہی بیٹھے حلقہ انقیاد میں داخل ہوئے تھے بعض لوگ زمرہ اہل اسلام میں کسی مصلحت سے داخل ہوئے تھے مگر حقیقتہً مسلمان نہ ہوئے تھے یہ بھی قاعدہ ہے کہ کوئی شخص کسی طریقہ کو پسند کرنے کے بعد چھوڑ دیتا ہے تو ناواقفوں پر اس شخص کا قول دربارہ عیب جوئی زیادہ با وقعت ہوتا ہے اور اکثر مواقع پر خیالات کو سست اور ضعیف کرنے اور موافقوں کو توڑنے کے واسطے یہ تدبیر کی جاتی ہے یہی وہ زبردست چال تھی جو یہود نے سب طرف سے مایوس ہو کر مسلمانوں کو تذبذب کرنے کے واسطے اختیار کی تھی اپنے لوگوں میں سے بعض سے یہ کہا کہ تم مسلمان ہو کر پھر جاؤ بعض خام مسلمان بھی تذبذب میں پڑ جاؤ یہی اس تدبیر کا کلام مجید کی ان آیات میں ذکر فرمایا ہے

وقالت طائفة من اهل الكتاب امنوا بالذي انزل على الذين امنوا وجاءتهم واكفروا لعلهم يرجعون۔

اہل کتاب کی ایک جماعت نے آپس میں کہا کہ تم مسلمانوں کے مذہب اور قرآن پر صحیح کو ایمان لے آؤ اور شام کو اس سے پھر جاؤ اس تدبیر سے شاید مسلمان بھی اپنے مذہب سے پھر جائیں۔

یہ بھی کھلی ہوئی بات ہے کہ حیلہ ساز اور ابلہ فریب دوست نژاد دشمنوں کے اغواء سے بہت سی بھولے بھالے بھی ڈگمگا جاتے ہیں عرب میں عصبیت اور حمایت کا مادہ موجود تھا ان عیان رہا اور دشمنان اسلام کا جا دو چل گیا اور اسلام کی بڑھتی ہوئی ترقی میں ایک قسم کی رکاوٹ پیدا ہوئی کہ سامان ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں چاروں طرف سے دشمنوں نے سر اٹھایا لیکن وفات کے بعد تو مسلمانوں کو سخت سخت پیش آگئی اور مسلمان دشمنوں کی کثرت اور اپنی قلت کو دیکھ کر سخت پریشان تھے لیکن فی الحقیقت اسلام کا قدم مضبوطی و جم چکا تھا اس ڈاکھوں دلوں پر اس طرح رکتہ جمالیسا تھا کہ وہ کسی حال میں متزلزل نہ ہو سکتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ الیوم اکملت لکم دینکم آج مجھے تمہارے دین کو کامل کر دیا سچا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ "شیطان ملک عرب میں بت پرستی سے بالکل مایوس ہو چکا ہے" صحیح تھا۔ مخالفت اور عداوت کی جڑ مضبوط نہ تھی۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے استقلال حسن تدبیر توکل اور اخلاص اور اعتماد علی اللہ نے سب کی ہمتوں کو بلند اور ادا دوں کو چست کر دیا۔ بعض صحابہ کے قلوب میں

قال الحسن والسدي توطئا انهما خشيما عليا من جبار يهود خبيرو ذري عرشه فقال لفضل بعض ما دخلوا في دين محمد اول انبياء باللسان دون الا عتقادوا كفروا اخر انبياء و قولوا اننا نقر اننا كنا و شاورنا علما و ما وجدنا محمدا سينا

جو پریشانی تھی اس کو زائل کر دیا۔

اکثر صحابہ کا یہ خیال تھا کہ اگر قبائل عرب مدعی اسلام ہو کر زکوٰۃ دینے سے انکار کریں تو ہم اُن سے لڑائی نہ کریں ہم اپنی جان کی حفاظت یا مخالفان اسلام کی مدافعت کے لئے لڑائی کے قصے میں مبتلا نہوں بلکہ صبر کئے ہوئے بیٹھے رہیں اور اللہ کی عبادت میں زندگی کے دن پورے کر دیں۔
میشک صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی قلبی کیفیت یہی تھی۔ اُن کا دل محبت خداوندی ہی اس قدر بے ریز اور کسی کی محبت اور عداوت اور تمام اخلاق ذمیرہ سے ایسا پاک و صاف تھا کہ وہ ایک آن بھی کسی دوسرے شغل میں پڑنا نہیں چاہتے تھے۔ مگر یہ وقت تھا جس میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا حق تعالیٰ کو اظہار منظور تھا۔ آپ سمجھ چکے تھے کہ اس وقت ہمارا مدافعت فکرنا اور سکوت کر کے اپنے حال پر بیٹھ رہنا اسلام کے نیست و نابود ہونے کا پیش خیمہ ہے۔ قانون عقل اور واقعات عام کی بنا پر یہ کھلی ہوئی بات تھی کہ مسلمان اس فتنہ کے زمانہ میں خاموش بیٹھ کر ہرگز اپنی ہستی اور اسلام کے وجود کو قائم نہیں رکھ سکتے تھے۔

حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فوراً اس کے تدارک کی تدبیریں فرمائیں اور ارشاد فرمایا کہ جو لوگ زکوٰۃ دینے سے انکار کریں گے میں اُن سے بھی مقابلہ کر لوں گا۔ سب صحابہ نے نہایت ادب کا اپنے واجب التحظیم خلیفہ اور امیر المؤمنین کا حکم مانا اور جس سرعت سے یہ فتنہ پھیلا تھا اُسی سرعت کو دبا دیا گیا۔ اسلام کی اسی حالت اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کی انہیں تدابیر کی طرف اشارہ کر کے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے

لَقَدْ قَمْنَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي وَفَاتِ كَسْ بَعْدِهِمْ بِهَذَا وَقْتِ
مَقَامًا كَدًا تَهْلُكُ فِيهِ لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ اعَانَنَا بِابْنِ بَكْرٍ | اُگیا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ ابوبکرؓ کی ہدایت اور امداد نہ فرماتا تو ہم بالکل ہار جاتے
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ارشاد و عمل سے ہم کو اس نتیجہ پر پہنچنا دشوار نہیں ہے کہ دین کے معاملہ میں مدافعت کرنا اسلام کی جڑیں کھینچ کر ہوا جاتی ہیں اور یہ کہ اسلام کے کسی کزن انکار کر نیکا اثر بھی وہی ہوتا ہے جو کل ارکان کے انکار کا اور یہ کہ کوئی قوم متفق ہو کر کسی کزن کو چھوڑ بیٹھے تو امام وقت کو فہمائش کے لئے اُن سے مقابلہ کرنا چاہئے۔

اس واقعہ اور اسی قسم کے دوسرے واقعات سے جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ

ہم نے اس واقعہ اور اسی قسم کے دوسرے واقعات سے جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں رونما ہوئے ان سے یہ نتیجہ نکالا کہ اسلام کے دفاع میں ہرگز ہار نہیں ہو سکتی اور ہرگز اسلام کے وجود کو قائم نہیں رکھ سکتے تھے۔

قال ابو جعفر الصادق في امر الذي يفرق بين قتال الجملتين والقتال في غيرهما قال لا تقبل قتال الجملتين في غيرهما ولا تقبل قتال الجملتين في غيرهما ولا تقبل قتال الجملتين في غيرهما

خلافت میں وقتاً فوقتاً پیش آئے ایک نہایت اہم فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ رحمدلی اور نرمی استقلال رائے چنگی اور صلابت دینی کے منافی نہیں ہے۔ امور دینی کے بارہ میں سختی اور شدت جس کو ہم تصلب فی الدین سے تعبیر کرتے ہیں۔ نرمی۔ رحمدلی۔ فروتنی۔ خاکساری اور مصلحت اندیشی کی ضد نہیں۔ ایک کامل مکمل شخص میں دونوں قسم کے اوصاف بدرجہ کمال جمع ہو سکتے ہیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارہ میں ارشاد ہے ارحم امتی بامتی ابو بکر میری امت پر سب زیادہ مہربان ابو بکر نہیں لیکن باوجود اس قدر رحم دلی اور نرم خوئی کے وہ معاملات دینی میں ایسے سخت اور پختہ رائے ہیں کہ تمام صحابہ ایک جانب ملکر کوئی رائے قائم فرماتے ہیں اور خلیفہ اول تنہا سب کی مخالفت پر تعلق ہوئے کسی قسم کی مداخلت اور ظاہری مصلحت اندیشی کو دخل دینا گوارا نہیں فرماتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات سے چند روز قبل حضرت اسامہ بن زید کو ایک لشکر کا سردار بنا کر روانگی کا حکم دیا۔ انھوں نے تیار ہو کر شہر سے باہر ڈیرہ ڈال دیا۔ مگر آپ کی علالت شروع ہو جانے کی وجہ سے روانگی کو ملتوی رکھا اور اسی اثناء میں وفات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا حادثہ عظیم پیش آیا اور موراء عرب میں چاروں طرف اختلاف کی آگ بھڑک اٹھی۔ تمام صحابہ کی رائے متفق تھی کہ ایسے وقت جبکہ مسلمان نہایت پریشان اور بے سر و سامان ہیں چاروں طرف کی مخالفت کے اندر گھرے ہوئے ہیں۔ اس لشکر کا جس میں جلیل القدر صحابہ مہاجرین و انصاریں مدینہ منورہ سے دور چلے جانا و دور اندیشی کے خلاف اور خاص اہل مدینہ کے لئے نہایت خوفناک صورت ہے۔ خود حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی بھی رائے تھی کہ منتخب اور بڑے درجے کے مسلمان میرے ساتھ ہیں میں مطمئن نہیں ہوں کہ اس لشکر کی روانگی کے بعد خلیفہ اور امہات المؤمنین اور مسلمانوں کے اہل و عیال کو کن وقتوں کا سامنا ہو۔ بالآخر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خود جا کر امیر لشکر اور مسلمانوں کے خیال کا اظہار کیا۔ مگر خلیفہ اول نے ایک رائے اور فرمایا۔

لو خطفتی کلاب والذباب لانفذتہ کما امر بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا ارد قضاءاً تعصی بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا لیسوتی ہذا الا غیری لانفذتہ	اگر کتے اور بھڑیے بھی بھگو ایک بجائیں تب بھی اس لشکر کو روانہ کروں گا۔ اور جو فیصلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کر میں اس کو روک دوں کروں گا اور اگر ان بستیوں میں میرے سوا کوئی بھی نہ رہے تب بھی اس لشکر کو روانہ کروں گا۔
---	--

عن الحسن بن علی بن ابی حمزہ عن ابی جعفر الصادق قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقبل قتال الجملتين في غيرهما ولا تقبل قتال الجملتين في غيرهما ولا تقبل قتال الجملتين في غيرهما

آخر حضرت اسامہ تشریف لے گئے اور خلیفہ اول کا یہ عزم واستقلال تدبیر ظاہری کی صورت میں ظاہر ہو کر مخالفت کے بڑے حصے کو دبانے کے واسطے کافی ہو گیا۔ بہت سے لوگ یہ سمجھ کر اگر مسلمانوں کے پاس کافی قوت اور بڑی جمعیت نہوتی تو ان کا اتنا بڑا لشکر دار الخلافت کو غیر محفوظ چھوڑ کر نہ نکلتا۔ مخالفت سے رک گئے۔

بہت سے صحابہ حضرت اسامہ کی نو عمری کو دیکھ کر یہ خیال کرتے تھے کہ ایسے بڑے لشکر کی سرداری جس میں خود حضرت عمرؓ کے درجے صحابہ داخل تھے کسی معمر اور تجربہ کار کے سپرد کیجئے تو اچھا ہے۔ حضرت عمرؓ نے انصار کا یہ خیال حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خدمت میں ظاہر فرمایا جس کو سن کر آپ غصہ میں پھڑپھڑے ہو گئے اور جھنجھلا کر فرمایا۔

نکلتک ائتک یا ابن الخطاب استعملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتامر فی ان اعزلہ

دوسری جانب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسبت ارشاد ہے **وَأَشَدُّهُمْ فِي أَمْرِ اللَّهِ عُمَرُ** اہم خداوندی کے معاملہ میں سب سے زیادہ سخت عمر ہیں حضرت عمرؓ کے معاملات دینی میں تشدد سخت گیری اور تصلب کی یہ کیفیت تھی کہ ادنیٰ بات خلاف شرع اور خلاف ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جائز نہ دیکھتے تھے۔ اپنے صاحبزادے پر حد شرعی جاری کرنے میں کوئی خیال مانع نہوا۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی تو چند عورتیں بطور نوحہ گری گریہ و زاری میں مشغول تھیں حضرت عمرؓ نے منع فرمایا مگر وہ نہ رکیں۔ بالآخر حضرت ابوبکر صدیقؓ کی بہن کو بلا کر درہ سودھ مکایا تب سب عورتیں متفرق ہو گئیں اور نوحہ کا سلسلہ منقطع ہوا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب لوگوں کو کسی بات کی ممانعت کرتے تھے تو اپنے خاندان کے آدمیوں کو جمع کر کے فرمایا کرتے تھے کہ دیکھو میں نے اس امر کی ممانعت کی ہے اگر تم میں سے کوئی اس کا مرتکب ہوا تو اس کو دو چاند سزا دی جائے گی۔ مگر اس شدت و صلابت دینی کے ساتھ رحم دلی بھی اعلیٰ درجہ کی تھی۔ حضرت عمرؓ کے خادم اہم فرماتے ہیں کہ ایک دفع حسب معمول رات کے وقت حرہ دائمہ دجگہ کا نام ہوا کی طرف تشریف لے گئے میں بھی ساتھ تھا۔ دروازہ آگ جلتی دیکھی آپ نے وہاں جا کر سلام کیا اور دیکھا کہ ایک عورت نے ہنڈیا پوٹنے پر چڑھا رکھا ہے

اسلام قاتلنا ہم فاذا امرتہ منہا صبیحان لہا وقد رخصتہ علی التاروہ صبیحان لہا یہاں تک کہ انہوں نے کہا کہ تم نے اس عورت کو رخصت کر دیا ہے اور وہ تم سے ملنے کے لئے آ رہی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس عورت کو رخصت نہ کرو۔

سَلَامٌ قَاتِلَانَا هُمَا ذَا امْرَأَةٍ مِّنْهُمَا صَبِيحَانِ لَهَا وَقَدْ رُخِّصَتْ عَلَيَّ التَّارُوهُ صَبِيحَانِ لَهَا يَهْمَانِ يَتَفَاخُونَ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْكَافِرِ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ قَالَتْ عَلَيْكَ سَلَامٌ قَاتِلَانَا هُمَا

اور چند بچے اس کے پاس چلا رہے ہیں۔ آپ نے اس عورت سے اس جگہ اترنے آگ جملانے اور بچوں کے رونے کا سبب دریافت فرمایا۔ عورت نے جواب دیا کہ راست ہو گئی تھی اس لڑکے یہاں اتر بڑی اور سردی سے بچنے کے لئے آگ جلائی ہے۔ بچے بھوک کی وجہ سے رو رہے ہیں آپ نے پوچھا ہنڈیا میں کیا پکتا ہے۔ اس نے کہا کہ کچھ بھی نہیں ان کو بہلانے کے لئے خالی ہنڈیا چڑھا دی ہے۔ حضرت عمرؓ دوڑتے ہوئے واپس ہوئے اور ایک بورے میں بہت سا آٹا اور کچھ بخوریں بھر کر خود اپنے کاندھے پر اٹھا کر وہاں لائے اور اپنے ہاتھ سے آٹا ہنڈیا پکائی اور اس عورت سے فرمایا کہ میں روٹی پکاتا ہوں تم ان کو کھلاتی رہو۔ اسلم کہتے ہیں کہ میں دیکھتا تھا کہ حضرت عمرؓ جب آگ میں پھونک مارتے تھے۔ تو دھواں ان کی ڈاڑھی میں کو نکلتا تھا۔ یہ غایت رحمہ لی تھی کہ اپنی ہاتھ سے پکا کر کھلا دیتے یا تو رو رہے تھے یا سننے کیلئے لگے۔ حضرت عمرؓ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے واپس ہوئے۔

قتلہ ارمادی | قبائل عرب کا یکجہت مرتد ہو جانا اور ایک غریب میں فتنہ کی آگ کا بھڑک اٹھنا
ظاہر نہیں | بظاہر نبیائے ہی ہولناک قصہ جس کا ایک طرف تو ظاہر بینوں اور کوتاہ اندیشوں کو یہ
ظہان میں آتے تھے کہ اگر قبائل عرب بزدل مسلمان نہ بنائے گئے تو ان کے مرتد ہونے کی کیا وجہ تھی۔ اس
ظہان کی تردید کچھ اللہ مذکورہ بالا بیان کے بخوبی ہو چکی۔ دوسری جانب خود صحابہؓ کو اپنی حالت کو سنبھالنا
اور حفاظت کرنا دشوار ہو رہا تھا صحابہؓ کی خطرناک حالت کا اندازہ ذیل کے الفاظ سے ہو سکتا ہے۔

وارث العرب اقوامہ او خاصۃ من کل قبیلۃ و
ظہر النفاق وشرکت الیہودیت والنصرانیۃ وبنی
المسلمون بالغنم والہملۃ المطیورۃ لفقہ نبیہم وقلوبہم
دکثرۃ عندہم
عرب کے قبائل مرتد ہو گئے یا تو قبیلہ کا قبیلہ یا بہ ایک قبیلہ
میں سے خاص لوگ اور منافق جن کا وجود ابھی باقی تھا ظاہر
ہو گئے یہودیت اور نصرانیۃ سے مل جل کر اور مسلمان اپنی فتنہ کی
پائے اور اپنی فتنہ اور دشمنوں کی کثرت کی وجہ سے زیادہ گارہ لگو جس کی وجہ سے
کارفرما حیر وادبارش کی رات میں ہنر چرہا ہر کوئی نکالتا ہو۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کے عزم و استقلال۔ دیرینی صحابہؓ کی بردقت مستعدی اور تندہی سے یہ فتنہ جیسی
سہرمت کے ساتھ پھیلا تھا اسی نہرمت کے ساتھ فرو ہو گیا۔

لیکن ارت اور عرب کا فتنہ جیسا کہ ناگوار و بجا اور بنیاد مشوش تھا ویسے ہی اس میں بہت سی حکمتیں
بھی مکنون تھیں۔

مسلمانوں کے اکثر کام تائید غیبی سے بنتے اور درست ہوتے تھے ان کی ہر تدبیر اسی وجہ سے مفید ہوتی تھی کہ تائید الہی ان کے شامل حال تھی عرب کے جاہل اور گریٹے ہوئے بدو بھی جو فوری جوش میں ہر منظر کا آگے تھے آخر کار اس نکتہ کو سمجھ گئے اور زبان سے بول اٹھے کہ ایسے لوگوں سے کیونکر مقابلہ ہو سکتا ہے جن کے کام بغیر تدبیر کے بنتے ہیں۔

واقعہ ارتداد میں بھی فی الحقیقت بہت بڑی غیبی امداد اور تائید تھی ایک فہمیدہ اور فائز نظر تھا تامل سے معلوم کر سکتا ہے کہ مذہب اسلام فقط اہل عرب ہی کے واسطے مخصوص نہ تھا بلکہ دنیا بھر کا کثرت تھا اور مسلمان مابین تھے کہ ہر ایک ملک والوں کو دعوت اسلام پہنچائیں مسلمانوں کو سرزمین عرب سے قدم نکال کر سب اہل مذاہب کو مذہب کی خوبیوں سے واقف کرنا لازمی امر تھا اور اس صورت میں ضروری تھا کہ اپنی اندرونی حالت سے بیکراؤ مطمئن ہو کر پوری قوت کے ساتھ قدم نکالیں تاکہ معرکہ آزادی کے موقع پر اس قوت سے کام لے سکیں۔

لیکن عرب کی یہ حالت تھی کہ ان میں بہت سے گونہ دار مسلمانوں میں داخل ہو گئے تھے مگر حقیقتاً مسلمان نہ تھے اور وہ کسی موقع کے منتظر تھے اور بہت سے لوگ گو مسلمان تو ہو گئے تھے مگر حقیقی اسلام کے ذائقہ سے واقف نہ ہوئے تھے فیض صحبت اٹھایا نہ تھا۔ حب جاہ و ریاست دل میں موجود تھی آزادی اور مطلق العنانی کے لطف کو بھونچے نہ تھے۔ احکام شرعیہ کی تقلید اور حاصل شرعی کی قیود کے خوگر نہ ہوئے تھے منافق موجود تھے یہود جو سب سے زیادہ مسلمانوں کے دشمن تھے ان کی جڑیں ستام تھیں۔ اس حالت میں قبائل عرب کو بکڑونے اور مخالفت کرنے کے واسطے ایک بہانہ کی ضرورت تھی۔ اور جو مادہ خلاف اور عداوت حب جاہ و ریاست یا غلب آزادی و مطلق العنانی کا ان میں مخفی تھا اس کا ظاہر ہونا ضروری تھا۔ ایسی محدثہ حالت میں کہ اہل عرب میں یہ فاسد مادہ اندر ہی اندر پکستا رہا مسلمان سرزمین عرب کا باہر قدم نکالتے تو ان کی کئی چند وقتوں کا سامنا تھا۔ اول تو خود ان کی جماعت میں ایسی قلت ہوتی کہ کسی قوم کے سامنے ان کے پیام و سلام کا کچھ بھی اثر نہ ہوتا اور در صورت مقابلہ ان کو عہدہ برا ہونے اور اپنی محافطت کی کوئی صورت نہ ہونی دوسرے ان کے باہر نکلتے ہی عرب کی اندرونی مخالفت ظہور پذیر ہوتی اور خلیفہ وقت وارا مخالفت اور مسلمانوں کے اہل و عیال سب دشمنوں کے نزدیک میں آجاتے۔ اور وہ ایسی بے اطمینانی کی حالت میں کچھ بھی نہ کر سکتے بلکہ خود اندرونی اور بیرونی دشمنوں میں محصور ہو کر فنا ہو جاتے۔

ارتداد کے قیضے نے ان سب خطروں کا قلع قمع کر دیا۔ عرب قبائل نے مخالفت کر کے دل کی ہوس نکال لی اور صحابہ کے ساتھ اختلاط ہونے اور ان کے احوال کے مشاہدے اُن کو محقق ہو گیا کہ دین اسلام حق ہے اُس کا مقابلہ کوئی نہیں کر سکتا اور جنہوں نے مقابلہ کیا وہ فنا ہو گئے۔ سرزمین عرب سارے موجودہ اور متوہم فتنوں سے پاک و صاف ہو گئی اور وہی لوگ جو مخالفت پر آمادہ اور مسلمانوں کی تکلیفی کو اپنا پہلا فرض سمجھتے تھے۔ اسلام کی حمایت کرنے اور داد شجاعت دینے کے واسطے وطن کو چھوڑ کر لشکر اسلام کے ساتھ ہونے اور وہ کام کر دکھائے جس سے تاریخ عالم کے صفحات بھرے پڑے ہیں۔

طیغ اسدی۔ عمر بن سعدی کرب اور ان جیسے ہزاروں شجاعان اسلام کے نام تاریخوں میں ملیں گے۔ یہ وہی لوگ ہیں جو مرتد ہو کر مسلمانوں سے برسرِ پیکار ہوتے تھے پھر ایسے اطمینان سے اشاعت اسلام میں مشغول ہوئے کہ اُن کی طویل غیبت میں ایک ناگوار واقعہ بھی کسی اندرونی مخالفت کا سارے ملک عرب میں پیش نہ آیا۔

ارتداد کی اس حکمت بالغہ کو سمجھنے کے بعد ہر شخص بجائے اُس کے کہ اس میں کچھ شبہ یا غلجان پیدا کرے یہ سمجھ کر کہ اس واقعہ کا پیش آنا سراسر مصلحت اور اشاعت اسلام کے لئے ضروری امر تھا۔

صحابہ کا اشاعت و تبلیغ | فتنہ ارتداد سے فارغ اور مطمئن ہو جانے کے بعد صحابہ تبلیغ اسلام میں مشغول ہوئے اسلام میں مشغول ہونا | اور سرزمین عرب سے باہر قدم نکال کر بہت تھوڑے عرصہ میں اسلام کی برکات سے دنیا کو بھر دیا اس میں شک نہیں کہ اسلام ایک سچا اور صاف مذہب تھا۔ اس کی ذاتی خوبیوں پر زور تاثیر قوت جاذبہ ایسی تھیں جن کی بنا پر ہر جب کوئی شخص صاف دلی سے اُس کی طرف متوجہ ہوتا بغیر متاثر ہوئے اور اس کی حقانیت کو تسلیم کئے نہ رہتا مگر اسلام کے اس قدر جلد پھیلنے اور اقلیموں کے ساتھ دلوں کو سحر کر لینے میں زیادہ تر صحابہ کے اوصاف اور محاسن اخلاق کو دخل تھا۔ صحابہ اسلام کا نمونہ بن کر نکلتے انہوں نے دنیا کو دکھلا دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض صحبت اُن میں وہ قوت پیدا ہو گئی ہے جس سے ایک عالم کو اپنا گرویدہ اور اسلام کا سچا فرمانبردار بنا سکتے ہیں اگر ان کے اندر یہ خوبیاں نہ ہوتیں یا کسی قسم کا نقص ہوتا تو اسلام کی واقعی خوبیاں بھی دل پر اثر نہ کرتیں اسلام کے سچے عقائد اور پاک تعلیمات کے بعد جب صحابہ کے حالات کو دیکھا جاتا تھا تو ہر شخص خود بخود اس کا حلقہ بگوش بن جاتا تھا۔

ماہرین سے یہ بات ہی معلوم ہو گئی کہ زبانی تعلیم سے فیض صحبت کی تاثیر قوی اور محکم ہوتی ہی یہی وجہ ہے

کہ صحابہؓ ایک گھڑی کے فیض صحبت کی بدولت تمام دنیا اور ہر طبقہ کے مسلمانوں سے افضل و اعلیٰ ہو گئے اور بعد کے مسلمان کو علم و زہد، حالات و معاملات میں کسی مرتبہ کو پہنچ جائیں مگر صحابہؓ کی ہمسری نہیں کر سکتے۔ صحابہؓ کی کیفیت یہ تھی کہ اُن کے تمام اقوال و افعال و احوال و معاملات کو دیکھنے سے اول نظر میں معلوم ہو جاتا تھا کہ اُن کو دنیا سے کوئی لگاؤ اور اُس کی نعمتوں سے کسی قسم کا تعلق نہیں ہے۔ اُن کو سوائے رضا خداوندی و اتباع احکام شریعت کوئی امر مطلوب نہیں۔ صحابہؓ دنیا کے تمام معاملات کرتے تھے، تجارت، زراعت، صنعت و حرفت میں مشغول تھے۔ تعلقات خانہ داری اور معاشرت احباب و اخوان کے حقوق پوری طرح سے ادا کرتے تھے مگر اُن کے قلب میں سوا محبت خدا و رسول اور کوئی امر نہ تھا ان کی یہ حالت تھی کہ دن میں مثل دوسرے لوگوں کے کاروبار میں مشغول دیکھے جاتے تھے۔ مگر کسی کو دنیا طلبی کا گمان اُن پر نہ ہوتا تھا۔ جنگ اُحد میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تیر اندازوں کی جماعت کو ایک عین جگہ پر مامور فرما کر ارشاد فرمادیا کہ تم اپنی جگہ سے نہ ٹلنا۔ مسلمانوں کو فتح ہوئی کفار مکہ شکست کھا کر بھاگے تو اسلامی لشکر مال غنیمت کی طرف متوجہ ہوا۔ اس جماعت نے یہ سمجھ کر کہ فتح تو ہو ہی چکی اب یہاں کھڑے رہنا کچھ ضروری نہیں ہے۔ جگہ چھوڑ دی اور مال غنیمت میں حصہ لینے کے واسطے چلے گئے مال غنیمت میں حصہ لینا شرعاً منع نہ تھا بلکہ اس کی اجازت تھی مگر اس جماعت پر محض اس وجہ سے کہ بلا اجازت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جگہ چھوڑ دی عتاب ہوا اور یہ آیات نازل ہوئیں۔

مِنْكُمْ مَّنْ يُؤَيِّدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤَيِّدُ الْآخِرَةَ

اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں۔

اس آیت کے نزول کے پہلے مجھے معلوم نہیں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بھی کوئی دنیا کا ادا رہتا۔

ما علمت ان احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزلت الا

یہ تو غلط اہر ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود بھی دنیا میں تھے ضروریات زندگی کو پورا کرتے تھے اپنے
سوا دوسرے صحابہ کو بیع و شرا اور ہر قسم کے دنیوی کاموں میں مشغول اور تمام معاشرتی و تمدنی ضروریات
کی تدبیریں کرتے دیکھتے تھے۔ پھر بایں ہمہ ان میں سے کسی کی طرف طلب دنیا کا گمان نہ ہوگی
کیا وجہ تھی، صرف یہی کہ دل میں سوا اللہ نہ اور رسول کے کسی چیز کی محبت نہ تھی۔ اُن کے رُک و ایستہ میں
خون کی طرح اطاعتِ خدا و رسول سرایت کئے ہوئے تھی، دنیا کے کار و بار جو کچھ بھی تھے ضروریات

٥ وروى النخاس بن الوليد قبل مقتل المشركين معه عكرمة بن أبي جهل فأسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الزبير بن العوف عليه السلام ومن معه فلما روي
عن النبي قالوا لعله "وكنتم من يداي الأخرى كعبه الله ابن خنيس أمير الرعاة ومن ثبت معه ممثلهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى استشهد - روح المعاني ص ٤٧ ج ٢

زندگی پورا کرنے کی غرض سے تھے یہی وہ بات ہے جو دیندار کو دنیا دار سے جدا کرتی ہے۔ صحابہ باوجود ہر قسم کے کاروبار دنیا میں مشغول اور بے انتہا ثروت و غنا حاصل ہونے کے طالب دنیا کیوں نہ کہلائے اور ایک معمولی حیثیت کا شخص جو پیٹ پالنے کی فکریں لگا ہوا اور اس کی تدبیر و تدبیر نہیں ہے مگر اس کو صحابہؓ کے غنا کا عشر عشر بھی نہیں سب دنیا اور طالب دنیا کے خطا سے مخاطب کیا جاتا ہے۔ اسی مضمون کو عارف روم نے یوں ادا فرمایا ہے۔

پھیت دنیا از خدا غافل بودن : نے قماش و نقرہ و منہ زرندوزن

یہی بات کہ اس آیت میں بعض صحابہؓ کو طالب دنیا فرمایا گیا ہے۔ سو اس میں کوئی خلیان کی بات نہیں۔ نفرت اور زلزلہ تو بڑوں سے بھی ہوتی۔ بعض صحابہؓ کا یہ فعل رائے کی غلطی سے صادر ہوا انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ اب یہاں کھڑے رہنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر وہاں کھڑے رہنے کی ضرورت کو محسوس کرنے کے ساتھ مال غنیمت کی طرف متوجہ ہوتے تو بیشک دین کے مقابلہ میں دنیا کو ترجیح دینا ہوتا لیکن فی الواقع ایسا نہ تھا۔ ہاں صورتاً طالب دنیا تھا اس لئے ان کو اس زلزلہ پر تنبیہ کے لئے آیت مذکورہ نازل ہوئی خواہ کو تھوڑی سی غلطی پر بھی سخت تنبیہ کی جاتی ہے۔

یہ واقعہ اُساری بدر کے واقعہ کے مشابہ ہے۔ بدر میں قریش کے بڑے بڑے سردار قید کر لئے گئے تو ان کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ فرمایا کہ آیا ان کو قتل کرنا چاہئے یا فدیہ یعنی مال لے کر چھوڑ دینا چاہئے۔ حضرت ابو بکر صدیق اور اکثر صحابہؓ کی رائے اس جانب تھی کہ فدیہ لیکر چھوڑ دیا جائے اس لئے کہ شاید یہ لوگ جو قید ہوئے ہیں دوسرے وقت خود بخود مسلمان ہو جائیں اور سر درست زرفندیہ کے حاصل ہونے سے مسلمانوں کو بقاء کفار کے اپنی حالت درست کرنے کا موقع ملے اور اسلام کو تقویت پہنچے۔

مگر حضرت عمرؓ اس جانب تھے کہ ہم کو ان کے بارہ میں نرمی نہ کرنی چاہئے ہر شخص پر عزیہ کو قتل کرنا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ ہم لوگ اسلام پر کس قدر رنجہ ہیں ہم کو خدا و رسول کے مقابلہ میں اپنے عزیزوں کی جی بھڑاوا نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عمرؓ کی یہ سخت رائے پسند نہ آئی حضرت ابو بکر صدیقؓ اور دیگر صحابہؓ کی رائے کے موافق قیدیوں کو فدیہ لیکر چھوڑ دیا گیا اور جن وجوہ پر یہ رائے اختیار کر لی گئی تھی اس کے

عمدہ ثمرات ظاہر ہوئے مگر کلام الہی میں ایک خاص حیثیت سے حضرت عمرؓ کی تائید نازل ہوئی اور جس رائے پر عملدرآمد ہوا تھا اُس کی نسبت ارشاد ہوا۔ تَزِيدُ دُنْيَاكُمْ مَتَاعِ دُنْيَاكُمْ طَلَبُكُمْ تِي هُوَ ظاہر ہے کہ قد یہ لینا اور قید یوں کا رہا کر دینا اسلام ہی کے مصالح پر مبنی تھا مال کی طرف رغبت اور میدان ہوا بھی تو صرف اسلام کی تقویت کیلئے اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کو رہا بھی کیا تو اسلام ہی کی مصلحت سمجھ کر دنیا کی طمع اور لالچ کو اس میں ذرا بھی دخل نہ تھا مگر چونکہ بصورت ظاہری مال کی طرف رغبت تھی اس لئے یہ رائے قابل عتاب ہو گئی اور ایک خاص وجہ سے یہ نرمی جو فی الحقیقت محمود تھی اور اس پر وہی ثمرات مرتب بھی ہوئے جن کی توقع کی گئی تھی بمقابلہ رائے حضرت عمرؓ کے پسند نہ کی گئی۔

الغرض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اسلام کے سچے اور مجسم نمونہ بن کر اشاعت اسلام کیلئے اٹھے صحابہؓ کے حالات و معاملات اسلام کے پاکیزہ عقائد کے لئے بمنزلہ وسیلہ کے تھے۔ اسلامی عقائد و احکام سننے کے بعد جب صحابہؓ کو دیکھا جاتا تھا تو دھوئی حقانیت اسلام دلائل قویہ ظاہرہ و ثابہ و حکم ہوتا جاتا تھا اور ہر شخص اُس کو حق سمجھنے پر مجبور ہوتا تھا۔ قرن صحابہ میں اسلام کی حیرت انگیز ترقی اور وسیع اشاعت کا اصلی راز یہی ہے۔ اگرچہ صحابہؓ کی معرکہ آرائیوں اور شجاعت و تدبیر حرب کے افسانے بھی ایسی ہیں کہ دنیا کی کوئی تیاری اُس کی نظیر یا اس کے مشابہ حالات کو پیش نہیں کر سکی۔ مگر ہم اس موقع پر ان حالات کو درج نہ کریں گے اور نہ فتوحات کے وسیع میدانوں کی سیر کراویں گے بلکہ یہ دکھا دیں گے کہ قویں کی قویں اسلام کے دائرہ میں کیوں داخل ہوئیں۔ اُن کے واسطے وہ کون سے اسباب تھے جن کی وجہ سے برضا و رغبت اسلام مقبول کر لیتے پر مجبور ہوئے۔

ناظرین صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات اور تائید غیبی کے واقعات اس کثرت سے ہیں کہ اُن تمام کا جمع کرنا ایک ایسے مختصر رسالہ میں سخت دشوار ہی نہیں بلکہ غیر مناسب بھی ہے۔ مگر تاہم جس قدر پیچیدہ و پیچیدہ حالات ہم لکھیں گے اُن سے ہمارا دعویٰ خوب محقق و مہر بن ہو جاوے گا۔

دارین کا نسخہ ہونا اور اہل بحرین کے مرتد ہونے اور حضرت عمار بن الحضرمیؓ کا ان کے مقابلہ کے لئے نامور سن کا خشک ہو جانا ہونے اور مسلمانوں کی غیبی تائید کا عجیب واقعہ پہلے مذکور ہو چکا ہے مرتدین کو اس جنگ کا شکست ہوئی اکثر تو ان میں سے مقتول ہوئے اور جو بچے کچھ تو دوسری جانب کو بھاگ گئے اور بہت سے فلاح دارین میں پناہ گزین ہوئے۔ دارین ایک بستی ہے جو سمندر کے کنارہ سے جہاز پر سفر کرنے

[illegible]

والوں کے واسطے ایک رات دن کی مسافت پر واقع ہے وہاں پہلے سے بھی دشمنانِ اسلام کا اجتماع تھا اور اب شکست خوردہ مرتدین کی جماعت پہنچ گئی تو ایک خوفناک قوت کا اجتماع ہو گیا۔ حضرت علامہؒ صورت حال کو دیکھ کر متردد و متفکر تھے اگر دارین پر حملہ کرتے ہیں تو یہ اندیشہ ہے کہ دشمن عقب سے آکر اہل بحرین پر حملہ کر دیں اور اگر دارین کو اسی حال پر چھوڑتے ہیں تو یہ قوت دن بدن ترقی پا کر زیادہ خوفناک ہو جائے گی اس لئے آپ نے اول تو اُن قبائل کو جو فتنہ ارتداد میں شریک نہ ہوئے تھے لکھا کہ مرتدین اور منہزمین کے راستوں کو روک دیں اُن میں سے کوئی بحرین کی طرف آنے نہ پائے اُن لوگوں نے اس کا کامل بندوبست کر کے جواب لکھا اور حضرت علامہؒ کو اس طرف سے اطمینان ہو گیا تو دارین کا قصد فرمایا۔

دار بن پر حملہ کرنے کے واسطے جہازوں اور کشتیوں کی ضرورت تھی اور مسلمانوں کے پاس اس قسم کا سامان بالکل نہ تھا۔ مگر حضرت علامہ ایسے شخص نہ تھے جن کو سمندر کی ہیبتناک صورت ڈرا دیتی آپ نے لشکر اسلام کو جمع کر کے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ دشمنوں کی جماعتیں اور فرورین کے گروہ اس خلیج دار بن میں جمع ہو گئے ہیں تم لوگ خشک میدان میں خدا تعالیٰ کی تائید اور امداد کو ابھی آنکھوں سے دیکھ چکے ہو تم کو اسی قسم کی امداد اور تائید کی توقع دریا میں بھی رکھنی چاہئے تم سب دریا میں داخل ہو جاؤ اور دشمن پر حملہ کرو۔ مسلمانوں نے جواب دیا کہ دہشتاں میں جو تائید غیبی کا کرشمہ ہم دیکھ چکے ہیں اُس کے بعد ہم کسی چیز سے نہ ڈریں گے۔ اس گفتگو کے بعد حضرت علامہ مع لشکر کے سمندر کے کنارے پہنچ گئے اور آپ مع لشکر کے یہ دعائیہ کلمات پڑھتے ہوئے سمندر میں داخل ہو گئے۔

یا ارحم الراحمین یا کریم یا احد یا حمد یا حی یا قیوم لا الہ الا انت
یا ربنا کوئی اونٹ نہ سوار تھا اور کوئی گھوڑے پر کوئی خچر نہ کوئی گدھے پر۔ اور بہت سی یاد دہانیاں
سمندر کا پانی خشک ہو کر اس قدر رہ گیا کہ اونٹ اور گھوڑے کے صرف پیر بھیلنے تھے اس قدر شکر
ایسے راحت و آرام سے ہولناک دریا کوٹے کر رہا تھا گویا بھیجے ہوئے ریت پر چل رہا ہے جس پر
چلنا نہایت ہی سہل ہوتا ہے۔

دار بن میں کسی کو یہ وہم و گمان بھی نہ تھا کہ مسلمان بغیر جہازوں اور کشتیوں کے اس طرح دریا کو پاپیادہ ٹے کر کے آپہنچیں گے۔ وہ غافل تھے مسلمان وہاں پہنچ گئے اور دار بن مخر ہو گیا۔

[illegible]

خدا تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کی دعا کو قبول فرمایا اور دیا میں ان کے لئے سہل اور ہلکا آرام دہ راستہ بنا دیا۔ ابھی بے آب و گیاہ میدانوں میں غیبی تائید کا کرشمہ دیکھ لیا تھا اُس سے بڑھ کر سمندر کو پایاب کر کے دکھلا دیا کہ دین اسلام کے ساتھ تائید الہی شامل ہے اُس کی اشاعت نہ ظاہری تدابیر پر موقوف ہے نہ کسی قسم کے جبر و اکراہ کو اس میں دخل ہے۔ یہ وہ باتیں ہیں جن کو کیسا ہی سنگدل اور حق سے منحرف شخص بھی جب دیکھے گا ناممکن ہے کہ اسلام کی حقانیت اس کے قلب میں راسخ نہ ہو جائے اور گو وہ اپنے قدیم مذہب پر کتنا ہی ہٹ اور ضد کے ساتھ قائم رہنا چاہے لیکن دین اسلام کی کشش کبھی اس کو اپنے اصرار اور ہٹ دہری پر قائم رہنے نہیں دے سکتی یہی وجہ ہے کہ موضع ہجر کا ایک عیسائی راہب جو اسلامی لشکر کے ساتھ جس نے بر و بحد دونوں جگہ تائید آسمانی کی جلوہ گری دیکھی تھی اسلام قبول کر لیتے پر مجبور ہوا۔ کسی نے اس سے پوچھا کہ تیرے مسلمان ہونے کی کیا وجہ تھی۔ اُس نے جواب میں کہا۔

ثلاثة اشياء خشيت ان يمسخني الله بعد ما
ان انزل افعل في رمضان وتمهيدا لثباتي
و قد فاسمعة في عسكرهم في الهواء سحرأ
لوگوں نے کہا وہ دعا کیا تھی۔ کہا وہ دعا یہ ہے۔

تین چیزیں ایسی تھیں کہ ان کے بعد بھی مسلمان نہ ہوتا۔ تو
مجھ کو مسخ ہونے کا اندیشہ تھا۔ اول تو بے آب و گیاہ
میدان میں پانی کا ظاہر ہو جانا۔ دوسرے سمندر میں راست
ہو جانا۔ تیسرے ایک دعا جو میں نے مسلمانوں کے لشکر
میں بھیج کے وقت آسمان کی طرف سے سنی۔

اللهم انت الرحمن الرحيم - لا اله غيرك والبديع ليس قبلك شيء والداشم غير الغافل والخبث
الذي لا يموت وخالق ما يرى وما لا يرى وكل يوم انت في شان وعلمت الله كل شيء بخبر تعلم
میں ان حالات کو دیکھ کر سمجھ گیا کہ مسلمانوں کی اعانت و تائید میں ملائکہ کی شرکت اسی وجہ سے ہوئی
کہ وہ حق پر ہیں۔

ہر شخص جس کے دل میں تھوڑا سا بھی انصاف اور سر میں عقل ہے سمجھ لے گا کہ مسلمانوں کی فتوحات
اور سر کر آرائی اور شجاعت و دلیری کے چشم دید واقعات نے ایسے عیسائی کو جو اپنے مذہب کا عالم اور
راہب تھا مسلمان ہونے پر مجبور نہیں کیا نہ مسلمانوں کی طرف سے اس کی تحریک ہوئی کہ وہ اسلام
کو قبول کرے۔ وہ نہایت اطمینان قلب کے ساتھ اسلامی لشکر کے ہمراہ رہ کر اپنے مذہب پر مضبوطی سے
قائم رہا مسلمان ہوا تو صحابہ کے حالات اور تائید آسمانی کے واقعات دیکھ کر کیا اس کے بعد بھی کسی

اللهم انت الرحمن الرحيم - لا اله غيرك والبديع ليس قبلك شيء والداشم غير الغافل والخبث الذي لا يموت وخالق ما يرى وما لا يرى وكل يوم انت في شان وعلمت الله كل شيء بخبر تعلم

فرمایا کہ جس لشکر میں قنقاع جیسا ایک شخص بھی ہو وہ کبھی مغلوب نہیں ہو سکتا۔ اور عیاض بن غنم کی امداد کی
عبد بن غوث حمیری کو بھیجا۔ یہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فرست تھی اور یہ مسلمانوں کے افراد کا
ایمان کا ثل تھا۔

حیرہ کا بطور ملک عراق میں داخل ہونے کے لئے حیرہ بطور دروازہ کے تھا۔ بادشاہان فارس کی
طرف سے حیرہ پر بڑا احکم رہتا تھا اور حیرہ کے انجام پر تمام گرد و نوح کے شہروں اور
قصبات کا مدار تھا۔ اکثر اطراف کے چودہری اسی انتظار میں تھے کہ حیرہ کے ساتھ کیا معاملہ ہوتا ہے
اہل حیرہ نے صلح کر لینی چاہی اور گفتگوئے مصالحت کی واسطے ایاس بن قبیصہ اور عمرو بن عبد المسیح عیسائی
حضرت خالد کی خدمت میں حاضر ہوئے عمرو بن عبد المسیح کی عمر کئی سو سال کی تھی اور اس کا لقب ابن
بقیلہ تھا۔ عربی میں سبزی اور ترکاری کو بقل کہتے ہیں بقیلہ اس کی تصغیر ہے۔ عبد المسیح ایک موقع پر
سبز چادریں اوڑھے ہوئے آیا تھا لوگ اس کو ابن بقیلہ کہنے لگے۔

عمرو بن عبد المسیح جب حضرت خالد کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے پوچھا تمہاری عمر کتنی ہو کہا
کئی سو سال کی۔ آپ نے فرمایا تم نے سب زیادہ عجیب بات کیا دیکھی۔ کہا حیرہ اور دمشق کے درمیان
متصل آبادی تھی۔ ایک گاؤں دوسرے گاؤں سے ملا ہوا تھا۔ ایک تنہا عورت سفر کرتی تھی اور اسکو
ایک روٹی کے سوا کسی قسم کے توشہ اور زاد راہ کی ضرورت ہوتی تھی۔ حضرت خالد نے ہنس کر اس کے
ساتھیوں سے فرمایا کہ تم ایسے شخص کے ذریعے گفتگو کرنا چاہتے ہو جس کی عقل و حواس درست
نہیں رہتا، وہ یہ بھی نہیں جانتا کہ کہاں سے آیا ہو، بقیلہ نے سنا حضرت خالد سے گفتگو کی اور ان کے ہر
سوال کا عقول جواب دیا۔ جس پر آپ کو یقین ہو گیا کہ اس کے حواس بالکل درست ہیں اور یہ جو کچھ اپنی
عمر اور تجربہ کے تعلق کہتا ہے سچ ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ القدم اعلمو بہا فیہم قوم اپنے اندرونی
حال کو زیادہ جانتی ہے۔

عمرو بن عبد المسیح کے قادم کے ساتھ ایک قہیلی میں رہتا تھا۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے پوچھا یہ کیا
ہے اور کیوں ساتھ لیا ہے اس نے جواب دیا کہ یہ سم ساعۃ فی الغد ہلاک کر دو الا زہر ہے اور یہ اسلئے
ساتھ لایا تھا کہ اگر میں تم لوگوں کے حالات ایسے نہ دیکھتا جواب دیکھ رہا ہوں تو میں اپنی قوم کے واسطے
کسی کمزور بات کا واسطہ اور ذریعہ نہ بنتا بلکہ زہر کھاکر ہلاک ہو جاتا۔ حضرت خالد نے زہر کو اپنی تہلی پر

یہ دعا پڑھی۔ **باسمِ اللہ خیر السماء ورب الارض والسماء الذی لا یضر مع اسمہ داع**
الرحمن الرحیم اور زہر نگل لیا۔

ابن بقیلہ نے گواہ کیا حیرت انگیز اور تعجب خیز بات دیکھی تھی مگر وہ خود عالم اور تجربہ کار تھا اس نے حضرت خالدؓ سے کہا کہ واللہ لتبلغن ما ارادتم ما دام احدٌ منکم لھکذا (قسم ہے خدا کی تم میں ایک بھی جب تک ایسا رہیگا تم اپنی مراد کو پہنچتے رہو گے)

اور کچھ اس نے اہل حیرہ کو مخاطب کر کے کہا کہ میں نے آج تک کوئی ایسی ولیع اور روشن بات نہیں دیکھی۔ اس کے بعد ابن بقیہ نے حضرت خالد سے ایک سالانہ محصول معین کر کے صلح کر لی کہ اہل حیرہ کی جان و مال کی محافظت مثل مسلمانوں کے کی جاوے گی۔

اہل حیرہ کے ساتھ صلح ہونا تھا کہ تمام گرد و نواح کے چودہریوں اور نمبرداروں نے اپنے اپنے علاقہ کی طرف سے صلح کر لی۔

عمر و بن عبدالمسیح خود اہل کتاب میں کا بڑا عالم تھا اور صد ہا سال کے تجربہ نامی اس کو کامل و مکمل بنا دیا تھا۔ اُس کو حضرت خالد کی گفتگو سننے اور مسلمانوں کے حالات کو چشم خود دیکھنے سے معلوم ہو گیا تھا کہ یہ قوم حق پر ہے اُن کا غلبہ ضرور ہو گا اور حضرت خالد کے اس قوت ایمانی اور توکل نے کہ بلا اندیشہ ایسے سخت زہر کو نگل لیا اور اُس کا اثر کچھ بھی ظاہر نہ ہوا اُس کے علم کو درجہ عین الیقین تک پہنچا دیا۔ اُس نے بلا تامل صلح کر کے اپنے آپ کو اور اپنی قوم کو ہر قسم کی آفات اور مصیبتوں سے بچا لیا۔ لیکن با اینہم مسلمانوں کی طرف سے ادنیٰ تحریک بھی اس امر کی نہ ہوئی کہ جب تم کو ہماری حقانیت کا یقین ہے تو مسلمان کیوں نہیں ہو جاتے۔ اس معاملہ میں اُنھوں نے اختیار پر چھوڑا۔ ہدایت و ضلالت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ اہل حیرہ مسلمان نہ ہوئے بلکہ تھوڑے ہی دنوں کے بعد اس صلح کو خود توڑا مگر حضرت سنانی نے دوبارہ اُن سے صلح کر لی لیکن اُنھوں نے مکرر اُس صلح کو توڑ دیا۔ جبیر حضرت سعد بن ابی وقاص نے محصول کی مقدار بڑھا کر پھر صلح کر لی اور شکر اسلام نے باوجود مکر و نقض عہد کے اپنی طرف سے کوئی زیادتی نہ کی۔ اجنادین کا عجیب واقعہ | اجنادین ملک شام میں بہت بڑا شہر ہے اس جگہ مسلمانوں اور رومیوں

میں بڑا معرکہ ہوا۔ ہر قل کا حقیقی بھائی لشکر روم کا سپہ سالار تھا مسلمانوں کا لشکر یہاں جمع ہو گیا تو سپہ سالار روم نے ایک عربی شخص کو اس غرض کے لئے بھیجا کہ مسلمانوں کے لشکر میں رہ کر انکی اصلی حالت کی خبر لاوے یہ شخص چونکہ خود عربی تھا مسلمانوں میں آ ملا۔ اور ایک رات دن رہ کر ان کے شب و روز کے حالات دیکھے۔ راتوں کو تہجد گزاری اور تلاوت کلام الہی کرتے دیکھا ہر شخص کو دیکھا کہ بلا تصنع و تکلف عبادت میں مشغول ہے۔ ایک دوسرے کا باہمی معاملات میں نہایت صفائی سے برتاؤ ہے۔ ہر شخص امیر کے حکم کا دل و جان سے مطیع و فرمانبردار ہے۔ یہ حالات دیکھ کر واپس ہوا۔ سپہ سالار روم نے پوچھا کہ ہو کیا دیکھا۔ اُس نے کہا، باللیل رہبان و بالہیافرسان۔ و لو سرق ابن ملک ہو قطعوه و لو نرخی دحو لاقامت الحق فیہو۔

یہ لوگ رات کو راہب اور عابد ہیں۔ اور دن میں بہادر شہسوار اگر ان کے بادشاہ کا بیٹا بھی چوری کرے تو ہاتھ کاٹ ڈالیں اور اگر زنا کرے تو رجم کر دیں۔ حق کے جاری کرنے میں کسی کی رعایت نہیں ہے۔

سپہ سالار نے سنکر کہا۔

ان گنت صدقاتی لبطن الارض خیر من لقاء ہولاء۔

اگر تو نے سچ بیان کیا ہے تو زمین کے اندر تر جانا اس سے بہتر ہے کہ اُن لوگوں سے مقابلہ کیا جائے۔

صحابہ کے یہی حالات تھے جن کو دیکھ کر ہر مخالف شخص بھی متاثر اور اسلام کی حقانیت کا قائل ہو جاتا تھا۔ ہزار عقلی دلائل کا یہ اثر نہیں ہو سکتا تھا نہ معرکہ آرائیوں میں داد شجاعت دینے سے صداقت اسلام کا ایسا سکھ بیٹھ سکتا تھا۔ اور یہی ہمارا دعویٰ تھا کہ اسلام کی اشاعت کا سبب صحابہ رضی اللہ عنہم کے فیض صحبت اور ان کے اخلاق و عبادات و معاملات کا مشاہدہ تھا۔ مگر باوجود ان واضح دلائل کے دیکھنے اور اسلام کی صداقت کا یقین قلبی حاصل ہونے کے سپہ سالار مسلمان نہ ہوا۔ کیونکہ توفیق الہی شامل حال نہ تھی۔

میدان یرموک میں اور میدان عین معرکہ کے وقت جرجہ جو رومی لشکر کے مقدمہ آبکش جرجہ کا مسلمان ہونا کا سپہ سالار تھا خود بخود آ کر مسلمان ہو گیا۔ یرموک کے میدان میں جب فریقین کی جانب سے پوری طرح صف آرائی ہو چکی تو جرجہ اپنی صف سے نکل کر درمیان میں آیا اور حضرت خالد بن الولید سپہ سالار لشکر اسلام کو آواز دی۔ حضرت خالد تشریف لائے اور جرجہ

متصل اسی طرح کھڑے ہو گئے کہ دونوں کے گھوڑوں کی گردنیں مل گئیں۔ ایک نے دوسرے کو امن دیدیا۔ جرحہ نے گفتگو شروع کی اور کہا کہ میں آپ سے کچھ دریافت کرنا چاہتا ہوں مجھ کو سچا جواب بلا کسی قسم کے دھوکے کے عنایت فرمائیے کیونکہ شریف آدمی جھوٹ نہیں بولتا حضرت خالد بن ولیدؓ نے فرمایا دریافت کرو میں جواب دوں گا۔

جرحہ۔ کیا اللہ نے تمہارے نبیؐ پر کوئی تلوار نازل فرمائی ہے اور نبیؐ نے وہ تلوار تم کو دی ہے کہ جب اُس سے دشمن پر حملہ کرتے ہو اُن کو ہزیمت ہو جاتی ہے۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو سیف اللہ یعنی خدا کی تلوار) لقب عطا فرمایا تھا۔

حضرت خالدؓ اللہ تعالیٰ نے کوئی تلوار نازل نہیں فرمائی۔

جرحہ۔ پھر آپ کا نام "سیف اللہ" کیوں ہوا۔

خالدؓ اللہ تعالیٰ نے اپنے سچے نبیؐ کو ہماری طرف بھیجا اول تو ہم سب اُن سے علیحدہ رہے اور پھر بعض نے اُن کی تصدیق کی اور بعض نے تکذیب کی۔ میں بھی اُنہیں جھٹلانے والوں اور مخالفین میں تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمارے دلوں کو پھیر دیا اور ہدایت کی۔ میں ایمان لے آیا۔ آپ نے مجھے سیف اللہ کا خطاب عطا فرمایا اور میرے لئے نصرت و کامیابی کی دعا فرمائی اُس روز سے میرا نام "سیف اللہ" ہو گیا۔

جرحہ۔ یہ تو آپ نے صحیح صحیح بتلادیا۔ اب یہ فرمائیے کہ تم ہیں کس چیز کی طرف بلاتے ہو اور کس بات کی دعوت دیتے ہو۔

خالدؓ ہم اس بات کی طرف بلاتے ہیں کہ کلمہ شہادت پڑھو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو احکام لائے ہیں اُن کو تسلیم کرو۔

جرحہ۔ لیکن اگر کوئی اس بات کو نہ مانے۔

خالدؓ۔ تو وہ محصول ادا کرے اور مسلمانوں کے امن میں آجائے مسلمان اُس کے جان و مال کی ایسی ہی حفاظت کریں گے جیسی اپنی کرتے ہیں

جرحہ۔ اگر وہ اُس کو بھی نہ مانے۔

خالدؓ۔ تو ہم اول اُس کو مخالفت اور لڑائی کی اطلاع کریں گے اور اُس کے بعد اُس سے

لڑائی کریں گے۔

جرجہ۔ اگر کوئی تمہارے کہنے کو مان لے اور اسلام قبول کر لے۔

خالدؓ۔ ایسا شخص ہمارے مساوی ہو جاتا ہے اُس کے حقوق ہمارے حقوق کی برابر ہیں اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل فرمائے ہیں۔ اُن میں اول اور آخرِ اَدنیٰ و اعلیٰ شریف غیر شریف سب برابر ہیں۔

جرجہ۔ یہ بات تو مستبعد ہے کہ وہ شخص تمہاری برابر ہو جائے۔ تم لوگ مقدم اور اسلام کی طرف سبقت کرنے والے ہو۔

خالدؓ۔ یہ صحیح ہے کہ ہم سابق ہیں۔ مگر ہم نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھوں سے دیکھا فیض صحبت اُٹھایا۔ معجزات دیکھے۔ آپ کی خدمت میں تمام اُمور کا مشاہدہ کیا۔ ایسے اُمور دیکھ کر ہمارا مسلمان ہو جانا کچھ زیادہ افضلیت کی بات نہیں جو شخص بھی ایسے حالات کا مشاہدہ کرے گا وہ بصدق دل ایمان لے آویگا۔ ہاں جن لوگوں نے نہ یہ حالات دیکھے نہ فیض صحبت اُٹھایا اور نہ اُن عجائب اُمور کا مشاہدہ کیا وہ سچے دل سے دائرۂ اسلام میں داخل ہونگے تو ہم سے افضل ہونگے۔

جرجہ۔ بیشک آپ نے صحیح فرمایا۔

اس صاف اور بے لوث گفتگو نے جرجہ کو مسخر کر لیا اور وہ بجائے اسکے کہ مقابلہ کرتے حضرت خالدؓ سے اس امر کے خواہشمند ہوتے کہ مجھ کو اسلام کی تلقین کیجائے۔ حضرت خالدؓ انھوں نے خیمہ میں لیٹے اور غسل کے بعد دو رکعتیں پڑھوائیں وہی قلب جو اسلام کے بغض سے پُر تھا مسخر ہو کر محبت خدا و رسول سے مالا مال ہو گیا۔ جرجہ اُسی وقت پچھلے پیروں میدان کارزار میں واپس ہو کر شہید ہو گیا۔ حضرت خالدؓ کی گفتگو اسلامی احکام کا سچا فوٹو تھا۔ فی الحقیقت اسلام کے احکام ایسے ہی صاف اور بے لوث ہیں اُن میں جبر و اکراہ تو کجا۔ عدل و انصاف اور سیاست و تمدن کے قوانین میں حاکم رعیت۔ فاتح مفتوح۔ مسلم غیر مسلم۔ سب برابر ہیں۔ اسلام یا مسلمانوں پر یہ الزام لگانا کہ اسلام کی اشاعت میں سوار اُس کی صداقت اور حقانیت کے کسی دوسرے سبب کو کام لیا گیا ہے سراسر ظلم و نا انصافی ہے۔

۱۔ اے محمدؐ! اللہ علیہ وسلم نے جو احکام نازل فرمائے ہیں۔ اُن میں اول اور آخرِ اَدنیٰ و اعلیٰ شریف غیر شریف سب برابر ہیں۔ اُن میں اول اور آخرِ اَدنیٰ و اعلیٰ شریف غیر شریف سب برابر ہیں۔ اُن میں اول اور آخرِ اَدنیٰ و اعلیٰ شریف غیر شریف سب برابر ہیں۔

۲۔ اے محمدؐ! اللہ علیہ وسلم نے جو احکام نازل فرمائے ہیں۔ اُن میں اول اور آخرِ اَدنیٰ و اعلیٰ شریف غیر شریف سب برابر ہیں۔ اُن میں اول اور آخرِ اَدنیٰ و اعلیٰ شریف غیر شریف سب برابر ہیں۔ اُن میں اول اور آخرِ اَدنیٰ و اعلیٰ شریف غیر شریف سب برابر ہیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ دجلہ کی جانب کوچ کرتے ہوئے بہر سیر تک پہنچ گئے اور دجلہ کی جانب غریب میں سرزمین غربت تک جب قدر ملک فارس کا تھا سب مسلمانوں کی اطاعت میں داخل ہو گیا صرف بہر سیر رہ گیا جبکہ محاصرہ دو ماہ تک کرنا پڑا۔ محصورین نے محاصرہ کی سختیوں سے تنگ آ کر حضرت سعدؓ کی خدمت میں پیام صلح بھیجا کہ جب قدر ملک فتح ہو چکا ہو وہ مسلمانوں کے قبضہ میں رہے اور فتح نہیں ہوا وہ ہمارے لئے چھوڑ دیا جائے قاصد نے یہ پیام سنایا لیکن حضرت سعدؓ جواب دیئے نہ پاسے تھے کہ ایک مسلمان نے بڑھکر کچھ جواب دیا۔ حضرت سعدؓ نے اُس سے پوچھا کہ تم نے کیا جواب دیا اُس شخص نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں بے اختیاری طور پر میری زبان سے کچھ الفاظ نکلے جنکو میں بھی نہیں سمجھا۔ مگر قاصد کی ربانی یہ جواب سن کر گورنر نے بہر سیر کو خالی کر دیا۔ بہر سیر میں صرف ایک شخص رہ گیا جس نے آکر شہر کے خالی ہونے کی اطلاع دی۔ اُس سے پوچھا گیا کہ کس وجہ سے شہر خالی کر دیا گیا۔ کہا کہ

پیام صلح کے جواب میں ایک مسلمان نے یہ جواب دیا کہ ہم ہرگز صلح نہ کریں گے جب تک افریقہ و
کے شہد کو کوئی کے لیمو کے ساتھ نہ کھالیں گے۔ اس جواب کو شکر بہر سیر کے گورنر نے کہا کہ ان
لوگوں کی طرف سے تو فرشتے جواب دیتے ہیں ان سے مقابلہ کی کیا صورت ہو۔

لشکر اسلام جس درجہ اپنے امیر کا مطیع تھا اُس کی نظیر کسی قوم میں ملنا دشوار ہونا ممکن
تھا کہ پہ سالار سے پیش قدمی کر کے کوئی معمولی سپاہی جواب دے سکتا۔ پھر یہ تائید آسمانی نہیں
تھی تو کیا تھی کہ ایک مسلمان کی زبان سے بلا سمجھے بوجھے کچھ الفاظ نکلتے ہیں اور ان کا یہ اثر پڑتا
ہے کہ ذمہ دار واثی ملک شہر کو مسلمانوں کے حوالہ کر کے چلا جاتا ہے۔

گورنر بہر سیر مدد رعا یا اور لشکر کے عائن چلا گیا۔ اور اب مسلمانوں کو مدائن کی فکر ہوئی۔
اہل فارس نے ساحلِ دجلہ پر سے کشتیاں وغیرہ سب اٹھا دیں اور عبورِ دجلہ کی کوئی صورت باقی نہ رہی
کثرتِ باران کی وجہ سے امسال عموماً دریاؤں میں طغیانی زیادہ تھی حضرت سعد اسی فکر
میں تھے کہ دجلہ میں طغیانی اور زیادہ آگئی اور اُس کے پھیلاؤ اور زورِ شور کا انتہا نہ رہا۔

مسلمان یہ حالت دیکھ کر حیران تھے۔ اسی اثناء میں حضرت سعد نے خواب دیکھا کہ مسلمان
دجلہ میں داخل ہو گئے ہیں۔ اس خواب نے آپ کو اس جانب متوجہ کر دیا۔ اور آپ نے لشکر کو جمع
کر کے فرمایا کہ دشمن نے دریا کی طغیانی میں پناہ لے رکھی ہے تم اُس پر حملہ نہیں کر سکتے۔ اور وہ جب
چاہے حملہ کر سکتا ہے میری رائے یہ ہے کہ اس سے قبل کہ دنیا تم پر غالب آجائے اور امیں ملو
ہونے سے تمہارے حالات بدل جائیں۔ صدق و اخلاص میں کمی آجائے۔ اللہ کھواسٹے کچھ کام
کر لو۔ میں تو عزمِ مصمم کر چکا ہوں کہ اللہ کے بھروسہ پر گھوڑوں کو دریا میں ڈال دوں اور اسی حالت
میں عبور کروں۔ آپ کا لشکر کل سواروں کا تھا پیادہ پاؤں میں کوئی نہ تھا سب نے طیب خاطر
جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ آپ کے عزم میں برکت عطا فرمائے ہم سب مطیع اور تیار ہیں۔

آپ نے فرمایا کہ کچھ سوار ہم سے آگے جا کر پہلے کنارہ پر قابض ہو جائیں۔ عاصم بن خمرہ
ذوالباس چند سو سواروں کو لیکر دجلہ میں داخل ہوئے۔ کنارہ کے قریب اہل فارس نے کچھ جزا
کی مگر وہ ہٹا دیے گئے اور کنارہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔ حضرت سعد نے حکم دیا کہ کل لشکر دریا
میں داخل ہو جائے اور یہ کلمات دعائیہ ورد زبان رکھے۔

یہ صحت ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ ان کو ایمان عطا فرمائے وہ ایمان لائیں گے۔ اور جو لوگ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ ان کو ایمان نہ عطا فرمائے وہ ایمان نہ لائیں گے۔

سہ فری رویا ان خیول المسلمین اقتضا فخرج تداویل ویاہ علی العیون جمع سعد الناس فحمد الله واشتفی علیہ قال ان عدوکم قد استسلمکم هذا البحر فلا تخلصون
مہ باشد و تم کل علی حبنا اللہ و نعم الوکیل لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و لا حق عظیم الجند و کموا۔ و الحمد لله و ان دجلہ لدری بالزبد و انہا نسوة و ان الناس لیسون

لستعين بالله ونتوكل عليه - حسبن الله
والله ونعم الوكيل والله لينصرون الله
وليه وليظهرن ذبيته وليهزمن عدوه
ولا قوة الا بالله العلي العظيم -

ہم اللہ سے مدد چاہتے اور اسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔ اللہ
کافی ہے اور وہ اچھا وکیل ہے۔ قسم ہے خدا کی اللہ اپنے
دوست کو فتح دیگا اور اپنے دین کو غالب کرے گا اور دشمن
کو ہزیمت دیگا۔ ہوائے الشک مرد کے کسی میں تو نہیں
عبور کرتے وقت شکر کی ترتیب اس طرح دی گئی تھی کہ دُود و مسلمان باہم ملے ہوئے اور
باتیں کرتے ہوئے جائیں۔ حضرت سعد کے رفیق حضرت سلمان فارسی تھے۔ حضرت سعد بار بار
فرماتے جاتے تھے۔

والله لينصرون الله وليه وليظهرن
ذبيته وليهزمن عدوه ما له يكن في
الجيش بغل وذئوب تغلب الحسنات

قسم ہے خدا کی اللہ اپنے دوست کی مدد کرے گا۔ اور
اپنے دین کو غالب کرے گا اور دشمن کو مغلوب کرے گا
جب تک کہ لشکر میں ظلم و گناہوں کی کثرت نہ ہو۔

حضرت سلمان بغلے فرمایا کہ اسلامی لشکر جس طرح داخل ہوا ہے اسی طرح صحیح و سالم پار ہوگا
ایسا ہی ہوا کہ ساٹھ ہزار اسلامی شہسوار دجلہ پر پھیلے ہوئے اس طرح بہتے تھے باتیں کرتے جاتے
تھے گویا باغ کی روٹوں پر تفریح کے لیے چلے جاتے تھے۔ نہ کوئی شخص دریا میں ڈوبا نہ کسی
کی کوئی چیز ضائع ہوئی۔ البتہ ایک شخص عرقہ نام گھوڑے سے پانی میں گرے مگر اُن کے رفیق تھیں
نے فوراً نکال لیا۔ ایک ہوار کا پیالہ دریا میں گر گیا۔ رچ نہ بھران کے کسی کی چیز ضائع نہ ہوئی تھی اُن پر
ایک قسم کے طعن کا موقع تھا، اُن کے رفیق نے بطور طعن اور مذاق کے کہا۔

اصابه القدر فطامم - (تقدیر نے اُس کو اڑا دیا) اُس شخص نے کہا۔

والله اني لعلي حاله ما كان الله يسلبني
قدحى من بين اهل العسكر -

قسم ہے خدا کی میں اپنے حال میں ہوں کہ شکر بھر میں
صرف میرا پیالہ کبھی سلب نہ کیا جائیگا۔

اللہ اکبر اس شخص کا صدق و اخلاص کس درجہ پر تھا کہ پیالہ تو دریا میں گر گیا مگر اُس کو بہا کر
لے گئی۔ مگر اس اللہ کے بندے کے اطمینان میں فرق نہیں آتا وہ قسم کھا کر کہتا ہے کہ میرا پیالہ کبھی
ضائع نہ ہوگا۔ اور ہوا بھی ایسا ہی۔ لشکر دریا پار ہو چکا تو ہونے لے اُس پیالہ کو کنارہ پر پہنچا دیا۔ ایک
شخص نے اُسٹھا لیا اور بالک کے پہچان کر لے لیا۔

دھبہ کو ایسی طغیانی کی حالت میں ساٹھ ہزار سواروں کا اطمینان و سکون کے ساتھ باہم گفتگو کرتے ہوئے ملے کر لینا اور کسی کی جان و مال کا نقصان نہ ہونا کچھ کم عجیب بات نہ تھی۔ بیشک اسلام کی کسلی کرامت اور اس کے دین آسمانی ہونے کی پوری شہادت تھی۔ مگر اس سے بھی زیادہ حیرت میں ڈالنے والی یہ بات تھی کہ دریا کے زور شور میں تیرتے ہوئے جو گھوڑا تھک جاتا اس کے آرام کرنے کے لئے اسی جگہ پانی میں ٹیلہ ظاہر ہو جاتا تھا جس پر کھڑے ہو کر گھوڑا سستالیتا اور تھکن اتار لیتا تھا۔ قریب قریب تمام گھوڑوں کو ایسا اتفاق ہوا۔ اسی وجہ سے اس دن کا نام تواریخ عرب میں یوم المراء اور یوم الجواشید رکھا گیا۔

اگرچہ گھوڑے دریا میں تیر سکتے ہیں مگر اتنے گہرے دریا کو جس میں معمولی حالت میں جہاز چلتے ہوں بے انتہا جوش و طغیانی کی حالت میں اور جبکہ اس کا عرض میلوں کا ہو رہا ہو طے کر لینا گھوڑوں کی طاقت سے بالکل خارج اور عادت کے بالکل خلاف تھا۔ جن لوگوں نے ہندوستان میں گنگا جمن اور دریا سے سندھ وغیرہ دریاؤں کو برسات کی طغیانی میں دیکھا ہے وہ جانتے ہیں کہ ایسے وقت ان کو گھوڑوں یا ہاتھیوں کے ذریعہ سے عبور کرنا ممکن نہیں ہے۔ یہی وجہ تھی کہ اہل عرب نے اس خاسخ از عقل و قیاس حالت کو دیکھا تو شہر خالی کر کے چل دیے مگر ممکن ہے کہ کوئی بہت دھرم اپ بھی کج بحثی کر کے اس روشن کرامت اور شامخ دلیل کو مٹانا چاہے۔

لیکن اس امر کو کہ جہاں ضرورت ہوئی دریا میں ٹیلہ ظاہر ہو گیا اور گھوڑے زمین پر کھڑے آرام کرنے لگے کسی سبب ظاہری سے متعلق نہیں کر سکتا اور اسکو بجز اقرار کرامت اسلام و تائید آسمانی کوئی چارہ نہیں ہے۔ اس عجیب و غریب تائید آسمانی کو نافع بن الاسود ان اشعار میں بیان کرتے ہیں ۵

و املنا علی المدائن خیلًا	بحرہا من برہن اسریضًا
ہم نے مدائن پر گھوڑوں کو بھجوا دیا کہ مدائن کا دریا اس کے واسطے میدان کی طرح خوش نما تفریح کی جگہ تھی	
فانتقلنا خزائن السمری کسریٰ	یوم و او او خاص جنا جریضًا
پھر ہم نے کسریٰ کے خزانوں کو نکال دیا جبکہ ان لوگوں نے پشت پھیری اور کسریٰ مغوم ہو کر ہم سے جھگڑا	
مال غنیمت کی فراہمی	مدائن سے جس قدر مال غنیمت حاصل ہوا اس سے قبل کسی معرکہ میں

نہ ہوا تھا۔ کروڑوں روپیہ کے اسباب کو اور خاص اُس سونے اور چاندی اور جواہرات سے بے
ہوئے فرش کو جو کسریٰ کے لئے مخصوص درباروں اور دوسرے طرب و نشاط کے جلسوں میں
پکھایا جاتا تھا جسکو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے لشکر سے اجازت لیکر امیر المؤمنین کی خدمت
میں مدینہ منورہ بھیج دیا تھا اور جس کے ایک بالشت مربع ٹکڑے کی قیمت حضرت علی رضی
اللہ عنہ کو بیس ہزار ملی تھی مستثنیٰ کر کے ساٹھ ہزار سوا سول کو فی کس بارہ ہزار حصہ ملا تھا۔ اہل
خیال نہایت بدحواسی کے ساتھ بھاگے تھے اُنکے بیش قیمت مال و ستاع کو جا بجا جنگلوں
راستوں اور متفرق مقامات سے جمع کیا گیا۔ بہت سا مال تعاقب کی حالت میں ہاتھ آیا۔
عمر بن مقرن صاحب اقباض مقرر کئے گئے جس کو جہاں سے کوئی چیز ملتی تھی صاحب
اقباض کے حوالہ کرتا تھا۔ اسی حالت میں کسی چیز کا ضائع ہونا یا کسی میں کچھ تصرف کا ہو جانا مستبعد
نہ تھا مگر نہ کوئی چیز ضائع ہوئی نہ کسی میں کچھ تصرف ہوا۔

نہرئان کے پل پر چند اہل فارس کو دیکھا کہ ایک فخر کو جس پر دو صندوق لے ہوئے تھے تیزی کے ساتھ دھکیلتے ہوئے لئے جاتے تھے۔ مسلمان سمجھ گئے کہ ضرور اس میں کچھ قیمتی سامان ہے۔ انکو پھینک کر صاحب اقباض کے حوالہ کیا۔ دیکھا تو ان میں کسری کا وہ نہایت قیمتی تاج تھا جو کسی عظیم الشان دربار کے موقع پر زیب سر ہوتا تھا۔

ایک شخص نے بڑا ڈبہ جو ہرات کا صاحب اقباض کے حوالہ کیا جسکو دیکھ کر اُنھوں نے اور اُن کے عملہ نے فرمایا کہ ہم نے اب تک ایسی یا اس کے لگ بھگ کوئی چیز نہیں دیکھی اور جو مال اس وقت تک فراہم ہو چکا ہے وہ سب ملکر اس کی برابر نہیں ہے۔ صاحب اقباض نے اُس شخص سے پوچھا کہ تم نے اُس میں سے کچھ لیا ہے۔ اُنھوں نے قسم کھا کر کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کا خوف نہ ہوتا تو میں اُس ڈبہ کو تمہارے پاس تک نہ لاتا۔ صاحب اقباض نے دریافت کیا کہ تمہارا نام کیسا ہے جواب دیا: ”میں تم کو اپنا نام بھی نہ بتلاؤں گا کہ تم خواہ مخواہ میری شکر گزاری اور تعریف کرو۔ میں تو صرف اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں اور اُسی سے ثواب کا ستوقع ہوں کہ اُس نے مجھے توفیق دی“ یہ کہہ کر وہ شخص چلا گیا۔ صاحب اقباض نے اس کے پیچھے ایک آدمی کو بھیجا کہ لوگوں سے دریافت لے صاحب اقباض کا کام مال غنیمت کو بجا محفوظ کرنا اور اُس کی فہرستیں مرتب کرنا تھا۔

والله لا أخبركم محمد وني ولا نبيكم يقربوني ولكني أحمد الله وأرضي ثواباً فاجتبه، وملاحتي أنتجوا لي أسعافاً فيها كل عند فاذا أبو عامر بن عبد قيس طبري صاحب ١٤٩

کرے یہ کون شخص ہے۔ پوچھنے سے معلوم ہوا کہ ان کا نام عامر بن قیس ہے۔ حضرت سعدؓ کو اس سارے واقعہ کی خبر ہوئی تو آپ نے مسرت کے ساتھ فرمایا۔

واللہ ان الجیش لذو امانۃ ولولا ما سبق
لاہل بدر رضی اللہ عنہم لقلت انہم علی
فضل اہل بدر۔
خدا کی قسم یہ لشکر نہایت امین ہے اور اگر اہل بدر کی
الضلیت ثابت نہ ہو سکتی تو میں کہتا کہ یہ بھی اُن کی
بنا ہیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

والذی لالہ الاہو ما اطلعنا علی احد من
اہل القادسیۃ ان یرید الدنیا مع الآخرۃ
فلقد اتہمنا ثلاثۃ نفر فمارا ینا کما نہ تہر
وزہد ہم وہم طلیحۃ وعمر بن معدیکرب
وقیس بن المکشوح۔
قسم ہے اُس ذات کی جس کے سوائے کوئی معبود نہیں
ہم نے قادیسیہ کے لشکر میں سے کسی ایک کو بھی یہ نہ سمجھا
کہ وہ آخرت کے ساتھ دنیا کا طالب ہے تین شخصوں کی
نسبت گمان تھا مگر تحقیق کے بعد انکا ساز و دھانت
ہم کو کسی میں نہ دیکھا وہ تین شخص طلحہ اور عمر بن معدیکرب
اور قیس بن المکشوح تھے۔

یہ تینوں صاحب وہی تھے جو فوری جوش میں مرتدین کے ساتھ مل گئے تھے مگر پھر مسلمان
ہو گئے۔ اُن پر بدگمانی بے موقع نہ تھی۔ مگر ایمان چونکہ اُن کے اندر قدم جما چکا تھا اس لئے ان کے
اندر بھی وہ ہی اوصاف پائے گئے جو دوسرے راسخ الایمان حضرات میں تھے۔
مدائن کا فتح وہی لشکر ہے جو ابھی حضرت سعدؓ کی ماتحتی میں قادیسیہ میں داد شجاعت دیکر
اور جو ہر ایسائی دکھلا کر رستم کا خاتمہ کر کے آیا تھا۔ اسی وجہ سے حضرت جابرؓ اس لشکر کو
اہل قادیسیہ سے تعبیر فرماتے ہیں۔

ساتھ ہزار لشکر اور ایسا بے انتہا مال غنیمت کہ خمس نکالنے اور قیمتی اسباب علیحدہ کرنے کے بعد
فی کس بارہ ہزار درہم نقد حصہ ملا اور یہ بے تعداد دولت بازاروں۔ جنگلوں۔ بھاگتے ہوئے لوگوں
سے جمع کی گئی اور اُس میں سے ایک شے میں بھی نہ خیانت ہوئی نہ کوئی چیز گم ہوئی۔ اس میں شک
نہیں کہ ایسے پاک افراد کے اجتماع کی جن کو بمقابلہ ثواب آخرت دنیا کی طمع ذرہ بھر بھی نہ تھی کیا کسی
جگہ نظیر مل سکتی ہے۔ اس سے زیادہ اُن کی بے لوثی اور دنیا سے بے لاگ ہونے کی دلیل کیا ہو سکتی ہے کہ

حضرت جابرؓ حلف شدید کے ساتھ اُن کے طالب دنیا ہونے کی نفی فرماتے ہیں اور حضرت سہروردیؒ اُن کو اہل بد کے برابر کرنے کے واسطے مستعد ہیں۔

منصفوا ذرا انصاف کرو اور دیکھو کہ اسلام کی اشاعت کن اصول پر کیسے لوگوں کے ہاتھوں سے ہوتی ہے۔ یہ وہی پاک نفوس ہیں جن کی صورت دیکھ کر ہی حقانیت اسلام دل نشین ہو جاتی تھی چہ جائے کہ اُن کے حالات و اخلاق۔ عادات۔ عبادات و معاملات کا مشاہدہ۔

اگر دنیا کی کوئی تاروخ کسی قوم کے ایسے حالات پیش کر سکتی ہے تو کرے۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ساتھ ہزار لشکر میں کل صحابہ ہی نہ تھے۔ یہ موک کے عظیم الشان معرکہ میں جہاں خالد بن الولید اور امین الامۃ ابو عبیدہ بن الجراح سپہ سالار تھے صحابہ ایک ہزار سے زیادہ نہ تھے۔ اسی قیاس پر کہہ سکتے ہیں کہ قادیسیہ کے معرکہ میں اگر بہت ہونگے تو دو تین ہزار صحابہ ہونگے باقی کل وہی حضرت تھے جنکو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار مبارک غیب نہیں ہوا تھا بلکہ صحابہ کے فیض صحبت نے اُن کو کندن بنا کر اس درجہ میں پہنچا دیا تھا کہ اُن میں اور صحابہ میں فرق کرنا دشوار ہو رہا تھا صحابہ کے موثر قوی اور استاد کامل ہونے کی دلیل اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ صحابہ کی شان تو جیسی کچھ ارفع تھی اظہر من الشمس ہو آنکھ شاگردوں کے دامن کو بھی دنیا چھو کر نہ گئی تھی فاعتبروا یٰ اہل البصائر ہاں ہم صاف صاف کہتے ہیں کہ اسلام حقیقی مذہب ہے اُس میں طمع سازی نہیں ہے اُس کی تمام کامیابیوں کا مدار صداقت اور سچی اطاعت و پیروی پر ہے۔ اسلام کو شرق سے غرب اور زمین کے کونہ کونہ تک پہنچا دیے کا مستحکم وعدہ خداوند عالم فرما چکے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد واجب الاذعان صادر ہو چکا تھا۔

لا یبقی علی ظہر الارض بیت مدبر ولا دیور
الا ادخلہ اللہ مکلتہ اسلام بعزیزا و
ذل ذلیل۔

زمین پر کئی گھر شی یا اون کا ایسا باقی نہ رہے گا بس
میں اسلام داخل نہ ہو۔ یا عزت دے کی عزت کے
ساتھ یا ذلیل کی ذلت کے ساتھ۔

اسلام کی اشاعت میں زید عمرو کی خصوصیت نہ تھی۔ کلام اللہ میں صحابہ کو ارشاد فرمایا گیا تھا۔
اِنْ تَتَوَلَّوْا یَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَیْرَکُمْ لَیْسَ لَکُمْ اَمَّا لَکُمْ
اگر تم روگردانی کرو گے تو تمہاری جگہ دوسری قوم ملے گی
دیجا دیگی اور وہ تم جیسے نہ ہونگے۔

اس لئے اسلام پھیلا اور انہیں ہاتھوں سے پھیلا جنہوں نے اسلام کی سچی تعلیم پر عمل کیا۔ اُس کے رنگ و بو اُن میں سما گئے۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا ارشاد بالکل صحیح تھا کہ دنیا میں ملوث ہونے سے پہلے کچھ کام کرو۔

جس وقت مسلمانوں کی حالت میں تغیر آیا۔ اسلام کے کسی حکم سے منحرف ہوئے۔ خود انہیں کو نقصان پہنچا۔ نفس اسلام پر کچھ اثر نہیں ہوا۔ نہ اُس کی رفتار ترقی میں فرق پڑا۔

ہم چاہتے ہیں کہ جس طرح ہم نے اسلام کی صداقت اور تائید آسمانی کے دلچسپ حالات سے مردہ دلوں میں تازہ روح پھونکی ہے اسی طرح اُن کی اسلامی سچائی اور برگزیدگی کا دوسرا پہلو بھی دکھادیں کہ مسلمانوں نے جب کبھی احکام اسلام کو پس پشت ڈالا اُن پر کیا آفتیں نازل ہوئیں لیکن حقیقی اسلام اسی ترقی پر رہا۔ ایک قوم اگر اپنے ہاتھوں سے برباد ہوئی تو دوسری قوم اسلام کی سچی فرمانبرداری ہو کر ترقی کا علم اٹھائے ہوئے سامنے آگئی۔ ایک راستہ اگر بند ہو گیا تو اسلام کے لئے دوسرا راستہ کھل گیا۔

جزیرہ سردانیہ کی فتح اور جزیرہ مہرہ صقلیہ اور کریٹ کے بعد سردانیہ سب سے بڑا جزیرہ ہے۔ یونانی مسلمانوں کا غرق آب ہونا بن نصیر فاتح اندلس نے ایک لشکر اس جزیرہ کی فتح کے واسطے جہازوں پر سوار کر کے روانہ کیا۔ جزیرہ فتح ہو گیا۔ عیسائیوں نے سونے چاندی کے برتن اور اس قسم کے دوسرے اموال کو بندرگاہ کے اندر پانی میں ڈال دیا۔ اور بہت سے مال کو ایک گرجا میں دو چھتی کے اندر رکھ دیا۔ مسلمانوں کو بے انتہا مال غنیمت میں ملا۔ لیکن اُس میں غلول یعنی خیانت بھی بہت ہوئی اُن کو خیانت کا ایک طرح سے موقع بھی مل گیا۔

ایک سلطان نہانے کے واسطے دریا میں اُترا تو اُس کے پیرو کوئی چیز لگی۔ نکال کر دیکھا تو پانڈی کی رکابی تھی۔ اس سے پتہ چلا تو جس کے جو چیز باتھ لگی سب نکال لی۔ علی ہذا ایک شخص اُس گرجا میں داخل ہوا۔ پخت میں ایک گبوتر بیٹھا ہوا دیکھا اُس نے تیر مارا گبوتر تو مچ گیا مگر پتھر کا ٹکڑا اُس کی سیچے گرا اور اُس کے ساتھ کچھ دنانیر بھی گرے جنکو اس نے اٹھا لیا۔ اس طرح وہ سارا مال بھی ہاتھوں ہاتھ سب لے لئے اور مال غنیمت میں بے انتہا چوری ہوئی۔ چوری کے لئے بہت سے

حیلے اختیار کئے گئے۔ بلی کو مار کر اندرونی آلائش سے صاف کر کے اُس میں دینار بھر کر سی دیا اور سی باندھ کر راستہ میں پھینک دیا اور جب گزر ہوا تو کہیں پھینک دینے کے بہانہ سے پکھنچتے ہوئے لے گئے۔ فتح جزیرہ سے فارغ ہو کر اور مال غنیمت میں اس طرح خیانت کر کے واپسی کی واسطے جہاز میں سوار ہوئے تو غیب سے ایک آواز سنائی دی اللہم غرقم (اے اللہ ان کو دریا میں غرق کر دے)۔ سب کے سب بالکل غرق ہو گئے ایک بھی نہ بچا۔

یہ لشکر اسلام کی اہم خدمت انجام دیکر مظفر و منصور ہیں ہو رہا تھا مگر احکام اسلام کی اطاعت نہ کرنے کا نتیجہ اُن لوگوں کو ہاتھوں ہاتھ بھگتنا پڑا اور سب فنا ہو گئے۔ لیکن اسلام اپنی رفتار پر ترقی کرتا گیا۔ ان کے ہاتھ نہ سہی دوسرے لوگوں کے ہاتھ سے سہی۔

اسلام اپنی ترقی میں کسی کا محتاج نہیں ہے۔ مسلمان جب تک اُس کے احکام کے پورے فرمانبردار رہے۔ دنیا کی نیکنامی کے ساتھ ثواب آخرت جمع کرتے رہے اور جب کسی جماعت نے اُس سے انحراف کیا خود تباہ و برباد ہوئے اسلام نے اپنی ترقی کے واسطے دوسری راہ نکالی۔

روم کے بادشاہ کا خط | اسی ذیل میں ہم ایک اور تاریخی واقعہ لکھ دینا مناسب سمجھتے ہیں جس سے ہماری سابق میان پر اور زیادہ روشنی پڑ جائے اور معلوم ہو جائے کہ علماء اسلام اس بارہ میں خود کیا فرما گئے ہیں۔ اور اسلام کی اس ترقی کی لم کونہ صرف مسلمان بلکہ غیر مسلمان بھی بخوبی سمجھتے تھے۔

چوتھی صدی ہجری میں قسطنطنیہ کے عیسائی بادشاہ نے عربی زبان میں ایک منظوم خط جو باعتبار زبان بھی زوردار اور فصیح تھا خلیفہ عباسی کے نام لکھا جس میں ممالک اسلام کے فتح کرنے اور اپنی بے شمار مفاخر اور اولوالعزمیوں کو ظاہر کرنے کے ساتھ مسلمانوں اور خلیفہ کو خوب تہدید اور وعدہ وعید لکھے تھے۔ اُس قصیدہ کا پہلا شعر یہ تھا۔

من الملك الطهر المسيحي رسالة الى قائم الملك من آل هاشم

یہ خط مسیحی بادشاہ کی طرف سے خلیفہ ہاشمی کے نام۔

اس خط میں بہت کچھ لکھتے لکھتے لکھا ہے۔

الا تشدد يا اهل بغداد و يلكم فملككم مستضعف غير حائل

اے اہل بغداد تمہارے لئے طاقت ہے م بھانگنے کی واسطے مستعد ہو جاؤ کیونکہ تمہارا ملک ضعیف اور ناپائیدار ہے

رضیتہم بان الدیلمی خلیفہ	فصرتہ عبید اللعبد الدیالہ
تم دیلمی کے خلیفہ ہونے پر راضی ہو گئے	اور تم دیلمی غلاموں کے غلام بن گئے
یہ اشارہ ہے کہ ملوک دیلم جو نائب خلیفہ تھے اُن کا اثر خلیفہ پر بڑھ گیا۔	
فعود والی ارض الحجاز اذلت	وخلوا بلاد الروم اهل المکارم
تم ذلیل ہو کر سرزمین حجاز کی طرف لوٹ جاؤ۔	اور دی عزت اہل روم کے ممالک کو خالی کر دو
اس قصیدہ کے آخر میں لکھا ہے۔	
ملکنا علیکم حین جار قویکو	وعاملتو بالمنکرات العظائم
ہم تمہارے اوپر اُس وقت غالب آئے جب تمہارے قوی نے ضعیف پر ظلم کیا اور تم بڑے شنیع فعل کرنے لگے	
قضا نکو باعوا اجمارا قضاء ہم	کبیع ابن یعقوب یجنس دراهم
تمہارے بیج اس طرح کھلم کھلا فیصلوں کو فروخت کرنے لگے جس طرح یوسف علیہ السلام تھوڑے درہم میں بیچ دئے گئے	
اس قصیدہ کے آخری اشعار کا ایک شعر یہ ہے۔	
سافتح ارض الشرق طرا ومغربا	والنشر دین الصلیب نشر العماکم
عنقریب شرق اور غرب کے سب ممالک کو فتح کرو گھا۔	اور صلیب کے دین کو اس طرح پھینا دو گھا جیسے عامہ کو پھینا دیتے ہیں
ناظرین ان چند ہی اشعار سے قصیدہ کالب لباب اور عیسائی بادشاہ کی نخوت غرور	
خیالات اور ارادوں کا اندازہ کر سکتے ہیں۔	
اس منظوم خط کا جواب اُس وقت کے مشہور و مستند عالم قفال مروزی نے تحریر فرمایا جو اس	
خط اپنی فصاحت و جہتگی جوابات کی معقولیت اور اسی الزامات اور استنباط نتائج کو اعتبار	
سے اس پایہ کا تھا کہ مسیحی بادشاہ خلاف توقع اس بلند پایہ جواب کو دیکھ کر حیران رہ گیا وہ تعجب	
سے پوچھتا تھا کہ جواب لکھنے والا کون شخص ہے۔	
قفال مروزی نے ہر بات کا فیصلہ کن اور قطعی جواب دیا ہے مگر ہماری غرض یہاں اُن	
جوابات نقل کرنے کی نہیں ہے البتہ بعض جوابات بطور نمونہ دکھلا کر اصل مقصود ظاہر کرنا	
چاہتے ہیں وہ فرماتے ہیں۔	
وقال مسیحی ولسی کذا کم	قسوة لا یجتذی فعل را حمر

وہ اپنے آپ کو مسیحی کہتا ہے حالانکہ یہ بات غلط ہے۔ سنگدل آدمی رحیم اور مہربان کا متبع نہیں کہلاتا

یعنی مسیحی وہ ہی کہلا سکتا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا متبع ہو۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہایت رحیم مہربان اور اپنی اُمت کے واسطے نہایت نرم احکام لانے والے ہیں۔ ایسا سنگدل اور سخت اُن کا متبع کیونکر ہو سکتا ہے۔

ولیس مسیحیّا جہولاً مثلثاً | یقول لعیسیٰ جل عن وصف آدم

ایک ایسا شخص جو حضرت عیسیٰ کو خدا کہتا ہو | کبھی مسیحی یعنی متبع مسیح نہیں ہو سکتا

وما المذت الطہر المسیحی غادرا | ولا فاجوار کانتہ للمظالم

جو بادشاہ پاک اور متبع مسیح علیہ السلام ہو۔ کبھی عہد شکن اور ظلم کی طرف مائل نہیں ہو سکتا۔

اس طرز جواب سے سمجھ لینا چاہئے کہ ہر ایک بات کا کیسا دندان شکن جواب اس قصیدہ میں دیا گیا ہے یہ سارا قصیدہ اور اُس کا جواب اس قابل تھا کہ محرفہ نقل کر کے اعتراض جواب کا موازنہ کرتے مگر طول کا اندیشہ اور اصل مقصد سے دور پڑ جانے کا خیال ہے اس لئے ہم تمام اعتراضات اور اُن کے جوابات کو نقل نہیں کرتے ہیں۔ اگر کسی وقت خواہش دیکھی گئی تو ممکن ہے کہ دونوں قصیدے بلکہ تیسرا قصیدہ جو اس کے جواب میں ابن حزم نے لکھا ہو نقل کر دیں لیکن جو سب سے بھاری اور چمکتا ہوا اعتراض عیسائی بادشاہ نے کیا تھا جس کے لکھنے کے وقت خود اُسکو بھی خبر نہ تھی کہ اس سے کیا نتیجہ برآمد ہوگا۔ اور وہ یہ نہ سمجھا تھا کہ گویں دل سے حقانیت اسلام کا قائل نہیں ہوں مگر میرا اعتراض مجھی پر حجت ہو جائیگا اُس کا جواب جو قتال نے دیا ہو نقل کرتے ہیں۔

وقلتہ ملکنا کہ بجور قضاتکو | و بیعہما حکامہم وبالدرامہ

تم کہتے ہو کہ ہم اس وجہ سے تم پر غالب ہوئے کہ تمہارے قاضیوں نے ظلم کیا۔ اور اپنے فیصلوں کو درپیکے بدل بیچنا

وفی ذالک اقوام بصعۃ ویننا | وانا ظلمنا فابتلینا بظالم

لیکن اس میں تو ہمارے دین کی حقانیت کا امتراء ہے۔ کہ ہم نے ظلم کیا تو ہم پر ظالم مستط کر دیا گیا

ان اعتراضات اور جوابات کے دیکھنے سے اتنی بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مخالفانہ

موافق دونوں کے نزدیک اسلام کی ترقی اور اشاعت کا مدار صرف اُس کے احکام کی خوبی اور سلاطین

کے صدق و اخلاص پر تھا۔

بادشاہ روم صاف اعتراف کرتا ہے جب تک تم مسلمان اپنی اصلی حالت پر رہے۔ ہم مغلوب ہی ہوتے چلے گئے۔ ہم اُس وقت غالب آئے جب تم نے اپنے سیدھے راستہ صدق و اخلاص دیانت و انصاف وغیرہ اوصاف حمیدہ کو چھوڑ کر ظلم اختیار کیا اور افعال شنیعہ کو محبت کو ممکن تھا کہ حجاب میں ان اعتراضات کو دفع کر نیکی کو شیش اسطرح کی جاتی کہ واقعات کی تغلیط کرتے اور اُن افعال کی تاویل۔ مگر نہیں مجیب نے ہٹ دھرمی اور تعصب سے کام نہیں لیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ یہ تو اسلام کی حقانیت کی روشن دلیل ہے۔ جب ہمیں ظلم کیا۔ طریقہ حق کو چھوڑا تو فتح و نصرت تائید آسمانی نے بھی ہمارا ساتھ چھوڑا۔ ہم پر دوسری قومیں مسلط ہوئیں ہم ذلیل ہوئے اور ملک کے ملک ہمارے قبضہ سے نکلتے چلے گئے۔

یہ دو واقعے ہم نے دوسرا پہلو دکھانے کی غرض سے درج کئے ہیں۔ اب ہم پھر اصلی مقصد کی طرف عود کرتے ہیں۔

قیروان کی بنا ہزاروں	قیروان غریبی افریقہ کے اُن مشہور شہروں میں ہے جو زمانہ دراز تک
بربر کا مسلمان ہونا	افریقہ کا دارالسلطنت۔ اور گورنر افریقہ کے قیام گاہ ہونے کی وجہ سے

اسلامی عظمت و اقتدار اور شان و شوکت کی زندہ یادگار تھی۔ زمانہ دراز تک غریبی افریقہ میں اس سے بڑا کوئی شہر نہ تھا۔ قیروان کی بنیاد سنہ ہجری میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاتھوں رکھی گئی۔ اس لئے بھی یہ شہر نہ ہی حیثیت سے مقدس سمجھا جاتا تھا ہزاروں جلیل القدر علماء اُسکی خاک سے ظاہر ہوئے اور وہیں آغوشِ بحمد میں تاقیامت آرام سے گوشہ نشین ہو گئے۔

لیکن جیسا کہ شہر اپنے مقدس بانیوں اور اسلام کے اقتدار و عظمت کے مرجعِ نابین سلطنت کے قیام گاہ ہونے کی وجہ سے نہایت مقدس مانا جاتا تھا۔ ایسا ہی اُس کی بنیاد اور آبادی کا واقعہ بھی صفحاتِ عالم پر یادگار رہنے والا۔ اور اسلام کی صداقت اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے اوصاف اور ذاتی محاسن اور مقبولیت عام کا سکہ بھٹلا نیوالا تھا۔ یہ وہ مبارک وقت تھا کہ ایک ہی وقت ہزاروں حق سے منحرف اور خدائے واحد کی توحید کے بجائے شرک بت پرستی کو اختیار کر نیوالے سر بسجود ہو گئے اور اِنّی وَجْهَتْ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فُطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ کہہ کر سچے دل سے دین اسلام کے چار بن گئے۔

حضرت عقبہ بن نافع فہری کو امیر معاویہؓ نے افریقہ کا عامل مقرر فرمایا اور حضرت عقبہؓ نے افریقہ کے اکثر حصہ کو فتح کر لیا۔ قوم بربرجا صلی باشندے اس ملک کے تھے انہیں سے بہت سوا قبائل مسلمان ہو گئے تھے اور وہ بھی حضرت عقبہ کے ساتھ ممالک افریقہ کی فتح میں شریک تھے۔

لیکن مسلمانوں کیلئے کوئی مستقل چھاؤنی نہ تھی جس جگہ انکا بالاستقلال قیام ہوتا۔ اسکا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ جب امیر افریقہ وہاں سے فارغ ہو کر مصر کو واپس آتے تو نو مسلم بربرجا بھی مخالفوں کے ساتھ کھڑے ہو کر سب عہد و پیمان توڑ ڈالتے۔ اور جو مسلمان وہاں موجود ہوتے انکو تباہ کرنے میں کچھ کسر نہ رکھتے۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عقبہؓ نے ارادہ فرمایا کہ مناسب موقع پر مستقل چھاؤنی ڈال دی جاوے۔ جہاں ہر وقت عساکر اسلامیہ موجود رہیں اور اس طرح غربی افریقہ کو ایک مستقل صوبہ قرار دیا جائے۔

لیکن اس غرض کے لئے جس موقع کو پسند فرمایا وہاں اس قدر دلدل اور گنجان جنگل اور گھنے درخت تھے کہ آدمی یا بڑے جانور تو درکنار سانپوں کو بھی اُن درختوں میں سے ہو کر نکلنا دشوار تھا۔ یہ جنگل درندوں اور ہر قسم کے موذی اور زہریلے جانوروں کا مسکن تھا۔ ایسی سرزمین میں آدمی کی بود و باش تو کیا گزنا بھی خطرناک امر تھا۔ مگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ہر ایک ارادہ باذن اللہ ہوتا تھا اُنکے فعل میں مقبولیت کے آثار نمایاں ہوتے تھے وہ جو کچھ کرتے تھے اللہ تعالیٰ کے بھر دسہ پر کرتے تھے۔

مسلمانوں نے اس جگہ کو قیام گاہ بنانے میں جو خطرے تھے انکو طاہر کیا تو حضرت عقبہؓ نے اُن مصلحتوں کا اظہار فرمایا جس جگہ کو منتخب کرنے میں پیش نظر تھیں اہل اسلام کے نزدیک بھی یہ مصلحتیں قابلِ لحاظ ثابت ہوئیں اور حضرت عقبہؓ کی رائے انکو راجح معلوم ہوئی۔

اس لشکر میں اٹھارہ صحابی موجود تھے حضرت عقبہ امیر لشکر سب کو جمع فرما کر اس میدان میں سے گئے اور حشرات و سباع کو خطاب کر کے منہرایا۔

اے درندہ اور موذی جانور۔ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اس جگہ آباد ہونا اور قیام کرنا چاہتے ہیں۔ تم یہاں سے چلے جاؤ اور قیام کرنا چھوڑ دو۔ اگر ہم تم کو دیکھیں گے قتل کر دیں گے۔

ایتنا الحشرات والسباع فمن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارحلوا فانما نازلون فمن وجدناہ بعد قتلنا۔

اس آواز میں معلوم نہیں کیا تاثیر تھی کہ سب حشرات اور درندوں میں ہل چل پڑ گئی وہ اسی وقت جلا وطن ہونے کی واسطے تیار ہو گئے۔ جماعتیں کی جماعتیں وہاں سے نکلنی شروع ہو گئیں۔ شیر اپنے بچوں کو اٹھائے ہوئے بھڑیے اپنی اولاد کو لئے ہوئے۔ سانپ اپنی پولیوں کو کمر سے چٹپٹائے ہوئے نکلے چلے جاتے تھے۔ یہ ایک عجیب ہیبت ناک و تعجب انگیز منظر تھا جو نہ اس سے قبل کہیں دیکھا گیا تھا۔ نہ کسی کے وہم و گمان میں تھا۔

یہ یقینی امر ہے کہ اس حالت میں جبکہ درندے اور سانپ وغیرہ اس طرح بکثرت پھیلے چلے جاتے ہوں کوئی شخص قریب کھڑا بھی نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ ہزاروں آدمی تماشائی اس حالت کو دیکھنے کے واسطے کھڑے ہوں۔ مگر سب جانتے تھے کہ اس وقت یہ کسی نہایت جابر اور قاهر حکم کے تابع اور مسخر ہوئے جاتے ہیں۔ دوسرے کو انشوی کیا اندیشہ ہو سکتا ہو۔ انکو اپنی جان بچانی بھاری پڑ رہی ہے اسلئے بے تکلف ہزاروں مخلوق تماشا دیکھ رہی تھی۔

قوم بربر جو اس ملک کے اصلی باشندے اور اس جنگل کی حالت اور خطرات سے بخوبی واقف تھے ان حالات کو اپنی آنکھ سے مشاہدہ کر رہے تھے کیا یہ بات ممکن تھی کہ حقانیت اسلام کی ایسی روشن دلیل کو دیکھنے کے بعد بھی وہ باطل پرستی پر قائم رہتے۔ اُسی وقت ہزار ہا برہمن صدق دل سے ایمان لے آئے اور اسلام کے حلقہ بگوش غلام بن گئے۔

یہ ایک تاریخی صحیح واقعہ ہے جسکی تکذیب وہی شخص کر سکتا ہے جو اصول تاریخ اور مسلمانوں کے بے لوث اور آنا د طریقہ تاریخ نویسی سے ناواقف ہو اور جو تواریخ عالم پر بلا حجت و دلیل ایک سخت پانی پھیرنے کے واسطے تیار ہو جائے۔

دنیا بھر کے فلاسفر۔ علم طبیعیات اور طبقات الارض کے ماہر۔ اسباب و مسببات و تعلقات پر بحث کرنے والے اگر تمام ذہنی و دماغی قوتیں صرف کر ڈالیں تو وہ ہرگز نہیں بتلا سکتے کہ عقبہ کی اس آواز میں کیا تاثیر تھی اور کیا سبب تھا کہ ان کی آواز سننے ہی ایسے وحشی اور موذی جانور اطاعت کے لئے آمادہ ہو گئے۔ اس کا سبب اگر بتلا سکتا ہے تو وہی شخص جو خالق و مخلوق کے ربط اور اس کی حقیقت سے واقف ہو اور جو یہ جانتا ہو کہ تمام مخلوقات اور تمام اسباب مسببات خالق کائنات کے اشارہ اور حکم پر چلتے اور اسکی مرضیات کے تابع ہوتے ہیں مملوک کو جو تفلسف

مالک کے ساتھ ہوتا ہے اس سے کہیں بڑھ کر مخلوق کو خالق سے ہوتا ہے۔ مملوک مالک سے بے رنجی کر سکتا ہے مگر مخلوق کبھی خالق سے سربازی نہیں کر سکتا مخلوق ہر آن اپنے وجود میں خالق کا معین ہے۔ اسباب و علل سے بحث کر نیوالے اور اسباب و علل ظاہرہ پر قناعت کر کے علت العلل کو فراموش کر نیوالے اس تعلق خالق و مخلوق کو بخوبی ملحوظ رکھیں۔

صحابہ رضی اللہ عنہم چونکہ بالکلیہ تمام خواہشات و ارادات نفسانی سے پاک و مبرا تھے اُن کی توجہ بجز بارگاہ حق تعالیٰ دوسری جانب نہ تھی۔ وہ تمام مدارج فنا کے طے کئے ہوئے تھے اس لئے اُن کا حکم بھی وہی اثر رکھتا تھا جو خداوند عالم جل شانہ کا۔

گفتہ او گفتہ الشربود

گر چہ از حلقوم عبداً الشربود

ان تعلقات کے ادراک و احساس کا کوئی آلہ آج تک ایجاد نہیں ہوا۔ انکا اصلی علم انہیں لوگوں کو ہوتا ہے جو ایمان کے ساتھ تہذیب نفس کے پُر خطر عقبات کو طے کر چکے اور برد و سکینہ قلب حاصل کر چکے ہوں۔ یا تقلیدی علم اس جماعت کو ہے جو اخلاص کے ساتھ ان کی متبع ہو۔

الغرض اسلام کی یہ خوبیاں اور مسلمانوں کے یہ اوصاف تھے جنہوں نے عالم پر اسکی سچائی کو واضح کر دیا اور انہیں زبردست حالات نے دنیا پر اسلام کی حکومت جمادی۔ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ حشرات و ہوام بھی بزرگ و شریف و قدیم مسکن و وطن چھوڑنے پر مجبور ہوئے تھے۔ یا جو ہزار ہا مخلوق اس تائید آسمانی کو دیکھ کر اسلام کے آئے ان پر مسلمانوں کی سطوت و جبروت کا کوئی اثر تھا۔ ہرگز نہیں۔

قبرستان میں جامع مسجد کی تعمیر اور سمت قبلہ کی تعیین

الغرض یہ ساما میدان ان موذی جانوروں سے بالکل پاک اور ایسا صاف ہو گیا کہ اس وسیع میدان اور آبادی میں چالیس سال تک سائب و غیرہ کی صورت نہیں دکھلائی دی۔ اور جب اسلامی لشکر کو ان خطرات کی طرف سے اطمینان ہو گیا تو آبادی کا کام شروع ہوا۔ سب سے اول دارالامارت کی بنیاد رکھی گئی اور اسکو گردا گرد مسلمانوں نے مکانات بنائے۔ اور اسکے ساتھ ہی حضرت عقبہ نے جامع مسجد کی بنیاد ڈالی لیکن حضرت عقبہ کو حقیقی سمت قبلہ کے تعیین اور دیوار قبلہ کے صحیح رُخ پر قائم کرنے کے بارے میں بہت کچھ تردد تھا اگرچہ تازگی ادا کے لئے یہ ضروری نہیں کہ سمت قبلہ بالکل صحیح اور حقیقی طور پر

ستین ہو بلکہ استقبال جہت کافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس وقت تک صحابہ بطور تحری استقبال قبا کرتے اور نماز ادا کرتے رہے لیکن اسلامی دار الحکومت میں جامع مسجد کی تعمیر جو اعلیٰ درجہ کا مذہبی شعائر کا معمولی امر نہ تھا۔ اُنکو یہ خیال تھا کہ اس وقت اگر سرسری نظر سے سمت قبلہ کو متعین کر کے دیوار قبلہ قائم کر دی گئی تو ممکن ہے کہ کسی وقت اس میں کوئی غلطی محسوس ہو اور جامع مسجد کا منحرف عن القبلة ہونا کوئی وسوسہ قلوب عوام میں پیدا کرے۔

ایک شب حضرت عقبہؓ اسی غم و تردد کی حالت میں تھے کہ یکا یک کسی شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ کل صبح تم جامع مسجد میں داخل ہونا تم کو بجیر کی ایک آواز آویگی تم اُس آواز کی سمت میں چلنا جس جگہ اور جس موقع پر جا کر آواز موقوف ہو جائے وہی جگہ قبلہ کی ہے وہاں پر نشان لگا دینا اور قبلہ کی دیوار قائم کر دینا یہی وہ سمت قبلہ اور دیوار قبلہ ہوگی جسکو اللہ نے مسلمانوں کو واسطہ ہمیشہ کیلئے پسند فرمایا ایسا ہی ہوا۔ صبح ہی جامع مسجد میں داخل ہوئے تو بجیر کی آواز آئی اور جس طرف کو وہ آواز جاتی تھی اُسی طرف کو حضرت عقبہؓ جاتے تھے۔ یہاں تک کہ ایک جگہ پہنچ کر وہ آواز منقطع ہو گئی اُسی خط پر نشان لگا دیا اور اُسی سمت پر قیروان کی تمام مساجد بنائی گئیں۔

یہ غیبی تائیدات تھیں جو جزیرہ نما عرب اور تمام ایشیائے متجاوز ہو کر افریقہ و یورپ میں بھی مسلمانوں کی رہنمائی کرتی تھیں۔ اور یہ وہ باتیں تھیں جن کی وجہ سے تمام بلاد و امصار میں خود بخود اسلام کے واسطے راستہ صاف ہوتا چلا گیا۔

مسلمانوں کے واسطے ہر ہر موقع پر اس طرح تائیدات آسمانی ظہور پذیر ہوتی تھیں کہ غیر مسلم اقوام اُنکو دیکھ کر متحیر رہ جاتے تھے حضرت عقبہؓ کو ملک افریقہ کے مختلف سفروں میں ایک دفعہ ایسے مقام پر قیام کا اتفاق ہو گیا جہاں پانی کا نام و نشان دور دور تک نہ تھا۔ مسلمانوں کو پیاس کا غلبہ ہوا اور قریب تھا کہ سب کے سب ہلاک ہو جاویں حضرت عقبہؓ نے یہ حالت دیکھی تو سخت مضطرب ہوئے اور سب سے بہتر تدبیر یعنی رجوع الی اللہ کی طرف جو مسلمانوں کی اصلی علامت و خصوصیت ہے متوجہ ہو گئے۔ دو رکعت نماز پڑھ کر بارگاہِ خداوندی میں تضرع و ناری سے دعا شروع کی۔ آپ دعا سے فارغ نہ ہوئے تھے کہ آپ کو گھوڑے نے غم سے زمین کو کریدنا شروع کر دیا اور زمین کے اندسے ایک صاف پتھر ظاہر ہوا۔

ما الفرس یعنی
گھوڑے کا چشمہ

ہوا جس میں سے فوراً پانی نکلنا شروع ہو گیا۔

حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے باواز بلند اس کی اطلاع لشکر کو دی مسلمان چاروں طرف سے دوڑ پڑے اور سب نے خوب سیر ہو کر پانی پیا اور گڈھے کھود کر پانی کو جمع کیا اُس روز سے یہ مقام ماء الفرس کے نام سے موسوم ہو گیا کہنے کے لئے تو یہ معمولی بات ہے کہ گھوڑے کے پیر مارنے سے زمین کے اندر چشمہ ظاہر ہو گیا لیکن جو لوگ ایمان راسخ رکھتے ہیں۔ اور مذہب کے آثار اور تاثیرات سے واقف ہیں جو اس بات پر ایمان لاپچکے ہیں کہ اسباب کے احاطہ سے خارج بھی کوئی اور ایسی زبردست قوت ہے جس کے اشارہ پر اسباب حرکت کرتے ہیں۔

جوانبیاء علیہم السلام کے ہاتھ پر معجزات اور خرق عادات کے ظہور کو ممکن الوقوع جانتی ہیں وہ سمجھ سکتے ہیں کہ یہ واقعہ بالکل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کے مشابہ ہے۔ فرق اتنا ہے کہ اس کا ظہور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے ہوا اس لئے اسکو معجزہ کہتے ہیں اور اس کا ظہور حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کی دعا سے ہوا جو نبی نہیں ہیں۔ اس لئے اسکا نام کرامت ہو گیا۔

یوم الابقار | مسلمانوں کے تاریخی واقعات کے سلسلہ میں ذیل کا واقعہ بھی اتنا عجیب ہے جسکو سننے کے بعد اسلام کی حقانیت اور مسلمانوں کے مؤید من اللہ ہونے کی نسبت کسی سخت منکر اور پردہ پوش کو بھی انکار کی گنجائش نہیں رہتی۔

قادسیہ کے مشہور عالم تاریخی واقعہ سے پہلے جس کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے عاصم ابن عمرو کو میدان کی فتح کے لئے روانہ کیا۔ عاصم ابن عمرو وہاں پہنچے تو دشمن قلعہ میں داخل ہو کر محفوظ ہو گئے۔ اور مسلمانوں کو رسد کے بہم پہنچانے میں بڑی دقت پیش آئی دودھ اور گوشت کا ملنا سخت دشوار ہو گیا۔ ایسی حالت میں جس قسم کی تکلیفیں پیش آنے کا احتمال ایک ایسے لشکر کے لئے جو دشمن کے ملک میں پیش قدمی کرتا ہوا چلا جاتا ہے اور وہاں کے مقامات اور حالات سے کما حقہ واقفیت نہیں رکھتے ہو سکتا ہے اسکا اندازہ کچھ دشوار نہیں ہے۔

عاصم بن عمرو نے ہر چند کوشش کی مگر گائے بیل بکریاں کہیں سے دستیاب ہوئیں اتفاق سے ایک بن کے کنارے پر اہل فارس میں سے ایک شخص ملا جو فی الواقع چرواہا تھا۔ اُسے پوچھا کہ دودھ اور بار برداری کے مویشی کہاں ہیں اُس نے صاف جھوٹ بولا کہ مجھے خبر نہیں ہے

لیکن اسی وقت بن کے اندر سے ایک بیل لے آیا ناز بلند کہا۔

کذب عدو اللہ۔ ہاشم۔ | دشمن خدا بھوٹ کہتا ہے ہم تو یہاں موجود ہیں۔

یہ آواز سننے ہی عاصم اُس بن میں داخل ہوئے اور سب گائے بیلوں کو ہانک لائے اور لشکر پر تقسیم کر دیا جس سے لشکر میں خوش حالی اور فراخی پھیل گئی۔ دودھ گوشت کی کمی نہ رہی یہ تائید ایسے وقت پہنچی جبکہ مسلمان رسد کے نہ ملنے سے سخت تنگی میں تھے۔ حجاج بن یوسف کو اس واقعہ کی اطلاع پہنچی تو اُس نے چند ایسے حضرات سے جن کے سامنے کا یہ ماجرا تھا طنب کر کے تصدیق کرنا چاہا۔ سب نے گواہی دی کہ ہم نے خود بیل کی آواز سنی اور خود ان بیلوں کو دیکھا۔ حجاج نے کہا تم غلط کہتے ہو۔ اُنھوں نے کہا تمہارا تکذیب کرنا اُس وقت ٹھیک ہوتا کہ ہم وہاں موجود نہ ہوتے اور تم موجود ہوتے۔ لیکن جبکہ ہم موجود تھے اور تم نہیں تھے تو یہ تکذیب کرنا بالکل بے جا اور ناجائز اور خلاف اصول ہے۔ حجاج نے یہ سُکر کہا بے شک تم صحیح کہتے ہو لیکن یہ تو بتاؤ کہ لوگ اس واقعہ کو دیکھ کر کیا کہتے تھے۔ کہا لوگ اس واقعہ سے اس پر استدلال کرتے تھے کہ حق تعالیٰ مسلمانوں سے راضی ہے اور یہ کہ مسلمانوں کے ساتھ تائید الہی شامل اور فتوحات ہم کا رہیں۔ حجاج نے کہا یہ تو جھبی ہو سکتا ہے کہ کل جماعت کے لوگ سستی اور ابرار ہوں۔ اُن لوگوں نے کہا یہ تو ہمیں معلوم نہیں کہ اس لشکر کے دلوں کے اندر کیا بات پوشیدہ تھی اور وہ کن حالات کو اپنے اندر لئے ہوئے تھے اور کن مقامات کو پہنچے ہوئے تھے۔

خاماماراینا فماراینا قضا انرھد
فی دینا منہو ولا نشد بغضا
لہا لیس فیہو حبان ولا غا
ولا غدار۔

لیکن ظاہر میں تو جو کچھ ہم نے دیکھا وہ یہ بات تھی کہ کوئی شخص ان کے زیادہ زاہد دنیا سے بے لاگ اور اس کو بغض و نفرت کی نگاہ سے دیکھنے والا نہ تھا نہ اُن میں کوئی نامرہف اور نہ خیانت کرنیوالا اور عہد شکن تھا۔

اس موقع پر اوصاف مذکورہ بالا کا ذکر کرنا اس امر کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ مسلمانوں کی کامیابی کا اصلی راز یہی تھا اور یہی وہ اوصاف تھے جن کی وجہ سے وہ موید من اللہ تھے اور جنھوں نے ان کے لئے فتوحات کے راستے صاف کئے تھے اور یہ فتوحات صرف کئے سیدان یا سر بفلک پہاڑوں یا آباد اور معمور شہروں تک محدود نہ تھیں بلکہ اقلیموں اور ملکوں کی قلوب و سر ہر ہر تھے

لیکن میرے دوستوں کو کیا تم بتلا سکتے ہو کہ یہ لاکھوں مسلمان سب کے سب زہد و تقویٰ و نفرت
دنیا اور اس قسم کے اعلیٰ و منہبہ کمالات انسانی کے ساتھ مستصف ہو کر ایک ہی رنگ میں کیونکر
رنگے گئے اور وہ کون سا قوی اثر تھا جس نے ان میں سے تمام اخلاقی کمزوریوں کو نکال کر ملکی صفات
بنادیا تھا جس نے ان کی نظروں میں دنیا کو مردار سے زیادہ حقیر بنا دیا۔ دیا ان کے قدموں پر
لگی پھرتی تھی اور وہ منہ نہ لگاتے تھے۔

یہ سب کچھ سرور دنیا و دین شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ ابی دہمی) کے جہاں سارک
کی زیارت کا اثر اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی فیض محبت کی تاثیر تھی۔

غیر ذوی العقول حیوانات جب مسلمانوں کی راحت اور رضا کے واسطے اپنی جانوں کو پیش کر دے
کے لئے حاضر اور موجود تھے اور ان کو بھی یہ احساس کرا دیا گیا تھا کہ مسلمان محض دین حق کی تائید
اور رضا الہی کی اتباع کے لئے نکلے ہوئے ہیں تو یہ کیسے ممکن تھا کہ اشرف مخلوقات انسان
کو باوجود عقل کامل اور مشاہدات عینی کے اسکا یقین نہ ہوتا اور وہ صدق دل سے اسلام کی
حقانیت اور مسلمانوں کے ان اوصاف و اخلاق حسنہ کے فریفتہ نہ ہوتے ان باتوں کے ہر ایک
دل میں اسلام کی سچائی کو بٹھلایا تھا تاوقتیکہ انہی پر کے شامل حال معلوم ہوئی مسلمان ہو گئے
اور جن کی قسمت میں محرومی لکھی ہوئی تھی محروم رہے۔ مسلمانوں کی طرف سے کسی پر جبر ہوا اور
نہ کوئی اس کی تدبیر کی گئی۔ ہاں انھوں نے اسلامی کلمات کی روشن دلیلیں دکھا کر حجت تمام
کر دی۔ یہ ایسے کھلے واقعات ہیں جنکو منکر جہاں بن یوسفؑ سے سفاک اور سنگدل شخص کو بھی
اعتراف ہی کرنا پڑا کہ ایسی تائیدات جہی ہو سکتی ہیں جبکہ لشکر کی مستی اور بار بار ہوں

اس عجیب واقعہ سے یہ نتیجہ نکالنا بھی بہت آسان ہے کہ جو شخص خواہشات اور بے
امراض نفسانی سے منسلک ہو کر مرضیات خداوندی کا تابع محض ہو جاتا ہے اور ذات پاک خالق
کائنات کے سوا کوئی مقصود اس کا نہیں رہتا تو ہر چیز اس کی تابع ہو جاتی ہے۔
چوں انہو گشتی ہمہ چیز از تو گشت

یہ مبارک اور مسعود دن اسلامی تواریخ میں یومہ الایام کے نام سے موسوم ہو گیا۔ یوم الایام
اور بنیاد قرآن کا واقعہ ایک نوعیت کا معلوم ہوتا ہے مسلمانوں کی تائید کے لئے وہاں بھی حیرت

کی طرف سے اطاعت و فرمانبرداری کا ظہور ہوا تھا اور یہاں بھی لیکن باوجود ایک نوع ہونیکے ان دونوں میں کچھ فرق بھی ہے جسکو میں ظاہر کرنا چاہتا ہوں۔

بظاہر سرسری نظر میں قیروان کا واقعہ زیادہ اہم معلوم ہوتا ہے کہ وحشی اور موذی جانور صحابہ کی ایک ہی آواز میں اپنے مانوس وطن کو چھوڑ کر چلے گئے اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احترام اور ادب کو اس درجہ ملحوظ رکھا کہ کوئی وحشیانہ حرکت ان سے سرزد نہ ہوئی اور غور کیا جائے تو یہ ایک قسم کا انقلاب ماہیت ہے۔ جسکے نہایت مستبعد اور محال ہونے میں کسی کو بھی تامل نہیں ہو سکتا۔ بخلاف پالتو جانوروں کے کہ وہ اصل طبیعت سے انسان کے ساتھ مانوس ہیں اگر وہ آٹری وقت ان کے کام آگئے تو کیا تعجب ہے لیکن میرے خیال میں یوم الا باقر کا واقعہ زیادہ اہمیت رکھتا اور ایثار اور حب فی اللہ کا زیادہ پتہ دیتا ہے۔

یوم قیروان میں درندے اور زہریلے جانور صحابہ کی آواز سن کر نکل پڑے جس میں دو ہی احتمال ہو سکتے ہیں یا تو یہ کہ برضار و رغبت تعمیل حکم کے لئے تیار ہو گئے۔ یا یہ کہ جان بچانے کو وہاں سے چلے گئے کیونکہ اُنکو دھمکی دی گئی تھی کہ اگر اس کے بعد کسی کو یہاں پاویں گے تو قتل کر دیں گے۔

اور یوم اباقریں بلا کسی قسم کے ایماء اور حکم کے محض سہل نوں کی راحت اور رضائے خداوندی حاصل کرنے اور دین حق کی تائید کے لئے اپنی جانیں قربان کرنے کے لئے موجود ہو گئے۔ صورت اولیٰ میں اطاعت حکم ہے یا خوف جان۔ اور صورت ثانیہ میں ایثار ہے اور اپنی جان کی قربانی اور ان دونوں صورتوں کا فرق ظاہر ہے۔ خصوصاً جب یہ بھی دیکھا جائے کہ ان جانوروں نے اپنی موجودگی کو خود بیان کر دیا۔

ہاں یہ ممکن ہے کہ اس روایت کی تسلیم میں کسی کو تامل ہو۔ یا حیوانات کے کلام کرنے اور ایثار کو خلاف عقل یا خلاف عرف و عادت سمجھ کر انکار کرنے بیٹھ جائے۔ سو امر اول میں تو اس وجہ سے کلام کرنے کی گنجائش نہیں کہ یہ روایت طبری اور ابن الاثیر جیسی معتبر اور مستند کتابوں کی ہے امام حافظ علامہ طبری کا پایہ تنقید و تحقیق میں جس درجہ پر ہے اس کو تمام اسلامی مصنفین و مؤرخین تسلیم کئے ہوئے ہیں۔ اور اسلامی تواریخ میں اکثر کا ماخذ وہی ہے۔ علاوہ بریں یہ واقعہ قرون اولیٰ میں اس درجہ مشہور اور بروایات معتبرہ منقول تھا کہ حجاج بن یوسف نے اپنے زمانہ میں یعنی صدی اول

کے آخری حصہ میں اسکی تحقیق کرنا چاہا تو ایک جماعت نے اس واقعہ میں موجودگی کی شہادت دی اور حجاج کو تسلیم کر لینا پڑا۔

ربا امرثانی سواس میں اس سے زیادہ کچھ کہنا نہیں چاہتے کہ جو لوگ انبیاء علیہم السلام کے معجزات و خرق عادات کو صحیح اور واقعہ مانتے یا خلاف عقل نہیں جانتے انکو اولیاء کی کرامات اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے لئے ایسے تائیدی واقعات کے ظہور پر زیر ہونے سے انکار کی گنجائش نہیں ہے اگر کوئی خواہ مخواہ انکار ہی پر مصر ہو تو اس کے سامنے نجاری و سلم کی صحیح روایت کو پیش کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ ماضی میں ایک شخص گائے کو لئے جاتا تھا۔ جب وہ تھک گیا تو اس گائے پر سوار ہو گیا۔ گائے نے کہا ہم سواری کیواسطی پیدا نہیں کئے گئے بلکہ کھیتی کے واسطے پیدا کئے گئے ہیں۔ اسپر لوگوں نے تعجب کیا کہ گائے بولتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تو اسپر یعنی واقعہ کی صحت اور گائے کے کلام کرنے پر ایمان لاتا ہوں اور اسکی تصدیق کرتا ہوں اور ابو بکر و عمر بھی اسپر ایمان لاتے ہیں حالانکہ ابو بکر و عمر اس مجلس میں موجود نہ تھے یعنی شیخین کے کمال ایمان پر آپ کا اس درجہ اعتقاد تھا کہ انکی غیبت میں انکی طرف سے تصدیق فرمائی۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینما رجل یسوق بقرۃ اذا عسی فکرمہا فقالت انا لہم مخلوق لہذا فقال الناس بقرۃ تتکلم فقال رسول اللہ فانی اقول من بہ انا و ابو بکر و عمر و ما ہما شئ الی اخر الحدیث۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کی صحت پر محدثین کو اعتماد و اتفاق ہے جس سے بعینہ یوم الابقار کی تائید اور تصدیق ہوتی ہے لیکن اسپر بھی تسلی نہ ہو تو ہم دوسری صحیح حدیث پیش کریں گے جس سے یہ بات ثابت ہو جاوے گی کہ حیوانات جو ذی روح ہونے کے ساتھ کچھ بولتے بھی ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کی بات کو سمجھتے بھی ہیں اگر انسانی زبان میں کلام کرنے لگیں تو کچھ تعجب کی بات نہیں ہی خدا تعالیٰ کو یہ بھی قدرت ہے کہ جمادات و نباتات میں علم و ادراک کو پیدا فرما دے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ خطبہ کی وقت کھڑکے سوکھ ہوئے ستون سے سہارا لگالیتے تھے لیکن جب کبھی کوئی مہربان

عن جابر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خطب استند الی جذع نخلة من سواری المسجد فلما صنیع لہ المنبر

وضع منہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقیم علی ذلک المنبر لخطب علیہ ثم رابیہ فلما واز ذلک المنبر الذی کان یخطب الیہ خارجاً تصدع الناس فصرخوا لانی صلی اللہ علیہ وسلم لما سمع صوت المنبر یبیدہ ثم رجع الی المنبر ابداً و انہما یذکران

فَاسْتَوَىٰ عَلَيْهِ صَلَاحُ الْفَلَكِ الَّتِي كَانَ
يُحِطُّ بِهَا حَتَّىٰ كَادَتْ أَنْ تَنْشَقَّ
فَنَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّىٰ أَخَذَهَا فَضَمَّهَا إِلَيْهِ فَجَعَلَتْ تِلَاقَ
آيَاتِ الصَّبِيِّ الَّذِي يُسَكِّتُ حَتَّىٰ اسْتَقَرَّتْ
قَالَ بَكَتْ عَلَىٰ مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ الذِّكْرِ
وَالْقُرْآنِ مَرَّةً الْبُخَارِيُّ -

کر لیا گیا اور آپ اُس پر بیٹھ گئے تو وہ کھجور کا ستون جیسے
سہارا لگا کر آپ خطبہ پڑھتے تھے اس قدر رو دیا اور چنچا
کہ قریب تھا کہ پھٹ جائے۔ یہ حالت دیکھ کر آپ ممبروں
نیچے تشریف لائے اور اس ستون کو چٹا لیا تب وہ
اس طرح سسک سسک کر رونے لگا جس طرح بچہ کو
چپکا کرتے ہیں اور وہ سسکیاں لیکر تھمتا ہی راوی کہتے
ہیں کہ ستون کا رونہ قرآن اور ذکر کی مفارقت پر تھا۔
روایت کیا اس کو بخاری نے۔

اس روایت سے ثابت ہے کہ بالکل بے روح اور خشک لکڑی سے بہ برکت قرب ذات
یا برکات سروکائناات علیہ الف الف صلوة و تسلیات، نہ صرف زندوں کے سے افعال و حرکات
صادر ہوئے بلکہ جسم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کی مفارقت اور ذکر الہی سے بعید ہو جانکی وجہ سے وہ
حالت طاری ہو گئی جو ایک عاشق زار پر ہوتی ہے جو ذکر الہی اور محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میں ایسا فنا اور مستغرق ہو گیا ہو جسکو تمام لذتیں اور نعمتیں خاک سے زیادہ بے وقعت معلوم ہوتی ہوں
مسلمانو! تم اُس حالت کی صورت کو اپنی آنکھوں کے سامنے قائم کرو تو ایک حیرت انگیز
سماں تمہارے سامنے پھر جائیگا خشک ستون آپ کی مفارقت میں بیتاب ہے اور پھوٹ
پھوٹ کر رو رہا ہے اور اُس کو گلے سے لگا کر پیار فرماتے ہیں اور اس طرح سسک سسک کر چپکا
ہوتا ہے جیسا روتا ہوا بچہ اپنی نہایت جہربان ماں یا باپ کی گود میں ہنسی کر چپ ہوتا ہے جیسا بچہ اپنے
یہ حال ایک بالکل بیجان اور بے حس و حرکت شے کا ہے جسکو آپ کے جسم مبارک سے
چھوٹنے نے اس درجہ تک پہنچا دیا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم جو اشرف مخلوقات اور خلاصہ عالم
ہونے کے ساتھ آپ کی خدمت میں دن رات حاضر ہوتے اور تمام معاملات دیکھتے اور ہر قسم
کے فیوض سے مستفیض ہوتے تھے وہ کس درجہ عشق و محبت میں پہنچے ہوئے ہونگے وہ کیوں
نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے خلیفہ و جانشین ہونگے اور کیوں نہ جن و انس حیوانات و
نباتات و جمادات اُن کی جاں نثاری کے واسطے تیار ہوں گے۔

اور لذت کی کیا کیفیت ہے خشک اور بے جان لکڑی میں اُس کی یہ تاثیر ہے تو انسان میں جو اشرف مخلوقات ہے اور محض اسی غرض کے لئے پیدا کیا گیا ہے کیسی کچھ ہونی چاہی یہ ضرور ہے کہ وہ غفلت کے ظلمات میں نہ رہے اور اپنے دل کو نفسانی آلائشوں سے پاک و صاف کرے انسان اگر ایسا کرے اور کرنا چاہے تو اس کا مرتبہ تمام مخلوقات سے بالاتر ہے اور وہ مستحق خلافت خداوندی ہے ورنہ اُس کے اسفل ساقین کے اندر گرنے میں کیا کلام ہے۔

ذکر الہی اور محبت خدا و رسول ہی میں یہ لذت ہے کہ کوئی لذت اُس کے ہم سر و ہم سنگ کیا پاسنگ بھی نہیں ہے دنیا و مافیہا اُس کے سامنے بیچ ہے اور یہی وہ دولت ہے کہ جس کا قلب اس سے مالا مال ہو گیا ہے۔ سلاطین عالم اُس کے سامنے جہہ سائی کرتے اور اُس کے در کی خاکروبی کو اپنا فخر سمجھتے ہیں۔

ہارون رشید جیسا جلال و جبروت والا خلیفہ حضرت فضیل بن عیاض کی خدمت میں شب کے وقت حاضر ہوتا ہے اور آپ اندھیرے میں مکان کے کونہ سے لگ کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہارون رشید کا ہاتھ آپ کے بدن سے لگتا ہے تو آپ فرماتے ہیں کہ کیسا نرم ہاتھ ہے کاش دوزخ کے ہاتھ سے نجات پا جائے اور ہارون رشید زار زار روتا ہے۔

حضرت فضیل بن عیاض فرماتے ہیں:-

اگر ساری دنیا مجھ پر اس طرح پیش کی جائے کہ مجھ سے کسی قسم کا محاسبہ اسکے بارہ میں ہو تب بھی میں اُس سے الیا ہی گھن کروں گا جیسا کہ تم مردار کے قریب گزرتے ہو گھن کرتے اور اپنے کپڑے کو اُسکی آلودگی سے بچاتے ہو۔

لَوْ أَنَّ الدُّنْيَا بِحَدِّ إِفْرِهَا عَرَضَتْ عَلَيَّ
وَلَا أَحَاسَبُ بِهَا لَكُنْتُ أَتَقَدَّرُهَا كَمَا
يَتَقَدَّرُ كَلْبُ الْجَيْفَةِ إِذَا مَرَّ بِهَا أَنْ تَصِيبَ
شَوْبًا بَدًّا۔

یہ کیفیت حضرت فضیل کے قلب میں کیونکر راسخ ہوئی صرف ذکر الہی کی لذت سے اسی لذت سے آشنا ہونے کے بعد کوئی شے مرغوب و محبوب نہیں رہتی۔

حضرت شبلیؒ کے آخری وقت میں لوگ ظلمہ کی تائیں کرتے تھے اور وہ اپنے رب کی طرف مخاطب ہو کر کہتے تھے:-

غَيْرُ مُتَّحِجٍ إِلَى الشَّرْحِ

پسراغ کا منتان نہیں ہے

إِنَّ بَيْتَنَا أَنْتَ سَالِكُهُ

جس گھر میں ترا سکن ہے

وَجْهِكَ الْعَامُولُ حَجَّتْنَا

يَوْمَ يَأْتِي النَّاسَ بِالْحُجْبِ

ترا چہرہ جو امید گاہ ہے ہماری حجت ہے

جس دن لوگ حجتیں پیش کریں گے

حضرت شبلی کا دل کیوں منور ہوا اور کس چہرے نے ان کو محو و مستغرق بنا کر دنیا و مافیہا سے مستغنی کر دیا تھا۔ محض ذکر الہی اور اس کی پُراسرار کیفیات نے۔
حضرت مولانا روم معجزہ مذکورہ بالا سے نتیجہ نکالتے ہیں۔

تا بدانی ہر کرا ایزد بخواند
ہر کرا باشد زیزداں کاروبار
واں کہ اورا نبود ز اسرار داد
گوید آسے نے ز دل بہر وفاق
گر نیندی واقفان امر کن
صد ہزاراں زابل تقلید و نشان
کہ بطن تقلید و استدلال شان
شبہ می انگیزد آں شیطان دوز
غیر آں قطب زماں دیدہ در

از ہمہ کار جہاں بے کار ماند
یافت بار آں جاوید و نشد کار
کے کند تصدیق او نالہ جہاد
تا نگویندش کہ بہت اہل نفاق
در جہاں رو گشتہ بودی این سخن
افگند شاں نیم و مھے درگماں
قائمست و جملہ پر وبال شاں
در رفتند این جسد کوراں سرنگوں
کز ثباتش کوہ گرد و خیرہ سر

مضمون جب یہاں تک پہنچ گیا تو ہم اس جگہ ایک لطیف و عجیب نکتہ اور معجزہ احیاء موتی اور معجزہ استوانہ خانہ میں فرق بیان کرنا چاہتے ہیں۔ ہم امید کرتے ہیں کہ اہل علم و عقل اس پر لطف مضمون سے چند فائدے حاصل کریں گے۔ اول تو یہ کہ کمالات و معجزات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے عجائب اسرار معلوم ہونے سے اُنکے ایمان میں تازگی پیدا ہوگی۔ اور افضلیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسی واضح و روشن ہو جاوے گی کہ کسی تھوڑے سے عقل والے کو بھی اس میں انکار و تامل کی گنجائش نہ رہے گی۔

دوسرے وہ خلیجان رفع ہو جائیں گے جو ممکن ہے کہ بعض نا فہموں کے دلوں میں خطور کرے یا کسی نادان اور کم عقل کے قلم سے بھی نکل جائے کہ اہل اسلام کا دعویٰ ہے اور ان کے ایسے مسلمات

لہذا معنی دل سے نہیں بلکہ ظاہر داری کے طور پر تسلیم کرتا ہے۔

حکیر علی عشق جلیقی ہے۔ یہ عالم ہے کہ جو مینو عشق جلیقی ہوگا اسکے عالم فرحت و سرور کا کیا حال ہوگا وہ سہرست بادام و گرسنگی محرم راز گشت۔ مینو نہ برف و نہ بار گشت۔ اس کا شوق اس زلیخے دوں سے منقطع کر دیا جاتا ہے جس کا ربط عالم بقا و طاعتی سے ہوا سکو اس محرم

کی جھلک ہرگز لگے اور ہرگز خود سے خود اہل ہونے لگتی ہے عاشق تشنہ لب کیلئے اسکی محبوب کی یاد اور تصور بادہ ناب کا کام دیتے ہیں وہ اپنے محبوب کی یاد میں کوئی نازا ہو تو وہ سالک یا فانیہ سے خائف ہو جاتا ہے کہ عالم ہمنوا میں کم کر دے ہوش و حواس بختاں بختاں کی دگر لگے محرم راز گشت۔ مینو نہ برف و نہ بار گشت۔ اس کا شوق اس زلیخے دوں سے منقطع کر دیا جاتا ہے جس کا ربط عالم بقا و طاعتی سے ہوا سکو اس محرم

میں سے جن میں کسی ایک فرد کو بھی اختلاف نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و رسل سے افضل ہیں اور تمام انبیاء و رسل آپ سے مستفیض ہیں مگر اہل اسلام ہی کی مسلمہ روایات کے موافق انبیاء سابقین کو جو معجزات دیئے گئے وہ اپنی عظمت میں ایسے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اُس درجہ تک پہنچے ہوئے نہیں۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اُڑنا بن گیا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے گارے کا پتلا بنایا اور وہ ذی روح ہو کر اُڑنے لگا آپ کے قم باذن اللہ کہنے سے مردہ زندہ ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو معجزات روایت کئے جاتے ہیں اُن میں سے کوئی اس درجہ کا نہیں ہے۔ یہ لطیف و عجیب مضمون ایک ایسے قلم کا نکلنا ہوا ہے جس کو خدا تعالیٰ نے اس آخری زمانہ میں اسلام کی حفاظت اور حمایت کے لئے پیدا فرمایا جس نے اسلام کی حریم کو فلسفہ جدید اور دہریت کے حملوں سے محفوظ فرمایا جس نے ایک طرف علوم اسلامیہ کے تحفظ کے لئے ایک مضبوط حصار (مدرسہ اسلامیہ دیوبند) قائم کر دیا اور دوسری جانب مخالفان اسلام کے جملہ مایہ ناز اعتراضات کے وہ دندان شکن جواب دیئے کہ اُن سے بہتر نہ کوئی دے سکتا ہے اور نہ اُن کے بعد کسی مخالف کو سُر اُبھارنے کی گنجائش ہے جس نے اسلامی احکام کے اسرار اور اُن کے مطابق عقل سلیم ہونے کو ایسی وضاحت سے دلائل عقلیہ کے ساتھ مدلل کر کے بیان فرمایا ہے جس کی فی الواقع اس زمانہ میں ضرورت تھی اور یہ وہ طرز استدلال اور طریق بیان ہے جو صرف انہیں کا حصہ تھا میرا اشارہ حجۃ اللہ فی العالم حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف ہے آپ کے پُر عظمت نام اور مقدس ذات سے کون شخص ہے جو واقف نہیں ہے۔

مولانا قدس سرہ نے اپنی مفصل و مبسوط تقریر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات علمی و عملی میں یکتا اور افضل ہونے کو ثابت فرمایا ہے۔ کمالات علمی میں یکتا ہونے کے دلائل بیان فرمانے کے بعد تحریر فرمایا ہے۔

”پھر اعجاز علمی وہ بھی مقابلہ اولین و آخرین اگر آپ کی خاتمیت اور یکتائی پر دلالت نہیں کرتا تو اور کیا ہے ایسا شخص اگر خاتم النبیین نہیں تو اور کون ہوگا۔ اور ایسا شخص سرور اولین و آخرین نہیں تو اور کون ہوگا۔ اہل فہم اور انصاف کے لئے تو یہی بس ہے اور نادان کو کافی نہیں دفتر نہ رسالہ“

کمالات علمی میں یکیتا ہونے کی تقریر سے فارغ ہو کر کمالات عملی کی یکیتا کی متعلق تحریر فرماتے ہیں :-

کمالات عملی میں بھی آپ یکتا ہیں اور ان میں بھی کوئی آپ کا ہمتا نہیں۔ ہر چند بعد اعجاز مذکور یعنی اعجاز قرآنی جو کمالات علمی کی تقریر میں بیان فرمایا، ان کے ذکر کی حاجت نہیں۔ مگر چونکہ اعجاز اگر کسی کے کمال پر دلالت کرتا ہے تو بعد اطلاع و علم دلالت کرتا ہے۔ سو جیسے جمال صورت آنکھوں سے معلوم ہوتا ہے اور کمال آواز کانوں سے اس لئے ہر اعجاز کے لئے ایک جدی حالت اور جدی کمال کی حاجت ہے اور اس لئے کمال علمی کے ادراک اور علم کے لئے کمال عقل و فہم کی حاجت ہے جو آجکل بزرگ عنقا جہاں سے مفقود ہے۔ اس لئے کمالات عملی بھی بطور مشتمل نمونہ از خردارے ہزاروں میں سے دو چار عرض کرتا ہوں۔

مولانا رحمہ نے اس موقع پر چند معجزات کا ذکر فرمایا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا موازنہ انبیاء و اولوا العزم کے معجزات سے کر کے آپ کے معجزات کی برتری اور تفوق کو ثابت فرمایا ہے۔ مگر ہم اُس پوری تقریر کو نقل کرنا نہیں چاہتے بلکہ صرف استوانہ خنانہ اور سنگریزوں کی تسبیح خوانی کے متعلق جو تحریر فرمایا ہے اُس کو باختصار تو صلیح بعض مواقع لکھتے ہیں مولانا رحمہ کے ارشاد کا حاصل یہ ہے :-

”حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اُٹھ رہا بن گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعائے مردہ زندہ ہو گیا۔ یا گارے سے ایک جانور کی شکل بنا کر خدا کی قدرت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اوڑا دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کے چھونے کی برکت سے کبھی کا سوکھا کھجور کی لکڑی کا ستون زندہ ہو کر آپ کے فراق میں اور خدا کے ذکر کی توقیفی کے صد سے چلایا۔ اور ایسا رویا کہ پھٹنے کے قریب ہو گیا۔ علیٰ ہذا القیاس پتھروں اور سنگریزوں کے سلام اور آپ کی نبوت کی شہادت اور تسبیحات حاضرین نے سنیں۔ اہل فہم سمجھ سکتے ہیں کہ یہ اعجاز ان اعجازوں سے کہیں بڑھ کر ہیں دیکھئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا بیشک زندہ ہوا لیکن اُٹھ دے کی صورت میں آکر زندہ ہوا۔ اور وہی حرکات اُس سے سرزد ہوئیں جو اور سانپوں سے ہوتی ہیں۔ علیٰ ہذا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی برکت سے گارے سے

زندوں کی سی حرکات جمعی سرزد ہوئیں جب وہ گار پرند کی شکل میں آیا۔ آخر زندوں کی شکل زندگانی سے کچھ تو علاقہ اور مناسبت ہے جو زندگانی حیوانات کی شکلوں سے علیحدہ نہیں پائی جاتی۔ پتھر درخت وغیرہ میں کبھی زندگانی کے آثار ظاہر نہیں ہوتے۔ اس بنا پر زندگانی کا زندوں کی شکل میں ظاہر ہونا اتنا مستبعد نہیں جتنا زندوں کی شکل سے پایا جانا مستبعد ہے اور اُس گارے کی شکل سے حرکات بھی وہی سرزد ہوئیں جو تمام پرندوں سے سرزد ہوتی ہیں مگر سوکھے ستون کی زندگانی اور سنگریزوں کی تسبیح خوانی میں نہ شکل و صورت کا لگاؤ ہے نہ کوئی ایسا برتاؤ ہے جس میں اور ہم جنس شریک ہوں یہ وہ باتیں ہیں کہ جادات بلکہ نباتات اور حیوانات تو کیا بنی آدم میں سے بھی کسی کسی کو یہ شرف میسر آتا ہے۔ سوکھے ستون کا فراق نبوی میں رونایا موقوفی خطبہ خوانی سے جو اُس کے قرب و جوار میں ہوا کرتی تھی چلانا اُس محبت خدا و رسول پر دلالت کرتا ہے جو مراحل معرفت طے کر کے بعد میں سر آتی ہے کیونکہ محبت کے لئے حق الیقین کی ضرورت ہے۔ اگر علم الیقین یعنی اخبار معتبر اور متواتر سے محبت پیدا ہوا کرتی تو حضرت یوسف علیہ السلام کے آج لاکھوں عاشق ہوتے کیونکہ جو شہرہ انکو حسن و جمال کا اب ہے وہ اُس وقت کہاں تھا۔ علیٰ ہذا اگر عین الیقین یعنی شاہدہ سے محبت ہوا کرتی تو کھانے کی چیزوں کی رغبت کے لئے چکھنے اور کھانے کی ضرورت نہ ہوتی فقط شاہدہ کافی ہوا کرتا۔ استعمال کر کے دیکھنا خود اس کی دلیل ہے کہ رغبت کے لئے حق الیقین چاہئے اور اسی نفع اٹھانے اور استعمال کرنے کو حق الیقین کہتے ہیں۔

ستون مذکور کا رونا اُس محبت خداوندی اور عشق نبوی پر دلالت کرتا ہے جو بڑی مرتبہ حق الیقین بہ نسبت ذات و صفات خداوندی و کمالات نبوی تصور نہیں اور ظاہر ہے کہ اس موقع خاص میں اس قسم کا یقین بجز کاملان معرفت اور کسی کو میسر نہیں آ سکتا علیٰ ہذا القیاس سنگریزوں کی تسبیح و تہلیل میں اسی معرفت کی طرف اشارہ ہے جو سوا خاصانِ خدا بے تعلیم و ارشاد ممکن الحصول نہیں اور ظاہر ہے کہ سنگریزوں کی تسبیح و تقدیس کو کسی کی تعلیم کا نتیجہ نہیں کہہ سکتے۔

یہ مولانا قدس سرہ کی تقریر کا اقتباس اور حاصل ہے جس سے صاف ثابت ہے کہ استوانہ خاتم

ہیں تو عربی وضع کے جو پیر کی کچھ بھی حفاظت نہیں کر سکتے اور نہ سردی سے بچا سکتے ہیں۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ شدت سردی سے ان کے پیر پھٹ جائیں گے اور بالاخر ہرٹ کی وجہ سے انگلیاں گرنے لگیں گی اور یہ گھبرا کر لوٹ جائیں گے یا فنا ہو جائیں گے اور فی الواقع تھا بھی ایسا ہی۔ اہل عرب اس قسم کی سخت سردی اٹھانے کے خوگر نہ تھے اور نہ ان کے پاس محافظت کا سامان تھا۔ برخلاف اہل حمص کے کہ اول تو وہ اس ملک کے رہنے والے سردی کے تحمل۔ دوسرے ہر قسم کا سامان موجود۔ مگر یہ سب ظاہری خیالات تھے تاہم الہی اسباب ظاہری پر موقوف نہیں ہے غیب سے یہ صورت پیش آئی کہ اہل حمص کے پیر تو موزوں میں بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور مسلمانوں کے پیروں پر کچھ بھی اثر نہ ہوا۔ عربی چپلوں میں اچھے خاصے سہے کسی کی ایک انگلی بھی نہ گری۔

جب جاڑا گزر گیا اور اہل حمص کے خیالات پورے نہ ہوئے۔ مسلمان اُسی طرح مستعدی سے صحیح و سالم رہے تو ایک تجربہ کار بوڑھے شخص نے اہل حمص سے کہا کہ مسلمانوں سے صلح کر لینا بہتر ہے۔ ان لوگوں نے انکار کیا۔ پھر ایک دوسرے شخص نے کہا کہ جاڑا تو گزر گیا اور تمہاری سب امیدیں خاک میں مل گئیں۔ خیالات غلط ثابت ہوئے۔ اب کس بات کے منتظر ہو صلح کر لینی چاہو۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ اب برسام کے منتظر ہیں۔ برسام جاڑے میں نہیں رہتا گرمی میں ظہور پزیر ہوتا ہے۔ اُس شخص نے کہا ان خیالات کو چھوڑو۔

اِنَّ هَؤُلَاءِ تَقُوْا مَّيْمَانُوْنَ وَاَنْ تَأْتُوْهُمْ
لِجَهَنَّمَ وَصِيَّتَايْ خَيْرٌ مِّنْ اَنْ تَوْخِذُوْا
سَعْوَةً اُجِيبُوْنِيْ مَحْمُوْدِيْنَ قَبْلَ اَنْ
تُجِيبُوْنِيْ مَذْمُوْمِيْنَ فَقَالُوْا سَيِّئٌ
خَوْفٌ وَّلَا اَعْلَمُوْا بِالْحَقِّ

یہ وہ قوم ہو جنکی غیب سے تائید و امداد ہوتی ہو تمہارا انکو
پاس عہد و پیمان کے بعد جانا اس سے بہتر ہے کہ نہ بدعتی پڑو
ہوئے جاؤ۔ تم میری بات اس وقت مانو گے تو قابل تعریف
قرار پاؤ گے ورنہ بعد میں مجبور ہو کر مانو گے اور قابل مذمت
بنو گے۔ ان لوگوں نے کہا یہ تو بوڑھا ہو کر مہلک گیا ہے
اور اس کو ٹرائی کا تجربہ بھی نہیں ہے۔

اس کے بعد ایک دفعہ مسلمانوں نے حمد کیا اور باواز بلند بکسیر کہی تو حمص کے اندر زلزلہ آگیا
دیواریں گر پڑیں۔ یہ حالت دیکھی تو وہ گھبرائے اور ان تجربہ کار بوڑھوں کے پاس گئے جنہوں نے
لے برسام ایک مرض ہے جس سے جسم پر زرم اور ہڈیاں ہوتا ہے۔

اول ہی صلح کی رائے دی تھی۔ اور کہا کہ اب کیا کریں۔ اُن لوگوں نے ٹال دیا اور خوب ذلیل کیا دوبارہ جب پھر تجبیر کہنے پر زلزلہ آیا تو پھر اُنکے پاس گئے تب اُنھوں نے کہا تم خود صلح کی خواہش کرو چنانچہ اہل حص نے قلعہ کی دیواروں پر کھڑے ہو کر صلح کی خواہش ظاہر کی مسلمانوں کو خود یہ بات معلوم نہ تھی کہ یہ لوگ کس بات سے مجبور ہو کر صلح کرنی چاہتے ہیں اُنکو معلوم نہ تھا کہ تائید الہی نے اہل حص کے اندر کس قسم کی پریشانی اور بدحواسی پھیلا رکھی ہے مگر چونکہ وہ امن و امان اور صلح کے ہر وقت طالب اور خواہشمند اور خوں ریزی سے بچنے کو بدل پسند کرتے تھے اس لئے فوراً آمادہ صلح ہو گئے اور انہیں شرائط پر صلح کر لی جن شرائط پر دمشق میں کی تھی۔

اس واقعہ سے ہر ذی فہم نہایت آسانی سے یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ جب فریق مقابل کے تجربہ کار عقلاء کو مسلمانوں کے حالات کا مشاہدہ کرتے کرتے یہ یقین ہو گیا تھا کہ ہر موقع پر خدا کی طرف سے اُن کی اعانت ہوتی ہے اور اُن کی نصرت و کامیابی سراسر تائید الہی پر مبنی ہے ظاہری سائلوں پر موقوف نہیں ہے تو کیسے ہو سکتا ہے کہ اسلام کی حقانیت کا اثر اُن پر نہ ہوا ہو۔ اُس کو سچت اور آسمانی مذہب نہ سمجھتے ہوں۔ ان ہی واقعات سے اور مسلمانوں کے حالات کے مشاہدہ نے اُنکے دلوں میں اسلام کی محبت کا بیج بکھیر دیا اور گویا اُنکے باطن میں نور ایمان چمک گیا۔ گو ظاہر میں بوجہ پابندی جاہ و مناصب یا خوف و غنا و عوام یا اندیشہ سلطنت اس وقت اسلام کا اظہار نہ کر سکیں لیکن ظاہر ہے کہ جب ان موانع کے مرتفع یا ضعیف ہو جانے کے ساتھ اُنکو مسلمانوں سے میل جول ہم نشینی اور ہم کلامی کی نوبت پہنچی اسلام بکلی کی رو سے بھی زیادہ تیزی اور سرعت کے ساتھ پھیلنا چلا گیا۔ اور جو لوگ اپنی باطنی میدان کو ظاہر نہ کر سکے تھے اب بے خوف و خطر اسلام کے دائرہ میں داخل ہو گئے۔ یہ بھی اسلام کے بسرعت پھیل جانے کی اصلی لم۔ ورنہ مسلمانوں نے کسی ایک جگہ بھی کسی قسم کے دباؤ یا زور حکومت یا حیلہ و تدبیر سے کام نہیں لیا۔ تاریخیں موجود ہیں، کوئی شخص ایک بھی شال اس کی دکھلا سکتا ہے تو دکھلائے۔

سرداران فارس کا معہ شکر	مسلمانوں کے مقابل دوہری قویں تھیں روم و فارس دونوں قویوں
عظیم کے برغبت مسلمان ہونا	کے علماء اور واقف کاروں میں مذہبی روایات کی بناء پر یہ امر ذہن نشین
تھا کہ اسلام ضرور پھیلے گا اور مسلمان ان ممالک پر مسلط ہو جائیں گے۔	

سہی وجہ تھی کہ اس بھید پر مطلع ہونیوالے اشخاص مقابلہ کو پسند نہ کرتے تھے۔ یزدجرد بادشاہ فارس نے مدائن کے مفتوح ہو جانے کے بعد اپنے سرداروں اور سپہ سالاروں کو جمع کر کے مشورہ کیا اور بالآخر یہ قرار پایا کہ یزدجرد نے بہت بڑے سپہ سالار کو جس کا نام (سیاہ) تھا مع ستر بڑے بڑے افسروں اور امیروں کے سوس کی محافظت کے لئے بھیجا۔ لیکن اہل سوس تو پہلے ہی مصالحت کر چکے تھے۔ اس لئے سیاہ کو مجبوراً راحہر جز اور تستر کے درمیان خیمہ ڈالنا پڑا سیاہ جس عظیم الشان جمعیت اور شان و شوکت سے آیا تھا اُس کا فکر مسلمانوں کو بھی تھا۔ کیونکہ فارس کے منتخب اور چیدہ سردار اُس کے ہم رکاب تھے۔ مگر تاہم اہل سوس سے مسلمانوں کے لئے جو سامان ہو رہا تھا وہ اُن کے وہم و گمان میں بھی نہ تھا۔ فارس کے افسر اعلیٰ سیاہ نے اُن سرداروں کو جو اُس کے ساتھ اور ماتحتی میں تھے جمع کر کے کہا تم لوگوں کو معلوم ہے کہ ہم ہمیشہ سے سنتے چلے آئے ہیں کہ یہ لوگ اس مملکت پر غالب آجاویں گے اور اصطر کے شاہی محلات میں اُن کے گھوڑے بندھیں گے اور اُس وقت اُن کی فتوحات سے تم اندازہ کر سکتے ہو کہ یہ خیال کس قدر متیقن اور صحیح ہے اب تم لوگ اپنی یہودی کی بات سوچ لو سب نے کہا ہم تمہارے مشورہ کے تابع ہیں اُس نے کہا تو ہر شخص اپنے متبعین اور خواص کا ذمہ دار بن جائے۔ میری رائے تو یہ ہے کہ ہم اُنکے مذہب میں داخل ہو کر اُن جیسے بنجائیں۔ اس رائے پر سب کا اتفاق ہو گیا اور ایک بڑے سردار شیروہ کو دس افسروں کے ساتھ حضرت ابو موسیٰؓ سے گفتگو کرنے بھیجا۔ شیروہ نے اپنی قوم کا پیام پہنچایا کہ ہم بر غبت مسلمان ہونا چاہتے ہیں مگر اس شرط پر کہ تمہارے ساتھ ملکر ہم اپنی قوم اہل عجم سے تو مقابلہ کریں گے مگر اہل عرب سے نہ لڑیں گے اور کسی عزنی نے ہم سے لڑائی کی تو تم کو ہماری محافظت لازمی ہوگی نیز یہ کہ بیت المال میں سے ہم کو وہ حصہ دیا جائے جو تم میں کے اشراف اور سرداروں کو دیا جاتا ہے اور یہ کہ عہد نامہ امیر المومنین کی تصدیق سے مرتب کیا جاوے۔

حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ جب تم مسلمان ہوتے ہو تو ان شرطوں کی کیا ضرورت ہے جو ہمارا حال وہی تمہارا حال۔ اُن لوگوں نے اسکو نہ مانا تو حضرت عمرؓ کی خدمت میں یہ ماجرا لکھا اور وہاں سے جواب آیا کہ جو وہ کہتے ہیں اُس کو مان لو اس قرارداد کے بعد سیاہ مع تمام افسروں اور فوج کے مسلمان ہو گیا اور یہ سب تستر کے محاصرے میں حضرت ابو موسیٰؓ کے ساتھ شریک ہوئے لیکن

جس متعدی اور جدوجہد کی توقع تھی وہ ان سے ظاہر نہ ہوئی تو حضرت ابو موسیٰ نے سیاہ سے اس کا سبب دریافت کیا۔ اُس نے جواب دیا کہ اول تو ابھی ہم اسلام کے احکام سے تمہاری طرح واقف نہیں دوسرے آپ نے بیت المال سے ہم کو وہ حصہ نہیں دیا جس کے ہم مستحق تھے۔ حضرت ابو موسیٰ نے یہ حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لکھ کر بھیجا۔ وہاں سے جواب آیا کہ اُن کے ساتھ وہی معاملہ کرنا چاہئے جو خود مسلمانوں کے ساتھ کیا جاتا ہے اور اُن کے لئے بقدر اُن کے درجہ اور جائز نشانی کے بیت المال سے مقرر کیا جائے جیسا کہ خود مسلمانوں میں تفاوت درجات ملحوظ رہتا ہے۔ چنانچہ سیاہ اور اس کے ساتھ پانچ سرداروں کا نام ڈھائی ہزار دالوں میں لکھا گیا اور سو شخصوں کا نام دو ہزار دالوں میں وغلیٰ ہذا۔ جب یہ مرحلہ طے ہو چکا تو حضرت ابو موسیٰ نے ایک قلعہ کا محاصرہ کیا۔ سیاہ نے یہاں اپنی مردانگی اور خوش تدبیری کے جوہر دکھلائے آخر شب میں اپنی ملکی وردی پہن کر اور اُس پر خون کے چھینٹے ڈال کر قلعہ کی دیوار کے نیچے جا پڑا۔ کسی شخص نے اوپر سے دیکھا تو سمجھا کہ ہمارا آدمی زخمی پڑا ہے دروازہ کھول کر اُس کے اٹھانے کے واسطے چند آدمی گئے جب قریب پہنچے تو سیاہ نے کھڑے ہو کر مقابلہ شروع کر دیا وہ گھبرا کر بھاگے تو اُس نے تنہا ہی قلعہ کے دروازے پر قبضہ کر لیا اور اس کے پیچھے فوراً مسلمانوں کا لشکر قلعہ میں داخل ہو گیا اور اس طرح ایک شخص کی جرأت سے قلعہ فتح ہو گیا۔ یہ ایک خاص جگہ کا واقعہ ہے جس میں ہزار ہا اہل فارس وقت فاصدیں مسلمان ہوئے۔ اس واقعہ سے ہم چند نتائج نکال سکتے ہیں۔

- (۱) اسلام کی حقانیت اور مسلمانوں کے آنے اور ممالک شام و عراق پر مسلط ہو جانے کا علم ہر دو ملکوں کے اہل علم و عقل کو از روئے روایات مذہبی تھا اور قبل از ظہور اسلام اُن کے باہم یہ تذکرہ ہوتے تھے۔ قیصر روم و شام ہر قیل کو بھی جو اہل کتاب میں سے تھا یہ علم تھا جیسا کہ ہم ابتداء میں لکھ چکے ہیں۔
- (۲) یہ لوگ اسلام کو مذہب حق سمجھ کر بر غبت و خوشی مسلمان ہوئے۔ خوف و طمع زر اس کے باعث نہیں ہوئے۔ کیونکہ جان و مال کی حفاظت اور اپنے مال و دولت پر بآزادی قابض رہنے کے ساتھ مصالحت کا دروازہ کھلا ہوا تھا۔ ابھی اہل سوس مصالحت کر کے محفوظ و مامون ہو چکے اور اس کی ہزار نظیریں موجود تھیں کہ مسلمانوں نے جو عہد کیا اُس کے خلاف ایک بات نہ کی۔ رہا شرط کرنا سو یہ بھی طمع زر کی وجہ سے نہ تھا۔ بلکہ مساوی حقوق کا طلب کرنا انسانی حریت و شرافت

کا مقتضی ہے مساوات حقوق کا مطالبہ عین عقل و تقاضا انسانیت و حریت کے مطابق ہے اس میں طمع زر کو دخل ہے نہ حبتِ حباہ کو۔

(۳۴) جب تک خدا تعالیٰ کی طرف سے توفیق اور امداد نہ ہو ہدایت کے لئے فقط علم کافی نہیں ہے ہر قل قیصر روم و شام کے پاس حبیب نامہ مبارک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہنچا تو اس نے بھی نامہ مبارک کی بہت تعظیم کی اور آپ کے حالات دریافت کرنے کے بعد اپنی قوم کو مسلمان ہونے کی ترغیب دی اور کہا یہ دین ضرور پھیلے گا اور یہ لوگ میرے ملک پر مسلط ہو جائیں گے مگر توفیق شامل حال نہ تھی۔ علم نے کچھ کام نہ دیا۔ عوام نے دنیا کی راحت کو دائمی نجات پر ترجیح دی۔

ناظرین اس واقعہ اور اس کے نتائج پر مطلع ہو کر آپ ہی انصاف فرمائیے کہ اسلام جو اس قدر سرعت سے پھیلا کہ ایک ایک موقع پر ہزار ہا آدمی مسلمان ہوتے تھے۔ اور وہ بھی معمولی اشخاص نہیں بلکہ فوجی سردار اور لشکر جبار جو معرکہ کارزار گرم کرنے اور ملک کو اغیار کی مداخلت کرنے سے محفوظ رکھنے کے لئے اپنے بادشاہ سے سرفروشی کا عہد کر کے نکلتے تھے۔ اور پھر لڑ کر مغلوب ہوئی یا قیدی بننے کے بعد لڑائی اور مقابلہ سے پہلے مسلمانوں کے کثرتِ عساکر اور سادوسامان ظاہری سے مرعوب ہو کر نہیں بلکہ اپنی مذہبی اور قومی روایات کی بناء پر اس یقین کی وجہ سے مسلمان غالب آئیں گے ضرور مسلط ہونگے ضرور۔ پھر ان سے مقابلہ لاحقہ حاصل۔ اور یہ علم نہ سلطنت تک محدود تھا بلکہ خواص سے گزر کر عوام تک پہنچ چکا تھا۔ تو کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اس اشاعت میں تلوار کے زور کو بھی کچھ دخل تھا۔ معاذ اللہ۔ استغفر اللہ۔

ہم اول کہہ چکے ہیں کہ مسلمانوں نے بڑی بڑی معرکہ کی لڑائیاں لڑیں۔ ملکی فتوحات میں وہ کمال دکھلایا کہ دنیا انگشت بدنداں رہ گئی۔ تھوڑے اور بہت تھوڑے زمانہ میں اسلامی فتوحات کے سیلاب عظیم نے ممالک شام و عراق و مصر سے متجاوز ہو کر افریقہ کے ممالک اور اندلس کو زیرِ زبر کر دیا مگر حاشا للہ کہ اشاعتِ اسلام میں ان فتوحات کو کچھ بھی دخل ہو۔ ایک شخص بھی خوفِ جان کی وجہ سے اسلام لانے پر مجبور نہیں ہوا۔ مصالحت کا دروازہ کھٹا ہوا تھا اس نے دینے میں مسلمان اس قدر مستعد تھے کہ کسی نے جھوٹ کو درخواست کی اور وہ سچ سچ قبول کرنے کو موجود ہو جاتے تھے۔ وفار عہد کی یہ حالت کہ اگر کسی ادب نے بھی وعدہ کر لیا تو سب پر اس کا

احترام واجب۔ پھر ایسی حالت میں کسی کو کیا مجبوری تھی کہ اپنا محبوب قدیم مذہب چھوڑ کر اسلام میں داخل ہوتا
اسلام کے بسرعت پھیلنے کی کل زد ہی وجہ تھیں۔

(۱) مذہبی روایات کی بناء پر اہل شام و روم و فارس کو یہ یقین تھا کہ اسلام مذہب حق
ہے اور وہ ضرور پھیلے گا۔

(۲) مسلمان جب کسی ملک یا شہر میں صلح کر کے داخل ہوئے یا فتح کر کے اور اُس جگہ کے
لوگوں کو مسلمانوں کے ساتھ ملکر رہنے کا اتفاق ہوا۔ میل جول کا موقع ملا اُن کے معاملات کو دیکھا
ان کی راستبازی۔ خدا پرستی۔ دینداری اور تمام اُن برگزیدہ اوصاف کا شاہدہ کیا جو ایک ہادی
قوم کے لئے ہونی چاہئیں تو خود بخود بلا ارادہ اسلام کی محبت دلوں میں راسخ ہوتی گئی اور
بخوشی در رغبت سرکش گردنوں کو اسلام کے سامنے جھکاتی گئی۔

ہم امید کرتے ہیں کہ ہر منصف مزاج ان صریح حالات کی تصدیق میں کبھی تامل نہ کریگا۔
ہٹ دھرم کیلئے کوئی حجت کارگر ہے اور نہ کوئی واضح سند یا دلیل اس کی تشریح کر سکتی ہے۔

رستم پہ سالار اعظم فارس کے مقتول ہونے کا ذکر قادیسیہ کے تذکرہ
میں اجمالاً آچکا ہے۔ اس وقت مجھ کو اس کا دوبارہ نام مقصود نہیں
ہے۔ محرکہ کار زنا قادیسیہ کی کیفیت نہ پہلے بیان میں لکھی گئی

رستم پہ سالار اعظم فارس کے اسلام
اور مسلمانوں کی نسبت خیالات سلطانی
اخلاقی و دماغی قابلیتیں اور حسن معاملات

تھی اور نہ اب لکھی جائیگی کیونکہ یہ ہمارے مقصود سے علحدہ چیز ہے اس وقت سابق مضمون کی تائید
میں کہ اہل فارس کے سرداروں اور شریف خاندانوں میں اسلام کی حقانیت اور غلبہ کا یقین کس
قدر راسخ ہو چکا تھا۔ رستم کے قلبی جذبات اور خیالات کا ذکر کرنا مناسب سمجھا گیا۔

یہ وہ شخص ہے کہ فارس بھر میں اس سے بڑھ کر مقتصد شجاع اور معتد علیہ کوئی نہ تھا
ملک فارس نے اپنی نجات کی امیدیں اُسی کی ذات سے وابستہ رکھی تھیں۔ سلاطین فارس
بھی اسی کے محتاج اور اس کی طرف امید و بیم کی نظر سے دیکھتے تھے مجھے دکھلانا ہے کہ ایسے شخص
کے خود ذاتی خیالات کیا تھے۔ اور اسلام کی عظمت و محبت کو کہاں تک دل میں لئے ہوئے تھا
مسلمانوں کے مقابلہ سے کیونکر پہلو بچاتا تھا۔ اور با ایں ہمہ شجاعت و مردانگی ہندوؤں کی طرح
حیلہ و حوالہ سے جنگ کو ٹالتا تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ بد قسمتی نے اُس کو اس دولت سے

محروم رکھا۔ اور انجام کار اُسکو وہی روز بددیکھنا پڑا جس سے وہ بچتا تھا۔ باوجود معرفت و علم ذاتی کے تصدیق کا درجہ نصیب نہ ہوا۔ اور حسرت و افسوس کیساتھ کفر کی حالت میں جان دیدی۔

عنوان مذکورہ کے ذیل میں بہت سے واقعات اور حالات ہیں جن سے ہمارے اہلسنی دعوے اشاعت اسلام پر نہایت خوبی سے روشنی پڑتی ہے۔ اس لئے ناظرین صبر و سکون کیساتھ ان سلسل واقعات کو دیکھنا اس عنوان کے ذیل میں لکھے جائیں گے۔ اور حکما تعلق عنوان مذکورہ سابق سے ہی ملاحظہ فرمائیں اور ان کے نتائج کا آخر مضمون پر انتظار کریں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کے وقت سے ملک فارس میں ایسے تغیرات و حوادث پیش آنے شروع ہوئے کہ ہزار ہا سالہ سلطنت کی استوار و مستحکم بنیادیں متزلزل ہوئی لکھن جلد جلد انقلاب سلطنت نے اُسکی قوت کو منتشر ارادوں کو ضعیف بہتوں کو پست کر دیا تھا۔ کسریٰ پرویز ۳۸ سال سلطنت کرنے کے بعد ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے چھٹے سال اپنے بیٹے اور جانشین کے ہاتھوں قتل ہوا۔ اور اس کا جانشین شیروہ بھی آٹھ ماہ سے زیادہ سلطنت کرنے نہ پایا تھا کہ ہلاک ہو گیا اُس کی جگہ سات برس کا بچہ اردشیر تخت پر بٹھلایا گیا۔ اور ایک سردار نے جس کا نام بہادر حسن تھا بطور نائب السلطنت سب اختیارات اپنے ہاتھ میں لے کر ایک معمولی شخص کا غیر محدود اختیارات کو ہاتھ میں لے کر سیاہ و سفید کا مالک بن جانا عام طور پر سرداران فارس کو ناگوار تھا۔ مگر ایک بہت بڑے جنرل شہریراز کو جسے کسریٰ پرویز نے سردار روم پر عظیم الشان فوج کے ساتھ مامور کیا تھا زیادہ ناگوار گزارا اور اُس نے اگر فوج مدین کا محاصرہ کر کے بالآخر اردشیر کو قتل کیا۔ اور خود تخت سلطنت پر غاصبانہ ٹھکن ہو گیا۔ یہ شخص خاندان شاہی سے نہ تھا اور اردشیر کے قتل کر کے کی وجہ سے عام طور پر بُری نظروں سے دیکھا جاتا تھا۔ تین بھائیوں نے جو باڑی گارڈ کے سواروں میں تھے مشورہ کر کے عین جلوس کے وقت جبکہ اُسکو تخت سلطنت پر پہنچا وہ گھر ہوئے چالیس ہی دن گزرے تھے قتل کر دیا۔ اُس کے بعد خاندان شاہی میں سے کوئی مرد تو اس قابل نظر نہ آیا کہ مالک تاج و تخت ہوتا۔ کیونکہ شیروہ نے اپنے تمام بھائیوں اور دارشان ملک کو قتل کر دیا تھا۔ اس لئے کسریٰ پرویز کی بیٹی اور ان مالک سلطنت بنائی گئی۔ اور وہ ایک برس چار ماہ سلطنت کر کے پانی تھی کہ ایک دوسرا شخص جو کسریٰ پرویز

کے بعد تریشہ داروں میں سے تھا۔ قابض ملک ہو گیا۔ لیکن ابھی ایک ماہ بھی لطفِ سلطنت نہ اٹھایا تھا کہ اہل فارس نے اس کو بھی قتل کر دیا۔ اور اب کسرے پر ویز کی دوسری بیٹی ارزیدخت ملک تاج و نگین بنائی گئی۔

یہ عورت حسن و جمال میں شہرہ آفاق تھی۔ خراسان کے گورنر جنرل اور کمانڈر انچیف فرخ ہرمز نے جو تمام ملک فارس میں اول درجہ کا افسر اور سردار تھا ملکہ کو نکاح کا پیام بھیج دیا۔ ملکہ نے بوجہ داب سلطنت نکاح تو مناسب نہ سمجھا۔ مگر بوجہ خوف صاف جواب بھی نہ دے سکی بلکہ اس کو ملاطفت و حیلہ سے بلوا کر قتل کرادیا۔

فرخ ہرمز کا بیٹا رستم اُس کی غیبت میں خراسان کا قائم مقام گورنر تھا اُس کو جب باپ کے قتل کی خبر پہنچی تو اُس نے مدائن پر چڑھائی کر کے ملکہ کو اندھا کرنے کے بعد قتل کر دیا اور خود سیاہ و سفید کا مالک بن کر ایک اور شخص کو تخت سلطنت پر بٹھلا دیا۔ یہ بھی چھ ماہ سے زیادہ سلطنت کرنے نہ پایا تھا کہ تخت سے اتار کر قتل کر دیا گیا۔ اُس کے بعد ملک فارس بالکل بے سر رہ گیا۔ برائے نام بھی کوئی بادشاہ نہ رہا جو کچھ تھا رستم تھا۔

یہی وہ رستم ہے جس کا حال یہاں ہم لکھنا چاہتے ہیں جس کی ذات پر تمام اہل فارس کا سہارا تھا اور جس کی زبردست قوت اور فوق العادت شجاعت پر ملک بھر کو اعتماد تھا اور جس کے قتل پر قادیسیہ کے شہور عالم معرکہ کا خاتمہ ہوا تھا۔

ادھر تو ملک فارس کی یہ کیفیت تھی اُدھر اسلامی فتوحات کا سیلاب عظیم ملک کو زیر و زبر کرتا ہوا چلا آتا تھا اہل فارس اگر کچھ کرتے تو رستم کے سہارے پر کرتے مگر وہاں اُس کا ایک مد مقابل فیرزان پیدا ہو گیا۔ انکی باہمی مخالفت اور غضب ڈھارس ہی تھی۔ وہ آپس کے مناقشات اور جنگ و جدل کی وجہ سے اس قابل نہ رہے تھے کہ اپنی قوت کو اہل اسلام کے مقابلہ کیلئے مجتمع کر سکیں۔ فارس کی زبردست اور عظیم الشان سلطنت فی الحقیقت تو ضعیف نہ ہو گئی تھی اُس میں کافی سے زیادہ جنگی مواد موجود تھا۔ عساکر قاہرہ سے چھاؤنیاں بھری ہوئی تھیں۔ کسرے پر ویز نے حسن تدبیر یا ظلم و تعدی کے ساتھ اس قدر روپیہ ملک سے وصول کیا تھا کہ خزانے معمور تھے۔

لہٰذا پر ویز کو اُس کے بیٹے شیرویہ نے بشورہ سرداران فارس قید کرنے کے بعد جو خط لکھا تھا۔ (بقیہ حاشیہ بر ص ۱۲۵)

تھی وہاں سے بلا کر تخت شاہی پر بٹھلایا

ملک فارس کے عہدہ داراُن فہلکی و مالی سرداران فوجی ماتحت نوابوں اور جاگیرداروں سے لیکر رعیت کے ادنیٰ افراد تک دو ملک کو بے سراور تخت کو خالی اور سلطنت کو تباہ ہوتے دیکھ کر سخت پریشان و اندوگین تھے اور اس وقت ہر شخص کے نزدیک اپنے ناموس سے زیادہ ملک کی حفاظت اہم اور ضروری تھی۔ یزدجرد کو تخت پر جلوہ گردیکھ کر اطاعت و انقیاد کے لئے دفتر پرے اور تخت شاہی کے گرد پروانہ وار جمع ہو کر ملک پر قربان ہونے کے واسطے تیار ہو گئے۔

ملک بھر میں جنگ اور حفاظت کا جوش تو پہلے سے ہی پھیلا ہوا تھا فوجیں میدان جنگ میں جانے اور داو شجاعت دینو کی واسطے بیقرار تھیں۔ اب اتحاد و اتفاق کی ایک لہر تمام جگہ پھر گئی۔ یزدجرد نے ایسی مستحکم اور قوی سلطنت کی باگ اپنے ہاتھ میں لی جس میں کسی جانب بھی ضعف نہ تھا اسکو دو بات نصیب ہوئی جو کسرے پر یزکو باایں ہمہ سطوت و جبروت حاصل نہ تھی۔ کیونکہ اُس کی حکومت دلوں پر نہ تھی بلکہ عام افراد اس کے جاہلانہ احکام سے بیزار تھے۔ اور اسی وجہ سے انجام کار قید ہو کر قتل ہوا۔

اور یزدجرد کی حالت عین برعکس تھی۔ سارے ملک کے دل مسخر تھے۔ ہر فرد فریفتہ اور اُسکو اپنے اشارے سے ایک مرکز پر جمع ہو کر سب کے سب جان دینے کے لئے تیار تھے۔

یزدجرد نے زمام حکومت ہاتھ میں لیتے ہی منتشر قوت کو مجتمع کر دیا۔ فوجوں کو ملک کے حصوں پر منقسم کر کے چھاؤنیاں قائم کر دیں۔ اور تمام چھاؤنیوں، سرحدوں اور مورچوں کے لئے فوجیں نامزد کر کے اُنکا تعلق مرکز سے قائم کر دیا۔ اور سلطنت کا وہ رعب و داب از سر نو زندہ کیا جو کچھ عرصہ کے لئے کم ہو گیا تھا اور اس طرح انتظام کر کے مسلمانوں سے مقابلہ یا بالفاظ دیگر اُنچو اپنے ملک کو اطراف سے جن پر وہ سلا بنا ہو گئے تھے نکالنے کے واسطے مستعد ہو گئے۔ اس بڑی تیاری کے بعد سب نے پہلا اور سب سے بڑا سرکہ قادسیہ کا ہوا۔ گویا سب سامان جنگ قادیسیہ کی تمہید تھی۔

ہم نے اس وقت تک مضمون مذکورہ بالا میں کچھ لکھا اُس کی غرض یہ تھی کہ ناخر بن سلطنت کی موجودہ حالت سے ایسی واقفیت پیدا کریں جو واقعات مابعد میں اُن کی رہبری کر سکے اور جسکی وجہ سے انہوں نے کچھ نہیں آسانی ہو۔ اب ہم واقعات مابعد کو مزید وار لکھ کر آخر میں نتیجہ لکھیں گے

(۱) اسلامی لشکر جو عراق میں داخل ہو کر فتوحات اسلامیہ کو وسعت دے رہا تھا۔ اُس کے سپہ سالار حضرت مثنیٰ بن حارثہ فہتھے جو شجاعت اور تدبیر میں حضرت خالد بن ولیدؓ سے برابر اور نظیر سمجھے جاتے تھے۔ حضرت مثنیٰ کے پاس کل آٹھ ہزار فوج تھی انکو نینجد کی تخت نشینی فارس کے اتفاق اور اراذل کی اطلاع ملی تو قبل اس کے کہ اہل فارس پیش قدمی کریں آپ نے کمال ہوشیاری اور دانشمندی سے سب حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لکھ کر بھیجا اور یہ بھی لکھا کہ اہل سواد عراق جو اسلام کے ذمہ اور عہد میں داخل ہو چکے ہیں اُن سے بھی نقص عہد کا اندیشہ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خط کو دیکھتے ہی فرمایا:-

وَاللّٰهِ لَأَكْرَمِيْنَ مَلُوْكَ الْعَجَجِ
بِمَلُوْكَ الْعَرَبِ -

قسم ہے رب العزت کی اگر ملوک عجم مجتمع ہو گئے ہیں تو میں اُن کے مقابلہ کے لئے ملوک عرب کو بھیجوں گا۔

آپ نے عام حکم کے ذریعہ سے تمام قبائل عرب کو اطلاع دیدی کہ ہر قبیلہ کے رئیس منتخب اور تجربہ کار مدبر خاندانی شریف مقرر۔ واعظ خطیب و شاعر اور جو لوگ فتون جنگ میں ماہر یا فوج شجاعت شہسواری و تیراندازی میں مشہور ہیں سب امیر عراق کے لشکر میں جا لیں ایسا ہی ہوا آپ کا حکم پاتے ہی جن میں جنگ کی قابلیت تھی یا کسی بات میں ممتاز و مشہور تھے سب نکل کھڑے ہوئے جو قبائل مدینہ اور عراق کی نصف مسافت پر رہتے تھے وہ تو براہ راست عراق کو روانہ ہو گئے اور جو مدینہ سے قریب تھے وہ مدینہ میں آکر جمع ہو گئے۔

اس لشکر کے جمع ہو جانے کے بعد حضرت عمرؓ مع تمام لشکر کے مدینہ منورہ سے باہر ایک چشمہ پر جس کا نام صرار تھا خیمہ زن ہوئے۔ لوگوں کو اس کی وجہ معلوم نہ تھی اور نہ اُن کی جرات تھی کہ اسکا سبب دریافت کر سکتے۔ جب کبھی ضرورت کسی امر کے دریافت کی ہوتی تھی تو حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو ذریعہ بنایا جاتا تھا۔ اور اگر کسی بات کو یہ دونوں صاحب بھی دریافت کر سکتے تو حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ کے ذریعہ سے کام ہوتا تھا۔ اب بھی لوگوں نے حضرت عثمانؓ کو

حضرت عثمانؓ کا درجہ علاوہ وزیر و مشیر ہونے کے ولیعہد کا ساتھ تھا۔ حضرت عمرؓ نے کو کسی کو ولیعہد آخر تک بھی نہیں بنایا مگر عجب کا خیال عام طور پر یہی تھا کہ بعد حضرت عمرؓ کے خلافت انہیں کو ملنی چاہئے اور اس لئے عام طور پر انکو ردیف کے لقب سے ملقب کیا جاتا تھا عرب کے محاوروں میں ردیف اُسکو کہتے ہیں جو کسی کے بعد اس کام کو نبھال سکے جو اُس کے سپرد تھا۔

عرض کیا۔ اور انھوں نے آپ سے نقل و حرکت کا سبب پوچھا۔ تب آپ نے سب کو جمع کر کے سارا حال بیان کیا اور اپنے بارہ میں مشورہ طلب کیا کہ میرا خود جانا مناسب ہے یا یہاں رہنا۔ عامۃً سب کی رائے یہ تھی کہ آپ بھی تشریف لے چلیں اور آپ کے ہم رکاب ہم سب ہوں۔ آپ نے اسکو قبول کر کے فرمایا کہ سب لوگ تیار کریں میں بھی چلوں گا۔ ہاں اگر اس سے بہتر کوئی دوسری رائے معلوم ہوگئی تو اُس پر عمل کیا جاوے گا۔ اس کے بعد آپ نے جلیل القدر صحابہ کو جمع کیا۔ حضرت علیؓ کو بطور قائم مقام مدینہ منورہ میں چھوڑا تھا اور حضرت طلحہؓ مقدمۃ الجیش پستھے۔ اور حضرت زبیرؓ عبد الرحمن بن عوفؓ یمنہ و میسرہ پر ان سب کو طلب فرما کر مکر مشورہ فرمایا۔ ان حضرات نے استغفار ہو کر رائے دی کہ آپ خود تشریف نہ لے جائیں کسی کو امیر بنا کر بھیجتے ہیں۔ اگر فتح ہوگئی تو فہو المراد اور اگر کوئی دوسری بات ہوئی تو دوسرے اور تیسرے کو امیر فرمائیے۔ اسکا اثر دشمن پر زیادہ پڑے گا۔ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی اصلی رائے اول سے ہی تھی۔ مگر عوام کی تالیف اور تقویت کے لئے اس پہلی رائے کو قبول فرمایا تھا۔ اب آپ نے اعلان کر دیا کہ ذی رائے اصحاب کا مشورہ ہے کہ میں خود نہ جاؤں اس لئے یہ ارادہ ترک کر دیا گیا اور بعد مشورہ حضرت سعد بن ابی وقاص کو جو قبیلہ ہوازن پر عامل تھے امیر عسکر عراق بنایا گیا۔ اور آپ نے انکو طلب کر کے علم امارت عطا فرما کر ارشاد فرمایا۔

لَا يَخْرُجُ نَفْسٌ مِنَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ قِيلَ خَالٌ
رَسُولُ اللَّهِ وَصَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ
فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَخْرُجُ النَّفْسُ
بِالنَّفْسِ وَلَكِنْ يَخْرُجُ النَّفْسُ بِالْحَسَنِ
فَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِكُنْزٍ وَبَيْنَ أَحَدٍ نَسَبٌ
إِلَّا كَاعْتَدَا فَالنَّاسُ شَرَفُهُمْ وَوَضِيْعُهُمْ
فِي ذَاتِ اللَّهِ سَوَاءٌ اللَّهُ رَحِيمٌ وَهُوَ
عَبَادُهُ يَتَفَضَّلُونَ بِالْعَافِيَةِ وَيُدْرِكُونَ
مَا عِنْدَهُ بِالطَّاعَةِ فَانْظُرِ الْأَمْرَ الَّذِي

اس پر غور نہ کرنا کہ لوگ تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امون رفیق اور صحابی کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ برائی کو بُرے عمل سے کبھی نہیں مٹاتا۔ البتہ اچھے عمل سے بُرائیاں محو کر دی جاتی ہیں۔ الشدا و بر بنوں میں کوئی رشتہ قرابت نہیں ہے۔ اگر علاقہ ہو تو صرف اطاعت کا آدمی شریف و ذلیل اعلیٰ و ادنیٰ اللہ کے یہاں سب برابر ہیں۔ باہم تفادات ملنا تب ہی تو عافیت نفس اور گناہوں سے بچنے میں۔ وہاں کے انعامات و کلمات کو مرقعات کے ذریعہ حاصل کر سکتے ہیں تم اس فریضہ کو مضبوطی سے

لے مے عقد خلیفہ استشاریہ فیہ عزم علیہ لودہ ان الصلوة عامۃ وقد ارجع الی علی تقدم من المدینة ثم استشارهم فکلمهم وافقوه علی الذی احب الی العیون بن عوف قال لذل انی استخی ان کسرت ان تصنف المسلمون فی سائر اقطار
مالی العراق فقال قد وجدته قال ومن یوم قال لا اسد فی بلادنا سعد بن مالک الزهری فاستشاروا لود واصل الی سعد فامر علی العراق وادعاه فقال لا یفعلنک الی ما یتوکل علیہا تصحیح

رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُلْزَمُهُ مِنْذُ بُعِثَ إِلَى أَنْ فَارَقَنَا فَأَلْزَمَهُ
فَأَنَّهُ الْأَمْرُ هَذِهِ عِظْفِي إِيَّاكَ إِنْ تَزَكَّيْتَ
وَرَغَبْتَ عَنْهَا حَبِطَ عَمَلُكَ وَكَنْتَ
مِنَ الْخَاسِرِينَ -

پھر وہ جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت ہو
وہاں تک قائم رہے۔ پس یہی میری نصیحت
ہے۔ اگر تم نے اُس کو چھوڑ دیا تو پہلے اعمال صالحہ
بھی جھٹ اور محو ہو جائیں گے۔

اور جب حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے لگے تو اُن کو علیحدہ بلا کر خاص ہدایات فرمائیں
جو حکمت سے لبریز تھیں۔ اُن ہدایات کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی کے الفاظ میں نقل کرنا مناسب ہو
ارشاد فرمایا۔

إِنِّي وَلَيْتُكَ حَرْبَ الْعِرَاقِ فَاحْفَظْ
وَصِيَّتِي فَإِنَّكَ تَقْدِمُ عَلَى أَمْرِ شَدِيدٍ
كَرِيهٍ لَا يَخْلُصُ مِنْهُ إِلَّا الْحَقُّ فَعَوِّدْ
نَفْسَكَ وَمَنْ مَعَكَ الْخَيْرَ - وَاسْتَفِيزْ بِهِ - وَاعْلَمْ أَنَّ لِكُلِّ عَادَةٍ
عَتَاً أَفْعَتَاؤُ الْخَيْرِ الصَّبْرُ - فَالصَّبْرُ
الصَّبْرُ عَلَى مَا أَصَابَكَ وَنَابَكَ
يُجْتَمِعُ لَكَ خَشْيَةُ اللَّهِ وَاعْلَمْ
أَنَّ خَشْيَةَ اللَّهِ تَجْتَمِعُ فِي أَمْرَيْنِ
فِي طَاعَتِهِ وَاجْتِنَابِ مَعْصِيَتِهِ وَ
إِنَّمَا أَطَاعَهُ مَنْ أَطَاعَهُ يَبْغِضُ الدُّنْيَا
وَحُبَّ الْآخِرَةِ - وَلِلْقُلُوبِ حَقَائِقُ
يُبَشِّرُهَا اللَّهُ أَنْشَاءً - وَنَهَا السُّرُورَ مِنْهَا
الْعَلَانِيَةَ فَأَمَّا الْعَلَانِيَةُ فَإِنْ يَكُونُ
حَامِدُكَ وَذَامُكَ فِي الْحَقِّ سَوَاءً

میں تم کو عراق کا امیر عسکر بنا کر بھیجتا ہوں میری یہ
وصیت یاد رکھنا کہ تم ایک سخت اور دشوار کام کے لو
جاتے ہو جس سے خلاصی کی صورت بجز اتباع حق
کچھ نہیں۔ اپنے نفس کو عمل خیر کی عادت ڈالو اور اُسی
کے وسیلہ سے فتح کو طلب کرو۔ اور جان لکہ ہر ایک عادت
کیلئے سامان اور اسباب ہوتے ہیں خیر کا سامان اور سبب
صبر ہی جو مصیبت یا حادثہ پیش آئے اُسیں صبر کو لازم
پہنچو۔ ایسا کرنے سے خوف خدا تمہارے اندر پیدا ہوگا
اور یاد رکھو کہ خوف خدا کی دو ہی علامتیں ہیں۔ اُس کے
حکم کی اطاعت کرنا اور مصیبت و نا فرمانی سے بچنا
اطاعت خداوندی وہی شخص کرتا ہے جو دنیا سے نفرت
کرے اور آخرت کی طرف راغب ہو اور مصیبت کا
سبب فقط دنیا کی محبت اور آخرت سے بے رغبتی ہی
اللہ تعالیٰ قلوب میں خاص و صاف اور عمدہ کیفیات
راخ فرمادیتا ہے جسے بعض ظاہر آثار ہیں اور بعض مخفی۔

الغالب حضرت علیؓ ابن ابی طالب کو قتل کر کے اپنی شہادت کا ثبوت دیا اور ان ہی میں معاویہ بن حداد بھی تھا جس نے حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کے بدلہ لینے کو بہانہ بنا کر مسلمانوں پر قتل و ظلم کا بازار گرم کیا اور ان ہی میں حصین بن نمیر بھی تھا جس نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں بہت کچھ قصہ لیا۔

غرض فتنہ پردازوں کا جھٹا اس قبیہ میں موجود تھا۔ اور یہ وجہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کی صورت سے بیزار اور عراق جانے کو برا سمجھتے تھے۔ اس وقت گوان لوگوں میں اس قسم کی فتنہ پردازی کی کوئی بات نہ تھی اور اسی وجہ سے کسی کی سمجھ میں نہ آیا کہ حضرت عمرؓ ان کی شرکت جہاد سے کیوں منع ہیں اس وقت تو یہ بھی قادسیہ کے لشکر کے سپاہی تھے مگر ان میں یہ فتنہ موجود تھا جس کا ظہور اس وقت سے سترہ اٹھارہ سال بعد ہوا۔

الغرض اس اہتمام کے ساتھ حضرت عمرؓ نے حضرت سعدؓ رضی اللہ عنہ کو رخصت کیا اور قسیر کی ہدایات اُنکو کر دیں اور ان کی روانگی کے بعد بھی برابر امداد کے لئے لشکر بھیجتے رہے اور اس

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳۰) تو وہاں ایک نہایت باجمال عورت ققام سے جو اس کے ہم مذہب تھی ملنا ہوئی جسکو کچھ کر یہ فریفتہ ہو گیا اور فوراً نکاح کا پیام دے دیا۔ ققام نے کہا اس شرط پر منظور ہو کہ میرے مہر میں تین ہزار درہم ایک غلام اور ایک باندی دے اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کو قتل کر دے۔ ابن جحش نے کہا قتل علیؓ رضی اللہ عنہ کی شرط سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ کو نکاح کرنا منظور نہیں ہے۔ کیونکہ میں زندہ نہیں رہ سکتا۔ ققام نے کہا اگر زندہ ہو گیا تو فہو المراد ورنہ آخرت کی نعمت و لذت کافی ہے۔ ابن جحش تو خود ہی اس امداد سے آیا تھا۔ انکاح کی طمع نے اور بھی مستعد کیا۔ اندر سے مسجد میں جا بیٹھا اور جب حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ صبح کو تشریف لائے تو لوگ رازاری جس کو آپ شہید ہوئے۔ اسی قصہ کو خواررج کے ایک شاعر نے اس طرح ذکر کیا ہے

فلو ہر اساقہ و سسماحتہ	کہ ہر ققام بین عرب و انجھ
عرب و عجم میں کسی صاحب ہمت نے	ققام کے مہر کی برابر مہر نہیں دیا
ثلاثۃ آلاف و عبد و قینۃ	و قتل علیؓ رضی اللہ عنہ بالحسام المصمم
تین ہزار درہم۔ ایک غلام۔ ایک باندی	اور علیؓ رضی اللہ عنہ کو دھجے کا مضبوط کورہ قتل کرنا
فلا مہر اعلیٰ من ققام و ان غلا	ولا فتک الادون قتلت ابن جحش
کوئی مہر کتنا ہی بڑا ہو ققام کا مہر سے زیادہ نہیں ہو سکتا	اور کوئی حملہ ابن جحش کے حملہ سے بڑھا ہوا نہیں

طرح حضرت مثنیٰ کی فوج ملاکر کچھ اور پرتیس ہزار لشکر قادسیہ کے معرکہ کے لئے بھیج دیا۔

اتفاقی امر ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ بھی مقامِ نردون تک ہی پہنچے تھے کہ تجربہ کار اور میدانِ غز
امیر عراقِ مثنیٰ بن حارثہ کا انتقال ہو گیا مگر انھوں نے انتقال سے قبل جنگ کے متعلق ضروری
ہدایات لکھ کر ایک شخص کو دیں کہ فوراً حضرت سعدؓ کے پاس پہنچا دی جاویں۔

ان ہدایات میں یہ بھی تھا کہ ناف فارس میں داخل ہو کر ہرگز جنگ نہ کریں۔ بلکہ لڑائی کے لئے ایسے موقع کو منتخب کریں جو عرب اور فارس کی سرحد پر ہو۔ تاکہ اگر اس عظیم الشان پیش آینوے معرکہ میں مسلمان فتحیاب ہوں تو پیش قدمی سہل ہے اور کوئی دوسری بات پیش آوے تو وہ اپنی حدود میں داخل ہو کر حالت کو سنبھالنے اور دوبارہ حملہ کرنے کے قابل ہو جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی رائے لکھی اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ اپنے اور مثنیٰ کے لشکر کو جمع کر کے فتادسیہ پر مقام کریں۔

حضرت سعد رضوان ہدایات پر کار بند ہو کر قادیان پہنچے۔ اور یہی موقع اس معرکہ کے لئے زیادہ موزوں اور مناسب بھی تھا۔

(۲) یہ تو مسلمانوں کی حالت تھی کہ انھوں نے خبر پاتے ہی مقابلہ کا سامان مکمل کر لیا لیکن مابین پایہ تخت فارس میں کیا ہو رہا تھا۔ ہم اُس کا حال بھی بیان کرنا چاہتے ہیں۔ یزدجرد کی تخت نشینی کے بعد تمام قوت یک جا ہو کر ہر قسم کا سامان مکمل ہو چکا تھا اور وہ بہمہ وجوہ مقابلہ بلکہ عرب کو تباہ و برباد کرنے کے واسطے تیار بیٹھی تھی۔ فوجیں سلسلہ وار چھاؤنیوں میں مقیم لگاتار امداد کو تیار تھیں کہ اسی درمیان میں دیہات عراق کے باشندوں نے حضرت سعد کے قادیسیہ پہنچنے اور مواضع متصلہ پر حملہ کرنے کی خبر بھیج کر فریاد کی۔

یزدجرد نے رستم کو طلب کر کے کہا کہ میں تجھ کو اسلامی لشکر کے مقابلہ کے لئے بھیجنا چاہتا ہوں آج فارس بھر میں تجھ سے بڑھ کر کوئی شخص نہیں ہے اگر اول ہی مرتبہ ایک سخت حملہ اور زبردست قوت کے ساتھ ان کا قلع قمع کر دیا گیا تو ان کے حوصلے پست ہو جائیں گے اور پھر ہم خود ان کے گھر پر حملہ کر کے ان کو غلام بنائیں گے۔

رستم نے کہا میری رائے اس کے بالکل خلاف ہے عرب کے دل میں عجم کا رعب

اُسی وقت تک ہر جہتک میں اُن کے مقابلہ کے لئے نہ نکلوں۔ اگر اول مرتبہ ہی اُنکے مقابلہ کے لئے میں نکلا تو وہ بالکل جری ہو جائیں گے اور جان توڑ کر مقابلہ کریں گے۔ کیونکہ میرے مقابل ہونے کو فارس کی آخری اور پوری کوشش سمجھیں گے۔ رائے یہ ہے کہ ہم یکے بعد دیگرے بڑے بڑے تجربہ کار افسروں کو بھیجتے رہیں۔ اگر فتح ہوئی تو فہما۔ ورنہ دوسرے کو بھیجا جائے گا۔ علی ہذا۔ اس میں ہمیں کامیابی کی امید ہے۔ میرے یہاں مقیم رہنے میں بقا، سلطنت ہے۔ ورنہ اسی وقت سے سلطنت کو زوال سمجھئے۔

یزدجرد نے نہ مانا تو رستم نے پھر باصرار یہی کہا کہ مجھے سلطنت کی تباہی آنکھوں سے نظر نہ آتی تو میں کبھی اپنی عظمت اور بڑائی کا اظہار نہ کرتا۔ میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ مجھے نہ بھیجیں۔ میں یہیں مقیم رہوں اور جالینوس کو مقابلہ کے لئے بھیج دوں فتح ہو تو ہوا المراد ورنہ دوسرے کو بھیجا جائیگا۔ اور جب کہ عرب لڑتے لڑتے ضعیف اور سست ہو چکے ہونگے میں اپنی تازہ قوت سے اُن پر ٹوٹ پڑو گا۔ لیکن جب کسریٰ نے کسی طرح نہ مانا تو مجبوراً مقابلہ کے لئے نکلا۔ اور ساٹھ ہزار کی جمعیت کو لیکر سا باط میں جا کر ڈیرہ ڈالا۔ یہاں پہنچ کر بھی مقابلہ سے معاف کئے جانے کا پیام بھیجا مگر منظور نہ ہوا۔

(۳) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو دو ماہ سے زیادہ قادیسیہ میں گزرنے کے بعد جب رستم کے سا باط پہنچنے کی خبر ملی تو حضرت عمرؓ کی خدمت میں اطلاع بھیجی۔ وہاں سے جواب آیا۔

لَا يَكُونُ نِكَاحٌ مَا يَأْتِيكَ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَأَبْعَثْ إِلَيْهِ رِجَالًا مِنْ أَهْلِ الْمُنَاطِرَةِ وَالرَّايِ فَالْجَلْدِ يَدْعُونَكَ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ دُعَاؤَهُمْ تَوْحِيدًا لَنَا لَهُمْ۔

تم اُن کے ساز و سامان سے نہ گھبراؤ۔ اللہ تعالیٰ سے استعانت طلب کرو اور اسی پر بھروسہ رکھو۔ یزدجرد کے پاس چند ذی رائے اور بہادر لوگ دعوت اسلام کے لئے بھیجو۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس دعوت کو اُن کے ارادوں میں شمتی پیدا ہوگی۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے دو قسم کے لوگوں کا انتخاب کیا۔ ایک وہ جو خاندانی اور شہر مدبر و ذی رائے تھے۔ دوسرے وہ جو ذی رائے ہونے کے ساتھ قوی ہیکل۔ تو مندر۔ وجہہ اور صاحب رعب تھے۔ اس قسم کے تیرہ اشخاص کو کسریٰ کے پاس بھیجا اور نھان بن مرقن

کو اس جماعت کا امیر بنایا۔ یہ جماعت سا باطین گزرتی ہوئی سیدھی مدائن پہنچی۔ رستم کی طرف التفات بھی نہ کیا۔ یزدجرد کو اطلاع ملی تو اس نے وزراء اور امار سلطنت کو جمع کر کے اس جماعت دعا کو دربار میں طلب کیا۔ اور دریافت کیا کہ تم لوگوں کو ملک فارس پر چڑھائی کرنے اور ہم سے رٹنے کی کیا وجہ ہے کیا تم کو اس وجہ سے جرات ہو گئی کہ ہم تمہاری طرف سے غافل تھے۔

نعمان نے کہا: ”اللہ تعالیٰ نے ہم پر رحم فرمایا اپنے برگزیدہ رسولؐ کو بھیجا جن کے ذریعہ سے ہم کو ہدایت ہوئی۔ آپ نے ہم کو اعمال صالحہ کا حکم دیا اور اعمال بد سے روکا اور اس کے قبول کر لینے پر دنیا و آخرت کی بھلائی کا وعدہ فرمایا۔ قبائل عرب یکے بعد دیگرے سب اسلام میں داخل ہو گئے۔ آپ نے ہم کو حکم دیا کہ عرب سے متصل جو ملک ہیں ہم ان کو بھی دعوت اسلام پہنچائیں۔ اس لئے ہم تم کو اس بہترین دین کی طرف بلاتے ہیں جس نے اچھی اور بھلی باتوں کی ترغیب دی۔ اور قبیح باتوں سے نفرت دلائی۔ اگر تم نے اس کو قبول کر لیا تو تم اپنے ملک پر بدستور حکمران و قابض رہو۔ ہم کتاب الہی تمہارے پاس چھوڑ جائیں گے اسکا اتباع لازم ہوگا اگر تم اس کو نہ مانو، دوستی باتوں میں سے سہل بات کو یعنی جزیہ دینے کو قبول کرو۔ اگر جزیہ قبول کر لیا تو ہم تمہاری جان و مال کی حفاظت کریں گے ورنہ پھر مفتابلہ اور لڑائی کے لئے تیار ہو جاؤ۔“

یزدجرد نے یہ برہنہ تقریر سن کر کہا کہ دنیا میں تم اہل عرب سے زیادہ کوئی قوم حقیر و ذلیل نہ تھی۔ نہ تمہارا شمار زیادہ تھا اور نہ تمہارے پاس کچھ سامان تھا۔ تم ملک فارس کے مفتابلہ کی طمع نہ کرو اگر تم اس دھوکہ میں آئے ہو کہ ہم خانہ جنگی میں مبتلا تھے تو یہ خیال غلط ہے اور اگر تنگدستی سے مجبور ہو کر نکلے ہو تو ہم تم کو کھانے پینے کا سامان دیں گے۔ اور کسی نرم خو حاکم کو تم پر امیر مقرر کریں گے۔ یہ سن کر جماعت دعا کو تھوڑی دیر کے لئے سکوت ہوا۔ انکوبے دھڑک اُفتگو کرنے میں مشغول اور حیا مانع ہوتی تھی۔ مگر یہ سکوت دیر تک قائم نہ رہا۔ مغیرہ بن راہہ نے کھڑے ہو کر کسریٰ سے کہا کہ۔

یہ لوگ عرب کے سردار اور خاندانی شریف اور بزرگ ہیں۔ اور خاندانی شریف و سردار ہمیشہ شریفوں کی عزت اور حفظ مراتب کو ملحوظ رکھتے ہیں۔ اس وجہ سے اب تک پورا پیام جس کے لئے بھیجا گیا تھا ادا نہیں کیا۔ اب میں تم کو کہتا ہوں سنئے۔ ہماری تنگدستی فقر و فاقہ۔ ذلت و قلت جو آپ نے بیان کی بالکل درست اور بجا ہے۔ ہم ایسی ہی تھے مگر اللہ تعالیٰ نے اس ہماری ذلت پر رحم فرما کر ہمارے اندر اپنے محبوب رسول کو بھیجا۔ مغیرو نے نعمان کی گفتگو کا سارا خلاصہ بیان کر کے آخر میں کہا کہ اب اسکے سوا کوئی صورت نہیں ہے کہ یا اسلام لاؤ یا ذلیل ہو کر جزیہ دو ورنہ ہمارے تمہارے درمیان تلوار فیصلہ کرے گی۔

یہ بے باکانہ درد لیرانہ گفتگو اول ہی سے امراء و دربار پر بے حد گراں گزر رہی تھی۔ مگر اس جواب کو سن کر تو زندہ درد غصہ میں بھر گیا۔ اور کہا کہ اگر قاصدوں کو قتل کرنا خلاف قانون دنیا نہ ہوتا تو میں تم کو قتل کر دیتا۔ میرے یہاں سے تم کو کچھ نہیں مل سکتا۔ اپنے امیر سے کہہ دینا کل رستم کو بھیجنا جو امیر کو اور اس کے ساتھ تم کو قادیسیہ کی خندق میں دفن کر دیگا۔ اور پھر وہ تمہارے ملک پر تباہی نازل کریگا۔ اس کے بعد یہ حکم دیا کہ مٹی کی بڑی سی گٹھری بنا کر ان میں سے سب سے زیادہ شریف اور سردار کے سر پر رکھ دی جائے۔ یہ سنتے ہی عاصم بن عمرو نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں سب سے زیادہ شریف ہوں۔ میری گردن پر رکھ دی جائے۔ وہ اس کو لیکر نکلے اور فوراً سوار ہو کر حضرت سعدؓ کو بشارت دی کہ لیجئے اللہ تعالیٰ نے ارض فارس آپ کو عطا فرمائی ہے۔ رستم بھی سا باط سے آگیا تھا۔ زندہ جرونے کہا کہ عرب میں اس سے زیادہ سمجھدار حاضر جواب اور شجاع دوسرے لوگ نہ ہونگے۔ تم اہل عجم بھی اس سے بہتر جواب نہ دے سکتے تھے بیشک وہ جو گفتگو کرتے تھے صدق و یقین پر مبنی تھی۔ ادبے شک ان سے فتح ممالک کا وعدہ کیا گیا جسکو وہ حاصل کر کے رہیں گے۔ مگر ان میں کا سردار احمق تھا اُس نے مٹی اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لی۔ رستم نے کہا وہ سب سے زیادہ سنجیدہ تھا وہ اس بات کو سمجھا جسے دوسرے نہ سمجھتے تھے۔

رستم دربار سے نہایت غم و غصہ کی حالت میں واپس آیا۔ اُس نے سواروں کو دوڑایا

لے فقال یزدجرد لولا ان الرسل لا یقتل لقتلکم لاشیء لکم عندی وقال اتونی بدخترین تراب فاحملوه علی اشرف ہور لارغم سوقہ حتی

یہ سب بے باکانہ درد لیرانہ گفتگو اول ہی سے امراء و دربار پر بے حد گراں گزر رہی تھی۔ مگر اس جواب کو سن کر تو زندہ درد غصہ میں بھر گیا۔ اور کہا کہ اگر قاصدوں کو قتل کرنا خلاف قانون دنیا نہ ہوتا تو میں تم کو قتل کر دیتا۔ میرے یہاں سے تم کو کچھ نہیں مل سکتا۔ اپنے امیر سے کہہ دینا کل رستم کو بھیجنا جو امیر کو اور اس کے ساتھ تم کو قادیسیہ کی خندق میں دفن کر دیگا۔ اور پھر وہ تمہارے ملک پر تباہی نازل کریگا۔ اس کے بعد یہ حکم دیا کہ مٹی کی بڑی سی گٹھری بنا کر ان میں سے سب سے زیادہ شریف اور سردار کے سر پر رکھ دی جائے۔ یہ سنتے ہی عاصم بن عمرو نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں سب سے زیادہ شریف ہوں۔ میری گردن پر رکھ دی جائے۔ وہ اس کو لیکر نکلے اور فوراً سوار ہو کر حضرت سعدؓ کو بشارت دی کہ لیجئے اللہ تعالیٰ نے ارض فارس آپ کو عطا فرمائی ہے۔ رستم بھی سا باط سے آگیا تھا۔ زندہ جرونے کہا کہ عرب میں اس سے زیادہ سمجھدار حاضر جواب اور شجاع دوسرے لوگ نہ ہونگے۔ تم اہل عجم بھی اس سے بہتر جواب نہ دے سکتے تھے بیشک وہ جو گفتگو کرتے تھے صدق و یقین پر مبنی تھی۔ ادبے شک ان سے فتح ممالک کا وعدہ کیا گیا جسکو وہ حاصل کر کے رہیں گے۔ مگر ان میں کا سردار احمق تھا اُس نے مٹی اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لی۔ رستم نے کہا وہ سب سے زیادہ سنجیدہ تھا وہ اس بات کو سمجھا جسے دوسرے نہ سمجھتے تھے۔

کہ جس طرح ہو عاصم بن عمرو کو گرفتار کر لائیں۔ مگر وہ نکل چکے تھے۔ رستم کو علم نجوم اور کہانت میں دخل تھا اُس نے کہا کہ بے شبہ عرب زمین فارس کو لے گئے۔

(۴) رستم جس وقت مدائن سے سا باط کی طرف روانہ ہوا تھا تو اُس کے ساتھ ساٹھ ہزار فوج تھی لیکن سا باط پہنچنے کے بعد جمعیت بڑھنی شروع ہو گئی۔ اور جب ہر طرح سے مایوس ہو کر بجز پیش قدمی چارہ نہ رہا تو سا باط سے قادیسیہ کی طرف کوچ کیا۔ اور اُس وقت اُسکی کمان میں ایک لاکھ بیس ہزار نہایت مکمل و آراستہ سپاہ تھی۔ شاگرد پیشہ اور ہر ایک سپاہی اور افسر کے خاص خادم اُنکے علاوہ تھے اسی طرح اگر کل جمعیت کو دیکھا جائے تو تین لاکھ سے کم نہ ہوگی۔ اور مسلمان جن سے مقابلہ کے لئے جانا تھا اُنکے پاس تمام ملک عرب میں اعلان دینے کے بعد تیس ہزار سے زیادہ نیرو آ زمانہ تھے۔

رستم نے اس عظیم الشان لشکر کو اس طرح ترتیب دیا۔ مقدمہ الجیش میں چالیس ہزار فوج جس کا افسر اعلیٰ جالینوس کو مقرر کیا اور ساقہ میں بیس ہزار۔ اور خود ساٹھ ہزار لشکر کے ساتھ تھا جسکو اس طرح ترتیب دیا کہ قلب میں خود اور میمنہ پر ہر مرزان اور میسرہ پر ہرام۔

سا باط سے روانہ ہونے کے وقت رستم نے اپنے بھائی نبذوان کو لکھا کہ قلعوں کی مرمت و اصلاح کر کے لڑائی کے واسطے مستعد ہو جاؤ۔ میری رائے تو عرب سے مقابلہ کرنے کی نہ تھی مگر بادشاہ نے مجبور کر کے کہا کہ اگر تم نہ جاؤ گے تو میں خود میدان جنگ میں جاؤنگا۔ مجھے یقین ہے کہ اہل عرب ضرور غالب آکر ہمارے ممالک پر مسلط ہو جائیں گے۔ اسلئے میں چاہتا تھا کہ جنگ کو لیت و لعل میں ٹالا جائے۔ مگر بادشاہ کے حکم نے مجبور کر دیا۔ سا باط کے پل پر رستم کی جابان سی جو بڑے افسروں میں تھا ملاقات ہو گئی۔ یہ دونوں علم نجوم کے ماہر تھے۔ جابان نے رستم سے کہا کیا جو بات مجھ کو نظر آتی ہے تم کو نظر نہیں آتی۔ رستم نے کہا نظر تو آتی ہے مگر میں ایک رسی کی باگ سے زبردستی کھنچا جاتا ہوں۔ یعنی بادشاہ کے جبر سے لڑائی کے لئے جاتا ہوں ورنہ میں یہی سمجھتا ہوں کہ یہ لوگ ہم پر غالب آئیں گے۔

سا باط سے چل کر پہلی منزل کوئی میں ہوئی۔ یہاں ایک مسلمان عرب رستم کو ملا۔ رستم نے اس کو کوئی دہی مقام پر جسے مستحق فتح مائن سوچے ایک مسلمان نے کہا تھا کہ ہم جب تک کوئی کے شہد کو افریدون کے لیوں کے

پوچھا کہ تم اس ملک میں کیوں آئے۔ کہا اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ ہم سے تمہارے ملکوں کا کیا ہے اسکو لینے آئے ہیں۔ یہ نہایت شخص تھا اور قاصد نہ تھا کہ قتل سے مامون ہوتا مگر اُس نے اسی بے دھڑک اور صاف صاف گفتگو کی کہ آخر رستم نے غصہ میں آکر اُس کو قتل کر دیا۔

کوئی اسے چکر دوسری منزل برس میں ہوئی یہاں پہنچ کر رستم کے لشکر نے خوب بدستیاں کیں شرابیوں کی کر عورتوں پر دست درازیاں کیں لوگوں کے مال غصب کئے اور جو نہ کرنا تھا سب کچھ کیا۔ لوگ گھبرا اٹھے اور رستم کے پاس فریاد لائے۔ رستم نے کہا بیشک اس عربی نے (جس کو ابھی قتل کیا تھا) سچ کہا ہے ہم اپنے اعمال ہی کی بدولت اس حالت کو پہنچے ہیں باوجودیکہ مسلمان ملک فتح کرنے اور لڑنے آئے ہیں مگر وہ ان دیہات والوں کے ساتھ نہایت اچھا معاملہ کرتے ہیں۔ اور تم باوجودیکہ وہ تمہاری رعایا ہیں اس قدر ظلم کرتے ہو بیشک تم اسی قابل ہو کہ تمہارا ملک تم سے سلب کر لیا جائے۔ اور بیشک ایسا ہی ہوگا۔ اس کے بعد مجرموں کے قتل کرنے کا حکم دیا۔

تیسری منزل ہیرہ میں اور چوتھی نجف میں ہوئی۔ یہاں پہنچ کر رستم نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ آسمان سے اُترا۔ رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے ساتھ ہیں۔ فرشتے نے اہل فارس کے تمام ہتھیار لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دیئے اور آپ نے حضرت عمرؓ کو عطا فرمایا اس خواب سے رستم کا رنج اور بھی بڑھ گیا۔ اور وہ خیال جو دل میں راسخ تھا نہایت پختہ ہو گیا۔ (۵) رستم نجف میں تھا اور مقدمۃ الجیش نجف اور سلجین کے درمیان تھا۔ حضرت سعدؓ نے عمرو بن معدی کربؓ اور طلیحہ اسدیؓ کو طلیحہ بنا کر دشمن کی خبر لانے کے واسطے بھیجا۔ یہ ابھی ایک فرسخ بھی نہ گئے تھے کہ دشمن کا ہراول اُن کو نظر آگیا۔ عمرو بن معدی کربؓ تو دیکھ کر واپس ہونے لگے مگر طلیحہؓ نے کہا میں تو پوری خبر لاؤنگا۔ عمروؓ نے کہا تیرے اندر غدر کا مادہ رکھا ہوا ہے۔ عکاشہ بن محسن کے قتل کے بعد تجھ سے فلاح کی امید نہیں۔ مگر نہ مانا۔ عمروؓ نے آکر حضرت سعدؓ کو اطلاع دی کہ دشمن بالکل قریب ہے۔

طلیحہ ہراول اور مقدمۃ الجیش کو قطع کرتے ہوئے سیدھے رستم کے لشکر میں پہنچے۔ اور رات بھر خوب جانچا لیکن چپکے سے واپس آنے کو پس نہ کیا۔ بلکہ ایک افسر کے خیمے کو کاٹ کر

ہمیشہ انکی جان و مال کی حفاظت کی۔ ہر قسم کی مالی امداد سے انکی دستگیری کر کے فقر و فاقہ سے بچایا۔
 (زہرہ) بیشک عرب کی یہی حالت تھی اور وہ طمع زراور گزراوقات کے لئے تمہارے غلام بنے
 ہوئے تھے مگر اب حالت بدل گئی۔ انکا مقصود صرف پیٹ پالتا اور دولت حاصل کرنا تھا۔
 ہمارا مقصود رضا و مولیٰ اور ثواب آخرت ہے۔ کسی قسم کی طمع ہم کو اس ارادہ سے نہیں روک سکتی
 ہم گمراہ تھے۔ اللہ نے ہم پر رحم فرما کر اپنے رسول کو مبعوث فرمایا۔ اور ان سے یہ وعدہ فرمایا کہ
 جماعت کو ان پر مسلط کریگا۔ جنہوں نے اس دین کو قبول نہیں کیا۔ اور یقین دلایا کہ جب تک
 یہ لوگ اسلام پر اور اس کے وعدوں پر پختگی سے اعتقاد رکھیں گے۔ برابر غالب آتے
 جائیں گے۔ اسلام دین حق ہے جو اس کا متبع ہوگا دائمی اور لازوال عزت کا مستحق ہوگا
 اور جو اس سے اعراض کرے گا برابر ذلیل رہیگا۔

(رستم) اسلام کی حقیقت کیا ہے۔

(زہرہ) عمود اسلام توحید اور رسالت کی شہادت ہے۔

(رستم) اس کے بعد کیا ہے۔

(زہرہ) اس کے احکام میں سے بڑا حکم یہ ہے کہ صرف خدائے وحدہ لا شریک کی
 عبادت کی جائے۔ غیر اللہ کو عبادت کے کسی شعبہ میں شتم برابر دخل نہ ہو۔ یعنی عبادت
 شرک جلی و خفی سے بالکل خالی ہو اور پھر یہ کہ سب مخلوق کو ایک ماں باپ کی اولاد سمجھ کر
 یکساں معاملہ کیا جائے۔ شریف کو رذیل پر امیر کو غریب پر ترجیح نہ دی جائے۔
 (رستم) یہ تو بہت ہی اچھا دین ہے۔ کیا اگر ہم اس کو قبول کر لیں تو تم ہمارا ملک ہمارے
 حوالہ کر کے چلے جاؤ گے۔

(زہرہ) بے شک ایسا ہی ہوگا۔

(رستم)۔ (یہ سب گفتگو شکر آپ نے جو کچھ کہاہے سچ کہاہے۔ اہل فارس اردشیر

کے وقت سے اکثر درجہ کے لوگوں کو ایسا ذلیل و خوار بنا رکھا ہے کہ کوئی شخص اپنے مخصوص
 پیشہ اور کام کے سوا سلطنت کے کسی کام میں حصہ نہیں لے سکتا۔ اور نہ وہ امراء و شرفاء کے ساتھ
 کسی رتبہ میں شریک ہو سکتے ہیں۔ ان کا خیال تھا کہ جب یہ لوگ اپنے پیشوں کو چھوڑنے لگو

تو ان کی عادات بدل جائیں گے اور امرار کے مقابل بنکر لڑنے کو تیار ہو جائیں گے۔
(نہ ہرہ) ہم تو لوگوں کے ساتھ ایسا بھلائی اور مساوات کا معاملہ کر نیوالے ہیں جو کسی نے
نہیں کیا۔ ہم کو رعایا پیشہ ور۔ اور کمتر درجہ کے لوگوں کے بارے میں جو حکم ہو اُسکی اطاعت کریں گے
اگر وہ امرار کی قدر و منزلت کرتے ہیں احکام خداوندی کی اطاعت نہ کریں تو ہم کو کیا نقصان ہو۔
رستم کے دل پر زہرہ کی گفتگو کا نہایت گہرا اثر ہوا۔ اُس نے واپس آکر فوجی افسروں
اور ذی رائے لوگوں سے مشورہ کیا اور کہا کہ میرے نزدیک تو ہم سب کا مسلمان ہو جانا بہتر ہے
لیکن سب نے ناک چڑھائی اور اس بہتر رائے کو قبول کرنے پر آمادہ نہ ہوئے۔

رستم اس سخت انکار پر بھی مایوس نہ ہوا۔ وہ چاہتا تھا کہ جو خیال میرے دلیں
راخ ہے مسلمانوں کی گفتگو سنکر اُنکے طوطیوں کو دیکھ کر ان لوگوں کے دل میں بھی آہستہ آہستہ
سرایت کر جائے۔ اور انجام کار ہم سب متفق ہو کر سلام کے حلقہ بگوش بن جائیں۔ اس بنا پر
اُس نے حضرت سعد بن ابی وقاص کی خدمت میں قاصد بھیجا کہ کچھ لوگ گفتگو کرنے کو ہمارے پاس بھیج دیجو۔
حضرت سعد بن ابی وقاص نے چند منتخب لوگوں کی ایک جماعت کو بھیجنا چاہا۔ مگر ربیع بن عامر نے عرض
کیا کہ گفتگو کے لئے ایک جماعت جائیگی تو اہل فارس سمجھنے کے ہمارے دلوں پر اُنکی جمعیت کا
بوجھ رعب پڑا ہے۔ یا ہم اُنکو وقعت کی نظر سے دیکھتے اور اُن سے گفتگو کو نہ ہم بالشان کام سمجھتے
ہیں۔ ایک آدمی جانا چاہئے۔ اسپر تنہا ربیع ہی کو جانے کا حکم ہوا۔ قادیسہ کے پل پر پہنچے تو
رستم نے اُنکو وہیں روک کر اپنے یہاں عظمت و شان دکھلانے کے سامان شروع کر دیے
دور تک زربفت کے فرش بچھائے گئے۔ اعلیٰ درجہ کی وردیوں سے آراستہ فوج دورویہ کھڑی
کی گئی اور خود رستم اپنے مرصع و جواہر نگار تخت پر شان و شوکت کے ساتھ بیٹھا۔ ارد گرد امار
اور انسران فوج بیش قیمت گدیوں پر تکیہ لگا کر بٹھائے گئے۔ اس کے بالمقابل مسلمانوں کے
سفیر ربیع کی حالت اور ہیئت بھی دیکھنے کے قابل تھی۔ گھوڑے پر سوار تھے۔ تلوار زیب
پڑانے اور پھٹے ہوئے کپڑے میں لپٹی ہوئی۔ چمڑے کے بد ہیئت تسمے سے کمر میں بندھی
ہوئی تھی اور نٹک عرق گیر کو برتن کی طرح پہن کر باندھ رکھی تھی۔ جب بایں ہیئت کذا فی
مکلف فرش کے کنارے پہنچے تو اُن سے کہا گیا کہ گھوڑے سے اتر کر پیادہ چلیں۔ مگر نہ مانا۔

بلکہ انہیں زربفت کے فرشوں پر سے گھوڑے سمیت گزرتے ہوئے رستم کے قریب پہنچے وہاں اتر کر نہایت استغنا اور تحقیر سے دو گدووں کو درمیان سے پھاڑ کر گھوڑے کو باندھ دیا۔ اُن سے کہا گیا کہ ہتیار رکھول کر علیحدہ رکھ دو۔ کہا یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ میں خود نہیں آیا۔ تم نے بلایا ہے۔ رستم کو اطلاع ہوئی تو اُس نے کہا کہ اسی حالت میں آنے دو۔

وہاں سے آہستہ آہستہ اور قریب قریب قدم رکھتے اور نیزہ پر سہارا دیتے ہوئے اس طرح چلے کہ اعلیٰ اور بیش قیمت قالینوں میں سوراخ ہو گئے۔ اور دکھلا دیا کہ یہ سب مخرقات ہماری نظروں میں خاک سے زیادہ ذلیل ہیں۔ رستم کے سامنے پہنچے تو فرش اٹھا کر زمین پر بیٹھ گئے اور نیزہ کو فرش پر گاڑ دیا۔ کسی نے کہا تم زمین پر کیوں بیٹھے۔ جواب دیا کہ ہم تمہارے ان مزین فرشوں پر بیٹھنا پسند نہیں کرتے۔ رستم نے بذریعہ ترجمان گفتگو شروع کی۔

(رستم) تم اس ملک میں کیسے اور کس غرض کے لئے آئے ہو۔

(ربیع) اللہ ہم کو لایا ہے اور اُس نے ہم کو اس غرض سے بھیجا ہے کہ ہم لوگوں کو تنگی سے نکال کر فراخی میں پہنچائیں۔ اور ادیانِ باطلہ کے ظالمانہ قوانین کی تنگ و تاریک گھاٹیوں سے نکال کر اسلامی عدل اور مساوات کی شاہراہ پر ڈالیں۔ اسے اپنا دین دیکر ہم کو بھیجا ہے جو اُس کو قبول کرے گا ہم اُس کے ملک کو اُس کے حوالہ کر کے چلے جائیں گے۔ اور جو اُکا کرے گا اُس سے مقابلہ کریں گے۔

(رستم) آپ کا مطلب ہم نے سمجھ لیا۔ لیکن کیا آپ ہمیں اس قدر مہلت دو سکتے ہیں کہ ہم اس میں غور کر لیں۔

(ربیع) آپ کو تین دن کی مہلت دی اس میں خوب سوچ لیجئے۔ اس درمیان میں ہم بڑائی کی ابتداء نہ کریں گے۔ تمہاری طرف سے ابتدا ہو تو دوسری بات ہے۔ میں اپنی اور تمام عساکر اسلامیہ کی طرف سے اس معاہدہ کا ذمہ دار ہوں۔

(رستم) کیا تم سب کے سردار ہو۔

(ربیع) مسلمان مثل جسم واحد ہیں۔ اُن میں کا ادنیٰ بھی جو کر گذر تلے اعلیٰ کو اس کی پابندی لازمی ہے۔

ستم نے اس گفتگو کے بعد جو برسرد بار ہوئی تھی۔ تمام افسروں کو تنہائی میں بلا کر کہا۔ تم کو کبھی بھی ایسی واضح اور روشن گفتگو سنی ہے۔ اب بھی میرا کہنا مانو۔ سب نے نہایت نخوت سے جواب دیا۔ ہم اس کتے (معاذ اللہ) کے دین کی طرف کبھی راغب نہ ہونگے۔ اس کے کپڑے نہیں دیکھے کیسے سڑے ہوئے اور بوسیدہ ہیں جنکو دیکھ کر بھی نفرت ہوتی ہے۔

ستم نے کہا تمہاری عقلوں پر افسوس ہے اس کے کپڑوں کو دیکھتے ہو۔ ذاتی خلاعت و متانت اور گفتگو اور رائے کو نہیں دیکھتے۔ عرب اپنے برگزیدہ اوصاف کی حفاظت کرتے ہیں۔ تمہاری طرح کپڑوں کی زیب و زینت کے درپے نہیں ہوتے۔

اس گفتگو کے بعد ربعی وہاں سے رخصت ہو گئے۔

کوتاہ میں اور حقیقت ناشناس ہمیشہ ظاہری مطراق کی طرف مائل ہوتے ہیں۔ اور وہ یہ نہیں سمجھتے کہ اخلاق کی پاکیزگی اور نفوس کی تقدیس و تطہیر اصل چیز ہے ظاہر میں لباس کی زینت سے جلالت قدر اور رفعت شان کا اندازہ کرتے ہیں اور حقیقت الامر اس کے بالکل خلاف ہے۔

حضرت امام شافعیؒ کا ستر من رائے میں ایک حجام کی دوکان پر گزر ہوا۔ آپ نے اس سے اصلاح بنانے کو فرمایا۔ حجام امرار۔ وزیر کی اصلاحیں بنا کر معقول اجرت لینے کا خوگر تھا۔ امام صاحب کے معمولی اور بوسیدہ اور نیلے کپڑوں سے متنفذ بھی ہوا اور یہ سمجھا کہ یہ تو خود سائل معلوم ہوتے ہیں مجھے کیا دینگے۔ اُس نے اصلاح بنانے سے انکار کر دیا۔ امام شافعی صاحب انکار کی وجہ سمجھ گئے۔ اپنے غلام کو جو ساتھ تھا ارشاد فرمایا تیرے پاس کیا ہو۔ اُس نے کہا دین دینار۔ فرمایا اس حجام کو دے دو۔ اور وہاں سے یہ اشعار پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

يَقْنَسُ لِمَا كَانَ الْفَلَسُ مِنْهُنَّ أَكْثَرًا

تو ایک فلسوں کی برابر بھی قیمت نہ ملے

يَجْمَعُ الْوَرَى كَأَنَّهُ أَحْلَحَ الْخَطَا

موازہ کیا جائے تو اسی کا مرتبہ بڑھ سکتا ہے

إِذَا كَانَ عَصَبًا حَيْثُ أَنْفَذَتْ يَدِي

اگر وہاں تیزی ہو کہ ہر چیز کے دریاں نہ گھانیں شاہ کی منظر ہو

عَلَى ثِيَابٍ لَوْ يُبَارِعُ جَمِيعُهَا

میرے بدن پر ایسے کپڑے ہیں کہ اگر انھوں فروخت کیا جائے

وَفِيهِنَّ نَفْسٌ لَوْ يِقَاسُ بِمِثْلِهَا

لیکن ان کے اندر ایسا نفس ہو کہ اگر تمام مخلوق کا اُس جیسوے

وَمَا خَرَجَ حَلَّ السَّكْفِ الْخَلَاقِ غَمْلُهُ

تو اس کی دھار کے لئے میان کا بوسیدہ ہونا کیا غم ہے

ظاہر ہے کہ امام شافعیؒ مجتہد مطلق۔ اور اپنے وقت کے فرد فرید امام ہیں۔ خلیفہ وقت بھی ان کی تعظیم کرتا تھا مگر حجام نے کپڑوں کو دیکھ کر نفرت کا اظہار کیا۔ اور اُنکے پاک اخلاق و اوصاف کا اسکو اندازہ نہ ہوا۔ امام جلیل الشان نے اس موقع پر جو کچھ فرمایا وہ خود سرائی میں داخل نہ تھا۔ بلکہ اس عام غلط فہمی کو رفع کرنے کی غرض سے اس وقت فرمانے پر مجبور ہوئے۔ اور جب کوئی دینی و شرعی ضرورت آپڑے تو ایسے اظہار کی اجازت ہے۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے اس ضرورت کے وقت فرعون سے فرمایا تھا۔
 اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي
 حَفِيظٌ عَلَيْهَا

مجھ کو زمین کے خزانوں کا منتظم و نگران مقرر کر دے
 میں خوب محافظت کر نیوالا اور جاننے والا ہوں۔

دس دینار عطا فرمائے کو بھی کوئی شخص اسراف پر مجبور نہ کرے۔ آپ کو ان عام خیالات کی اصلاح کے ساتھ یہ بھی دکھلانا تھا کہ اہل الشرا و متوکلین علی اللہ کے نزدیک اشرفی اور روپیہ سب بے حقیقت ہیں۔

ایک دفعہ بعض ظاہر پرستوں نے حضرت جنیدؒ سے صوفیہ پر طعن کرتے ہوئے سوال کیا۔
 مَا بِالْهَوَىٰ سَجْدَةً ثِيَابًا يُمَارُونَ | ان کے کپڑے میلے کچیلے کیوں رہتے ہیں۔

جواب میں ارشاد فرمایا۔ لکنہا ظاہر ہے | لیکن وہ پاک ہوتے ہیں۔

اس کا کوئی یہ مطلب نہ سمجھے کہ کپڑوں کا میلار کھنا محمد امربے۔ یا صوفیہ کا مسلک یہ ہے کہ کپڑے میلے پہنا کریں۔ بلکہ حاصل جواب یہ ہے کہ ان لوگوں کو طہارت ثوب کا اہتمام ہوتا ہی نفاست اور صفائی بہت عمدہ چیز ہے۔ مگر اس جماعت کو جو دنیا سے منقطع اور بالکلیہ آخرت کی طرف راغب ہوتے ہیں۔ اپنی مشغولی سے اس قدر فرصت نہیں ملتی کہ لباس کی نفاست کی طرف توجہ کریں۔ اور چونکہ طہارت شرط عبادت ہے اس لئے اُس سے غفلت نہیں کرتے اس کو بھنڈا ایسا ہی سمجھنا چاہئے۔ جیسا حدیث شریف میں وارد ہے۔

بہت سے پراگندہ بال۔ غبار آلودہ دروازوں پر سے شادی گئے ایسے متبول ہوتے ہیں کہ اگر اللہ کے اوپر کسی بات کی قسم کھا بیٹھیں تو ان کی قسم پوری کر دی جائے۔

رَبِّ اشْعَثْ اَغْبَرُ مَدْفُوعٍ
 بِالْاَبْوَابِ لَوْ اَقْسَمَ عَلَى اللّٰهِ لَا
 بَرَاءةَ (او کما قال)۔

اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ غبار آلودہ اور پر آگندہ بال دروانوں پر سے دھکے دے کر ہٹا دیا جانا ایسی پسندیدہ باتیں ہیں کہ اُن کو اختیار کیا کرو۔

الغرض ظاہر ہیں لباس کو دیکھتے ہیں۔ اور حقیقت شناس اخلاق اور اوصاف کو۔

رستم اپنی قوم کو سمجھاتا رہا۔ مگر بد قسمتی سدا رہا ہو گئی۔ نہ سمجھے اور ہرگز نہ سمجھے۔

مگر رستم نے اب بھی ہمت نہ ہاری اور اپنی کوشش سے باز نہ آیا۔ اگلے روز پھر حضرت

سعدؓ کی خدمت میں پیام بھیجا کہ ربیع کو ایک دفعہ اور بھیجتے تھے۔ حضرت سعدؓ نے بجائے ربیعؓ

کے حذیفہ بن محسن کو بھیجا۔ یہ حضرت بھی اسی شان اور اُسی ہیبت و لباس میں اُسی انداز سے

تشریف لائے۔ لیکن فرق اتنا تھا کہ ربیع تو گھوڑے سے اُتر کر بیٹھ گئے تھے اور یہ نیچے بھی نہ

اُترے۔ رستم نے چاہا کہ گھوڑے سے اُتریں مگر انکار کر دیا اور اُسی طرح سواری کی حالت میں

رستم سے گفتگو شروع ہوئی۔

رستم۔ ہم نے تو ربیع کو بلایا تھا تم کیوں آئے۔

حذیفہ۔ ہمارے امیر اسلام کے قانون مسافرات پر پورا عمل کرتے ہیں۔ وہ ہم کو نرمی اور

سختی۔ رنج و راحت میں مساوی رکھتے ہیں۔ کل ربیع کی نوبت تھی۔ اور آج میری ہے۔

رستم۔ پھر تم ہمارے ملک میں کیوں آئے ہو۔

اس سوال کا جو جواب ربیعؓ نے دیا تھا وہی بحسنہ حذیفہ نے دیا اور اُس کے بعد رستم نے

وہی سوال کئے جو ربیع سے کئے تھے حذیفہ نے وہی جواب دیئے جو ربیع نے دیئے تھے۔

رستم۔ ہم کو عذر کرنے کے واسطے کتنی مدت کی مہلت دیتے ہو۔

حذیفہ۔ تین دن کی جن میں سے ایک دن گزر چکا ہے۔ یعنی ربیع جو مدت مقرر کر گئے ہیں

اُسی وقت سے حساب لگایا جائیگا۔ میں اُن سے علیحدہ کوئی مدت مقرر نہیں کر سکتا۔

اس گفتگو کے بعد رستم نے اپنی قوم کی طرف متوجہ ہو کر کہا۔ افسوس جس بات کو میں سمجھے

ہوئے ہوں۔ تم نہیں سمجھتے کل ایک شخص آیا اور اُس نے ہمارے زرق برق سازو سامان کو

نہایت حقارت سے دیکھا اور اپنے گھوڑے کو ہمارے سکلف فروشوں پر کھڑا کر دیا۔ آج یہ

دوسرا آیا اُس نے گھوڑے سے اُترنا بھی گوارا نہ کیا۔ اور جو گفتگو کی اُس کو تم لے سُن لیا مگر وہ

نہ سمجھے اور عذیفہ واپس چلے گئے۔

لیکن رستم نے ایک دفعہ اور آخری کوشش کر کے اپنی بد بخت قوم کو سمجھانا چاہا۔ اور حضرت سعدؓ سے کہلا بھیجا کہ کسی اور کو گفتگو کے واسطے بھیج دیجئے۔

اس دفعہ مغیرہ بن شعبہ بھیجے گئے۔ آج بھی حسب دستور دوز تک زربفت کے فرش
بچھائے گئے۔ افسروں کے سروں پر تاج اور اعلیٰ قسم کے لباس تھے۔ رستم خود تہا
شان سے تخت پر جلوہ گر تھا۔

مغیر انہیں فروشوں پر گھوڑے سمیت گزر کر فوراً رستم کی برا بر تخت پر بیٹھ گئے۔
اہل فارس نے ربیع اور خلیفہ کے بے باکانہ معاملات پر تو صبر کیا تھا۔ مگر آج نہ رہا
گیا۔ مغیرہ کو کھینچ کر تخت سے نیچے گرا دیا۔

مغیر وہ نے فرمایا میں تو سنا تھا کہ اہل فارس ذی عقل - حلیم - بردبار - باوقار ہیں لیکن تم سے زیادہ تو کوئی قوم بھی سفیہ و نادان نہ ہوگی۔ ہم اہل عرب آپس میں ایک دوسرے کو غلام نہیں بناتے سب مساوی درجہ پر رہتے ہیں۔ میرا گمان تھا کہ تم بھی ہماری طرح مساوات کا معاملہ کرتے ہو گے۔ مجھ کو تخت سے اتار کر نیچے گرانے سے بہتر یہ ہوتا کہ تم مجھے اپنے پاس کے برتاؤ سے اور کمتر درجہ والوں کو غلام و ذلیل سمجھنے کے قانون سے مطلع کر دیتے۔ میں خود ہی تخت پر بیٹھتا۔ میں خود نہیں آیا۔ بلکہ تم نے بلایا تھا اسلئے میرے ساتھ یہ معاملہ کرنا مناسب نہ تھا۔ اب مجھے معلوم ہو گیا کہ تم ضرور مغلوب ہو گے۔ کیونکہ کوئی سلطنت ایسے افعال و اخلاق کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتی۔

کمرتبہ لوگوں نے میٹرہ کی یہ تقریر سنی تو ضبط نہ کر سکے اور بول اُٹھے کہ بیشک یہ عربی
 سچ کہتا ہے۔ سردار اور امیروں نے آپس میں کہا کہ اس عربی نے ایسی گفتگو کی ہے کہ اس کے
 بعد ہمارے غلام کبھی اطاعت نہ کریں گے۔ اللہ ہمارے اسلاٹ کا ستیا ناس کرے۔ جنہوں
 نے اس امت عرب کو حقیر اور ناقابل التفات سمجھا۔ ان کی ہمت اور بیخود میں گفتگو شروع ہوئی
 رستم نے اپنی قوم کی عظمت و شان ظاہر کر کے کہا کہ عرب سے زیادہ کوئی قوم ذلیل نہ تھی
 ہم نے تم کو کبھی کسی شمار میں نہیں سمجھا۔ جب تمہارے یہاں خشک سالی ہوتی تھی تو تم خیرات

وَقَالَ لَوَدِدْتُ كُنْتُ مِمَّنْ يَخْلُقُ الْفُلَّ لَكُنَّا بَادٍ وَاطْمَأْنَيْنَا بِالْمَصِيرِ فَسَأَلْنَا عَنْهَا أَيْمَنُ لَوْ نَأْتِيهَا لَأَرْضَ حَتَّى نَأْكُلَ مِنْهَا

مانگنے ہمارے یہاں آتے تھے۔ اور ہم تم کو کچھ دیدیتے تھے۔ میں سمجھ گیا ہوں کہ اب بھی تم اسی جہ سے آئے ہو۔ میں تمہارے امیر کے واسطے ایک خلعت اور نچر اور ہزار درہم کا حکم دیتا ہوں اور تم میں سے ہر ایک کے واسطے ایک بوجھ بھجوں گا تم یہ لیکر چلے جاؤ میں نہیں چاہتا کہ تم کو قتل کردوں مگر بعد حمد و صلوٰۃ تم نے اپنی نسبت جو کچھ بیان کیا نہایت صحیح ہے۔ ہم خوب جانتے ہیں۔ اور ہماری یہی کیفیت تھی جو تم نے بیان کی۔ لیکن دنیا کی دولت قائم رہنے والی نہیں وہ بدلتی رہتی ہے۔ اہل فقر کو ثروت کی توقع لگی رہتی ہے۔ اور ثروت والے فقر و فاقہ کی مصیبت کو خائف رہتے ہیں۔ تم اگر شکر کرتے تمہاری دولت قائم رہتی۔ ہم پر اللہ نے رحم فرمایا۔ ہمارے اندر اپنے رسل کو بھیجا ہم نے ان کا اتباع کیا۔ ہماری وہ حالت بدل گئی۔ اور پھر وہی گفتگو کر کے جو ہماری اور حذیفہ نے کی تھی کہا کہ تین باتوں کے سوا چارہ نہیں۔ اسلام یا جزیہ یا مفت آمد اتنا برا عذاب نہ کر دیا کہ اب تو ہم نے اور ہمارے اہل و عیال نے سرزمین فارس کے عمدہ کھانا اور میوے کھائے۔ جن کو ہم چھوڑ کر نہیں جاسکتے۔

رستم۔ تم سب قتل کر دیئے جاؤ گے اور یہاں رہنا نصیب نہ ہوگا۔

مغیرہ۔ ہم میں سے جو قتل ہوگا جنت میں جائے گا۔ اور تمہارے مقتولین نار میں۔ اور پھر جو سلمان زندہ بچیں گے وہ تمہارے اوپر غالب آئیں گے۔

رستم۔ قہرزدہ غصہ اور غضب میں کہنے لگا کہ کئی دن چڑھنے نہ پایا لگا کہ ہم تم سب کو قتل کر ڈالیں گے۔ اس گفتگو کے بعد مغیرہ تو واپس ہو گئے لیکن رستم کے دل میں اسلام کا اثر جاگزیں تھا۔ غصہ بھی تھا تو محض عارضی اور دکھلاوے کا۔ اس نے سرداران فارس کو تنہائی میں بلا کر کہا کہ تم کو ان لوگوں سے کیا نسبت ہے۔ یہ اپنے دعوے میں پختے ہوں یا جھوٹے مگر مرد اور بہادر گویا اور حاضر جواب بھی ہیں۔ جب ان کی عقل و فہم حفظ مانا اور معاملہ فہمی اس درجہ کو پہنچی ہوئی ہے کہ جس سے گفتگو کی جاتی ہے غلجہ علیحدہ یا اکٹھے۔ ان میں کسی ایک بات اور ایک رائے میں بھی اختلاف نہیں ہوتا۔ تو سمجھ لو کہ وہ اپنے مدعا میں ضرور کامیاب ہونگے اور اگر یہ بھی تسلیم کر لو کہ یہ لوگ اپنے دعوے میں صادق ہیں تب تو دنیا کی کوئی قدرت ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ مگر بد قسمت امراء فارس اس متحول و متبدل بات کو شکر بھی اپنی بے حسا

ہٹ پر قائم رہے۔ اور اپنی شجاعت و دلیری دکھلا کر مقابلہ کے لئے آمادگی ظاہر کی۔

رستم کو علم نجوم یا کہ انیت کے ذریعہ سے معلوم ہو گیا تھا کہ کل کو میدان جنگ میں مغیرہ کی آنکھ پھوٹ جائیگی۔ اس نے ایک شخص کو مغیرہ کے پیچھے دوڑایا اور کہہ دیا کہ جب وہ پل سے پار ہو جائیں تو میری پیشین گوئی سنا دینا۔

رستم کی غرض یہ تھی کہ مغیرہ اس پیشین گوئی سے متاثر ہوئے اور شاید انکو حقانیت اسلام میں کچھ تردد ہو جائے۔ رستم اور اہل فارس کو جو محض باطل پرست سمجھ رہے ہیں انہیں کچھ تذبذب ہو جائے مگر استغفر اللہ صحابہ ایسے خام خیال اوسپنے نہ تھے کہ وہ کسی نجومی کا ہن یا جوگی کی پیشین گوئی پر ڈھیلے ہو جاتے۔ وہ اسلام کے درجات شریعت و طریقت معرفت و حقیقت کو خوب سمجھے ہوئے تھے۔ رستم و نجوم کے حسابات کہانت۔ القار شیطانی اور متقاض جوگیوں کے کشف کی اصلیت کو خوب جانتے تھے۔

رستم کا یہ پیام سنتے ہی خوش ہو کر کہنے لگے کہ ”تو نے مجھے بڑی بشارت دی اگر مجھ کو تمہارے اور بھائیوں سے جہاد کرنے کے واسطے بینائی کی ضرورت نہ ہوتی تو میں تمنا کرتا کہ دوسری آنکھ بھی کل ہی پھوٹ جائے۔“

قاصد کے مغیرہ کی یہ گفتگو رستم کو سنائی تو اس نے امراء اور سرداروں سے کہا کہ اب میرا کہنا مان لو۔ ان سب مراحل کے بعد حضرت سعدؓ نے بطور تمام حجت تین نہایت فہیدہ اور سنجیدہ حضرات کو رستم کے پاس بھیجا۔ ان لوگوں نے اس سے کہا کہ ہم تم کو ایسی بات کی طرف بلاتے ہیں جس میں سراسر بھلائی اور سلامتی ہے۔ دین حق کو قبول کر لو۔ ہم ہمیں سے واپس ہو جائیں گے۔ تمہارا ملک تمہارے پاس رہے گا۔ کوئی تم پر حملہ کرے گا تو ہم تمہارے مددگار ہونگے۔ خدا سے ڈنا چاہئے ایسا نہ ہو کہ قوم فارس کا تمام ہونا تمہارے ہی ہاتھوں پر سمجھا ہوا ہو۔ تم اگر اس دین میں داخل ہو گئے اور وسوسہ شیطانی کو دفع کر دیا تو ابھی ڈرا سی دیر میں قابل غبطہ بن جاؤ گے یعنی اسلام کی لازوال دولت کے ساتھ اپنی اس امارت و ریاست پر قائم رہ کر دنیا و آخرت کی سرداری اور عزت تم کو مل جائیگی۔ اور اس حالت کو دیکھ کر لوگ تم پر غبطہ و رشک کرنے لگیں گے۔ ایک کلمہ زبان سے کہہ لینے میں یہ بادشاہت حاصل ہوتی ہے

رستم نے کہا۔ ان باتوں سے کیا حاصل۔ ہماری تمہاری مثال ایسی ہے کہ کسی باغ میں ایک بوٹری گھس آئی تھی۔ مالک باغ نے کہا ایک بوٹری کیا کر سکتی ہے۔ بوٹری نے مالک کا استغناء دیکھ کر اور بوٹریوں کو بلالیا۔ مالک نے جب یہ دیکھا تو راستہ بند کر کے سب کو قتل کر دیا یا تمہاری مثال ایسی ہے کہ مکھی نے شہد کو دیکھ کر کہا کہ جو مجھ کو شہد میں پہنچا دے اُسکو دو روپہ دوں گی لیکن جب پہنچ گئی تو اب کہتی ہے جو نکال دے اُس کو چار روپہ دوں گی۔ تم نے ہماری بے پرواہی سے دھوکہ کھایا۔ اور اس طمع میں یہاں آ گئے۔ لیکن اب یہاں سے سالم نہیں جاسکتا فاقہ اور تنگدستی تم کو لانی ہے۔ اگر تم آدمیوں کی طرح جانا چاہتے ہو تو ہم تم کو کھانے پینے کو واسطے کچھ دے دیں گے۔

سفراء اسلام نے کہا کہ ہمارا جو کچھ حال تم نے بیان کیا ٹھیک ہے۔ ہم ایسے ہی ذلیل
و حقیر محتاج و تنگ دست تھے لیکن اللہ نے فضل فرمایا۔ کفر سے نکال کر دولت اسلام عطا
فرمائی۔ ذلت کے بعد عزت نصیب کی۔ اختلاف اور جتنے بندی کی جگہ ہم میں اتفاق و
یک جہتی عطا فرما کر مخالفین اسلام سے مقابلہ کا حکم دیا جو مثالیں تم نے بیان کیں یہ درست ہیں
بلکہ ہماری تمہاری مثال ایسی ہے کہ کسی شخص نے نہایت اعلیٰ قسم کا باغ لگایا جس میں نہروں
جاری کیں اور عالیشان محلات بنائے۔ اُس میں نوکر چاکر رکھے جو درختوں کی آبیاری اور پھلوں
کی محافظت کریں۔ باغ کی سرسبزی اور شادابی کی ہر وقت فکر رکھیں۔ یہ ملازم پر تکلف
محلات میں رہ کر باغ کی خدمت سے غافل اور بدستیوں میں مشغول ہو گئے۔

مالک باغ نے سمجھایا اور ڈھیل دی مگر نہ سمجھے تو بجائے اُن کے ایسے لوگوں کو مار دیا۔
جو مالک کی مرضی کے موافق خدمت بجالائیں۔ پہلو ملازموں کو کالکمر یا ہر کریں یا اپنا غلام بنا کر رکھیں۔
خدا تعالیٰ نے تم کو جس غرض کے واسطے دنیا کی حکومت و مملکت۔ ریاست و وجاہت
عطا فرمائی تھی۔ تم اُس سے غافل بلکہ منکر ہو گئے۔ نیابت الہی کے طریقے چھوڑ بیٹھے۔ مالک
کو مالک بھی نہ سمجھا۔ بلکہ بجائے توحید کے آتش پرستی وغیرہ میں مبتلا ہو گئے۔ اور جو ہدایات
تم کو دی گئی تھیں اُن میں سے کسی ایک پر بھی عمل نہ کیا۔ تو اب اللہ تعالیٰ نے ہم کو بھیجا ہوا اور
یہ خدمت ہمارے سپرد کی ہے۔

صاحب الحرم حیدرآباد فرس، ملا حسن افشار شیراز، نجار بجیشہ و استعان علیہ بقلاتہم قدسب لخرن فلم یستطع لسنہ صفری حتی تمکد فیکہ انخرجون من بلادنا۔ البدایہ والنہایہ ص ۱۶۰

رستم پر اس واضح اور کھلی ہوئی گفتگو کا کچھ اثر نہ ہوا۔ بلکہ یہ کہا کہ کل لڑائی ہوگی۔ دریا کو عبور کر کے تم باری طرف آؤ گے یا ہم آئیں۔ سفراء نے کہا تم عبور کر کے آؤ۔

فریقین جنگ کی تیاری میں مشغول ہو گئے۔ لیکن شب ہی کو رستم نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ آسمان سے اُترا اُس نے لشکر فارس کی سب کمائیں لیکر اُن پر طہر لگا دی اور آسمان پر سے گیا۔ رستم اس خواب کو دیکھ کر سخت منگوم ہوا۔

صبح ہی اپنے خواص اور مصاحبین کو بلا کر کہا کہ اللہ تعالیٰ ہم کو بار بار تنبیہ کرتا اور سمجھاتا ہے مگر ہم نہیں سمجھتے۔ اس کے بعد رستم نے دوزخ پہنیں اور خود پہنا۔ تمام ہتھیار لگاتے اور اُچھل کر گھوڑے پر سوار ہوا اور کہا۔ عَدَاؤُنَا قَتَلُوهُمْ۔ دیکھ کل ہم اُن کو یعنی مسلمانوں کو پیس ڈالیں گے، ایک مصاحب نے کہا انشاء اللہ۔ رستم نے کہا وہ نہ چاہیگا تب بھی ہم پیس ڈالیں گے۔

رستم کے اس فقرہ پر تعجب ہوتا ہے اُس کو تو اسلام کے حق ہونے اور مسلمانوں کے غالب ہوجانے کا یقین تھا اُسکی زبان سے ایسا فقرہ کیونکر نکلا۔ مؤرخین اس کی تاویل کرتے ہیں کہ دل میں تو اُس کے وہی مضمون تھا اور وہ اپنے خواص اور مصاحبین سے بار بار ظاہر بھی کر چکا تھا۔ مگر اہل فارس کی ہمت بڑھانے کے لئے اور لڑائی کے واسطے مستعد و آمادہ کرنے کے لئے شجاعت کا اظہار کیا۔

مگر میرا خیال اس کے بالکل خلاف ہے۔ رستم کا خیال واقعی وہی تھا کہ اسلام حق۔ مسلمانوں سے مقابلہ بے سود وہ ضرور غالب آئیں گے۔ مگر بدبختی اُس پر سوار تھی۔ آدمی کو ایک بات کا علم ہوتا ہے مگر غصہ کی حالت میں اُس کا علم بدل جاتا ہے۔ حق کو باطل اور باطل کو حق سمجھنے لگتا ہے۔ وہ اُس کے خلاف اپنے اختیار و رضا سے کرتا ہے۔

رستم کے یہ الفاظ کسی مصلحت پر مبنی نہ تھے بلکہ جوش مردانگی۔ نخوت و غرور و قوت و کثرت جمعیت کی بنا پر زبان سے نکلے تھے۔ اور اپنی باتوں سے ہم کو تقدیر کا قایل ہونا اور افعال عباد کو محسوس باری ماننا پڑتا ہے۔ آدمی اپنے اختیار سے کچھ نہیں کر سکتا۔

اس کا علم و ارادہ جب ہی تک کام دیتے ہیں جب تک ارادہ خداوندی کے موافق ہوں۔ تدبیر بھی اُسی وقت کام دیتی ہے جب تقدیر اُسی کی موافقت کرے۔ ورنہ کوئی شخص

اپنے امانہ و اختیار سے ذرہ بھر بھی حرکت نہیں کر سکتا جس کو وہ اپنا اختیار سمجھتا ہے حقیقت میں افسوس اسے لیکن خدا تعالیٰ نے اپنی عجیب و وسیع قدرت سے بے اختیاری کو اختیار کی صورت میں ظاہر فرما دیا ہے۔

الغرض رستم نے لڑائی کو ٹالتے اور اپنی قوم کو مسلمانوں کی مخالفت سے باز رکھنے اور انکو ہر صورت سے سمجھا کر اسلام قبول کرنے یا مصالحت کر لینے کی کوشش کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا۔ ادھر امیر عسکر اسلام نے بھی بحکم عام قوانین اسلام و ہدایات خاص امیر المومنین بار بار قاصد بھیج کر دعوت اسلام دینے اور امر حق کو واضح کرنے اور اہل فارس کو ہر طرح اطمینان دلانے۔ اُن کی جان و مال و عزت و آبرو کی حفاظت کا ذمہ اٹھانے میں کوئی کسر باقی نہ چھوڑی مگر تھکیر آہی غالب رہی فریقین کی کوششیں ناکام ثابت ہوئیں اور دنیا کے مشہور ترین عسکر قادیسیہ کا آغاز ہو گیا۔

قادیسیہ کا ایسا سخت معرکہ ہوا کہ اس کے بعد اہل فارس سے ایسی کوئی سخت لڑائی نہیں ہوئی۔ پایہ تخت مدائن پر تو کچھ مدت ابلہ ہی نہیں ہوا کیونکہ ساٹھ ہزار جمعیت کو بے خوف و خطر و جلد عبور کرتے دیکھ کر عجیبوں کے ادا سان باختہ ہو گئے تھے۔ اور اُن کو سوا فرار کوئی راستہ نظر نہ آتا تھا۔ البتہ نہاد وند کا معرکہ جس کو اہل فارس کی آخری کوشش کہنی چاہئے بہت سخت تھا مگر ساز و سامان کا وہ بعض خاص وجوہ سے وہ بھی قادیسیہ سے دوسرے ہی درجہ پر تھا۔ نیز جو دار السلطنت میں تخت شاہی پر جلوہ افروز تھا افواج تانہ دم میدان جنگ میں پہنچ کر ادشجاعت دینے کے لئے مضطرب و بے قرار تھیں۔

رستم و ہرمزان جالینوس و فیروزان جیسے جرئیل موجود تھے۔ انتظام ہر قسم کا مکمل و آراستہ تھا۔ پایہ تخت سے میدان جنگ تک کا ایسا مکمل انتظام کیا گیا تھا کہ تاریکی کے بعد اگر کوئی ذریعہ جلد خبر رسانی کا ہو سکتا ہے تو وہی ہے۔ سپاہیوں کو اتنا قریب قریب کھڑا کیا گیا تھا کہ ایک دوسرے کی گفتگو اور آواز کو بے تحاشہ سن سکیں۔ اس طرح میدان جنگ سے پایہ تخت تک آن کی آن میں جزوی و کلی امور کی اطلاع پہنچتی تھی۔ اور اسی طرح پایہ تخت کی ہدایات و احکام کا سلسلہ جاری تھا۔

رستم نے مسلمانوں کو بیس ڈالنے کے واسطے ممکن سے ممکن ذرائع سے کام لیا۔ اپنی فوج کو ممکن ترتیب دیکر قلب میں سخت پر ممکن ہوا۔ اور گرد و پیش اٹھارہ زرہ پوش ہاتھیوں کو ترتیب سے کھڑا کیا جن کی مضبوط و محفوظ عماریوں میں اول درجہ کے بہادر سوار تھے۔ اس کے بالمقابل عرب کے پاس یہ سامان کہاں تھا۔ ایک لاکھ بیس ہزار نیرد آزما کے مقابلہ کے لئے بتیس ہزار فوج تھی۔ عربی گھوڑے ہاتھیوں کی صورت سے متوحش ہو کر بھاگتے تھے۔ مگر انجام کار یہ معرکہ مسلمانوں کی نمایاں کامیابی اور رستم کے قتل پر ختم ہوا۔ واقعات جنگ ہمارے موضوع میں داخل نہیں ہیں اس لئے اُن کے ذکر کی حاجت نہیں۔

اب ہم ان واقعات سے اُن نتائج کو دکھانا چاہتے ہیں جن سے ہمارے اصل دعوے کا ثبوت ہوتا اور اُس کے ہر پہلو پر روشنی پڑتی ہے۔ نتائج حسب ذیل ہیں۔

نتیجہ اول

اسلام نے جس سلطنت اور خلافت کی بنیاد قائم کی اس میں مشورہ کی یہ قدر قدرت تھی کہ خلیفۃ المسلمین کسی رائے قائم کرنے کے واسطے مسلمانوں کے عام و خاص افراد سے مشورہ طلب کرتے ہیں مشورہ دیئے میں بھی ہر شخص آزاد ہے۔ ہر شخص باطمینان کھڑا ہو کر بے دھڑک رائے ظاہر کرنے کا مختار ہے۔ خلیفہ کبھی کثرت رائے پر ایک جانب کو ترجیح دیتے ہیں جیسا کہ اول مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خود میدان جنگ میں تشریف لیجانے کا فیصلہ کثرت رائے پر کر دیا۔ اور کبھی قوت دلیل پر جیسا کہ اسی معاملہ میں حضرت علیؓ اور حضرت عبدالرحمنؓ ابن عوف کی رائے کو تسلیم کر کے عمل پیرا ہوئے۔ اور کثرت رائے کو جس میں حضرت عثمانؓ کی رائے بھی شریک تھی جو گویا بمنزلہ ولیعهد خلافت سمجھے جاتے تھے، ترک کر دیا۔ علاوہ خاص اس واقعہ کے حضرت عمرؓ کا عام قاعدہ یہی تھا کہ جب کوئی امر پیش آتا تھا اُس میں اسی طرح آزادی کے ساتھ مشورہ فرماتے تھے خلافت راشدہ کے اس طرز عمل کو چند فائدہ و حاصل ہوئے۔

(الف) سلطنت کے اس طرز کی بنیاد اسلام نے ڈالی۔ آج کل کی ممکن اور ناممکن سلطنتیں

بھی اس سے زیادہ بہتر اور آزاد طریقہ قائم نہیں کر سکیں۔

(ب) کسی جانب کثرت رائے کا ہونا صواب اور مصلحت و اہم کی ضمانت نہیں دے سکتا

اور نہ یہ ضرور ہوتا ہے کہ اُس پر عمل کیا جائے۔ اصل مدارقوت دلیل پر ہے۔ ممکن ہے کہ قلیل المقادیر
رایوں کی دلیل قوی ہو اور اُسی جانب حق بھی ہو اور اُسی میں بہتری اور کامیابی بھی مضمر ہو۔

شوریٰ کا اصل فائدہ یہ ہے کہ موافق و مخالف رایوں کے سب پہلو واضح اور ظاہر ہو جائیں
اُن میں سے کسی ایک جانب کو ترجیح دینا خلیفہ کی قوت مینرہ کا کام ہے۔ مگر یہ جب ہی ہو سکتا
ہے کہ حضرت عمرؓ کی طرح عقل و دانائی۔ فراست و تجربہ کامل ہو۔ اور کسی قسم کی آلائش دنیا
و غرض ساتھ لگی ہوئی نہ ہو فحاص و عام کو اُن کے انتخاب و ترجیح پر اطمینان ہو۔ چنانچہ صحابہ
کے طرز عمل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ باوجود کثرت رائے جب حضرت عمرؓ نے اس رائے
کو ترک فرمایا تو کسی نے اُس سے انکار نہیں کیا۔ کیونکہ آپ کی عقل و تدبیر تجربہ اور خیر خواہی
اسلام اور سب سے بڑھ کر آپ کی فراست و شانِ محدثیت پر سب کو کامل اطمینان تھا۔

البتہ اگر خلیفہ وقت یا صدر مجلس اس درجہ کا نہ ہو اور مسلمان کسی ایک رائے پر متفق
نہ ہو سکیں تو اختلاف و نزاع کو رفع کرنے کا بہترین طریقہ کثرت رائے ہے۔ اس زمانہ میں
بھی اگر صدر مجلس حضرات صحابہ کا سچا جانشین ہو۔ اپنے اندر عقل و تدبیر۔ تجربہ و دانستندی
ہمدی و اخلاص لئے ہوئے تو یقین و فراست آسمانی سے مزین ہو اور باوجود اختلاف
رائے کے مسلمان اُس کی بات پر اعتماد و اطمینان کر سکتے ہیں۔ یا کسی معاملہ میں قلت رائے
کی تائید قرآن و حدیث کی کسی صحیح و صریح فیصلہ سے ہوتی ہے تو کثرت رائے قابل اعتماد
نہیں ہے۔ ورنہ در صورت اختلاف و نزاع کثرت رائے سے ایک جانب کو ترجیح دی جا سکتی
مشورہ دینے اور رائے ظاہر کرنے کا بہترین طریقہ یہی ہے جو صحابہ کا تھا۔ ہر
شخص آزادی سے اپنی رائے دیتا تھا۔ لیکن کسی کو اپنی رائے پر اصرار نہ تھا۔ اُس کی رائے
کے خلاف جو فیصلہ ہوتا تھا اُس پر ایسی ہی خوشی سے عمل کرتا تھا جیسا اُس وقت عمل
کرتا جب کہ اُس کی رائے پر فیصلہ ہوتا۔

نتیجہ دوم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو ہدایتیں حضرت سعدؓ کو فرمائیں اُن کو دیکھنے سے
کو بہت سے اہم اور ضروری فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

(الف) صحابہ باوجود ان تمام کمالات و اوصافِ حسنہ اور مقبولیت کے اپنے کسی عمل صالح پر غرہ نہیں کرتے تھے۔ وہ ہر وقت رضا راہی کے طالب اور اس کے خلاف و خالف رہتے تھے۔
 (ب) صحابہ میں ایک سے ایک اعلیٰ اور برتر و فائق موجود تھے۔ مگر حضرت عمرؓ اپنے فرائض کو کسی پر بھروسہ کر کے ترک نہ فرماتے تھے۔ حضرت سعدؓ کو باوجودیکہ عشرہ مبشرہ میں سے تھے مناسب مقام اور موقع پوری پوری نصیحتیں فرمائیں جس سے ہم کو دو باتیں حاصل ہوئیں۔
اول یہ کہ خلیفہ اور سلطان وقت کو اپنے فرائض کے ادا کرنے میں پوری بیدار مغزی و کام لینا چاہئے۔ اگر اس خیال پر کہ دوسرا شخص واقف کار ہے سکوت کیا جائے تو کبھی اپنی ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں۔

اگر میں اپنے علم کے موافق سب سے بہتر شخص کو تم پر امیر بنا کر عدل و انصاف کی ہدایت کروں تو میں اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جاؤ گا۔ رب نے عرض کیا بیشک ہو جائیگے آپ نے فرمایا اتنی بات سے ہرگز سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ یہ دیکھنا بھی میرا فرض ہو کہ آیا وہ دلتا یا پر عمل کرتا ہی نہیں۔

أَرَأَيْتُمْ إِنْ لَمْ تَعْمَلُوا عَلَيْكُمْ خَيْرَ
 مَنْ أَعْلَوْكُمْ ثُمَّ أَمَرْتُكُمْ بِالْعَدْلِ
 أَقْضَيْتُمْ مَا عَلَيْكُمْ قَالُوا الْحَقُّ قَالُوا
 (أَحَقُّ أَنْظُرْ فِي عَمَلِهِ أَعْمَلَ بِنَا
 أَمَرْتُ مَا أَمَرَا۔

دو حکم یہ کہ باوجود عالم و واقف ہونے کے جلیل القدر حضرات سے بھی کسی ابتلا کے وقت ذہول یا نسیان یا فرو گذاشت ممکن ہے۔ اس کو مستنبہ کرتے رہنا و از مات میں سے ہے۔ حضرت عمرؓ کا یہی طریقہ تھا جن صحابہ پر آپ کو ہر طرح اطمینان تھا ان کا امتحان بھی کرتے رہتے تھے۔
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب شام کا سفر کیا تو امیر شام حضرت ابو عبیدہؓ سے فرمایا ہم کو اپنے گھر لے چلو انھوں نے فرمایا آپ وہاں جا کر کیا کریں گے۔ وہاں جا کر رونے کے سوا اور کچھ نہ ہو گا مگر آپ کے اصرار پر لیگئے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تمہارا اسباب کہاں ہے۔ تم امیر شام ہو تمہارے پاس تو سوائے ایک نمدہ اور لکڑی کی رکابی اور مشکیزہ کے کچھ بھی نہیں۔ کچھ کھانے کی چیز ہو تو لاؤ۔ حضرت ابو عبیدہؓ نے روتی کے سوکھے ٹھوڑے لاکر سامنے رکھ دیئے۔ حضرت عمرؓ بوڑھے حضرت ابو عبیدہؓ نے فرمایا میں تو پہلے ہی کہتا تھا کہ آپ وہاں جا کر روئیں گے۔ ہم کو زیادہ سالانہ کی کیا ضرورت ہے اتنا ہی کافی ہے جو اصلی قیام گاہ یعنی آخرت تک پہنچا دے۔ حضرت عمرؓ سے فرمایا۔

غَيْرِ مِثْلِكَ الدُّنْيَا كُلُّهَا غَيْرُكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ

سے ابو عبیدہ دنیا نے ہم سب کو متغیر کر دیا مگر تم پر اثر نہیں ہوا۔

حضرت عمرؓ کو بھی یہی جانچنا تھا کہ اُس زہد میں جو بہ برکت صحبت حضو اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہوا ہے کچھ کمی تو نہیں آگئی۔ مگر اس ظاہری طور پر دیکھ لینے کے بعد بھی آپ غافل نہ رہے پھر بھی مخفی طور پر اس کی جانچ ضرور کی کہ دنیا کی طرف کسی درجہ میں بھی التفات ہو یا نہیں ایک مرتبہ آپ نے اُن کی خدمت میں چار سو دینار (اشرفی) بھیجے۔ اور قاصد سے کہہ دیا یہ دیکھ کر آنا کہ وہ کیا کرتے ہیں۔ حضرت ابو عبیدہؓ نے قاصد کے سامنے ہی سب اشرفیاں اہل حاجت کو تقسیم کر دیں۔ ایک بھی نہ رکھی ظاہر ہے کہ ان میں سے کچھ تھوڑا سا رکھ لیتے تو کسی درجہ میں بھی طمع دنیا کی بات نہ تھی۔ اور نہ حضرت عمرؓ اس پر گرفت کر سکتے تھے۔ خود ہی بھیجا تھا۔ اسلئے سب کا سب بھی رکھ لیتے تو کیا بیجا تھا۔ مگر وہاں تو فی الحقیقت دل میں دنیا کے لئے جگہ کچھ بھی نہ تھی۔

عَمَّال اور والیوں کی نگرانی سیاست کی اُن اصول میں سے ہے کہ جس کو جس درجہ تک ترک کر دیا گیا اُسی قدر خرابیوں کا ظہور ہوا۔ اور یہیں سے ہم کو الجھوم سُوء الظن کا مطلب بھی معلوم ہو گیا۔ یہ ضرور نہیں کہ دانشمند خواہ مخواہ بدگمان ہوتا اور دوسروں کو سہم سمجھتا ہے بلکہ اپنی بیدار مغزی سے معاملہ ایسا کرتا ہے جیسا بدگمانی کی حالت میں کیا جائے۔

(ج) صحابہ کے علوم نہایت عالی اور غامض تھے۔ حضرت عمرؓ نے ان ہدایات میں اہل سلطنت و سیاست کو ختم کرنے کے ساتھ شریعت و حقیقت کے نہایت دقیق علوم کا بھی چند لفظوں میں دروازہ کھول دیا۔ اور یہیں سے ہم کو یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ صحابہ ہر ایک بات میں اعلیٰ و برتر و فائق ہیں۔ کوئی کسی درجہ تک پہنچ جائے مگر شریعت و طریقت حقیقت و معرفت میں اُن کی مساوات نہیں کر سکتا۔ حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ حامد و ذامد حق معاملہ میں یکساں ہوں۔ کہنے اور سننے میں یہ دو لفظ ہیں مگر فی الواقع شریعت و طریقت کا خلاصہ یہی ہے۔ کوئی شخص اس مقام تک نہیں پہنچ سکتا جب تک کہ سوارِ رضا مولیٰ اور طلبِ حق اس کے قلب میں کسی امر کی گنجائش نہ رہی ہو۔ جب تک غیر خدا کا کچھ بھی لگاؤ رہے گا کبھی اس مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ اہل تصوف کا تمام ریاضات و مجاہدات سے یہی مطلب ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ شیخ العرب و العجم قطب العالم حضرت حاجی امداد الشرح صاحب قدس سرہ نے

کہ مسئلہ سے اپنے خلیفہ خاص حجۃ اللہ فی الارض حضرت مولانا رشید احمد صاحب قدس سرہ کو تحریر فرمایا کہ ”معرضہ سے آپ نے اپنے حالات تحریر نہیں فرمائے۔ اس کے جواب میں حضرت مولانا نے بہت سی اظہارِ ندامت و اعترافِ تقصیر کے بعد نہایت مختصر لفظوں میں تحریر فرمایا کہ اپنا اندر چند باتیں پاتا ہوں۔ ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ مادی و ذام یکساں ہیں۔“ جس روز یہ جواب حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں پہنچا تو حاضرین مجلس کا بیان ہے کہ فرط مسرت سے حضرت پروردگار کی کیفیت طاری تھی۔ اور بار بار فرماتے تھے کہ یہ باتیں کس کو نصیب ہوتی ہیں۔ جن لوگوں کو حضرت مولانا کی کفش برداری کا موقع ملا ہے وہ خوب جانتے ہیں کہ مولانا کا اصلی اور بڑا تحلف حال یہی تھا جو تحریر فرمایا۔ کسی کی مدح و ذم سے ذرا بھی متغیر نہ ہوتے تھے۔ اور امر حق کے اظہار میں کسی کی پرواہ نہ کرتے تھے۔ اور یہی اظہار حق اور تصلب فی الدین ہے جو علماء و ربانین کو صحابہ سے ورثہ میں ملا ہے جس کا نام تعصب و تنگ خیالی رکھا گیا۔

(۵) نام و نمود کی طلب نیک نامی و نام آوری کی خواہش و جاہرت کی تحصیل۔ محبوبِ خلائق بنجانا مذموم اور غیر پسندیدہ یا خلافِ شرع معلوم ہوتے ہیں۔ اور بظاہر ہو بھی ایسا ہی کیونکہ کوئی شخص جب تک مداراتِ خلق نہ کرے اور امورِ شریعت میں مداخلت نہ کرے کبھی لوگوں میں مقبول اور عام خلائق کے نزدیک محبوب نہیں بن سکتا۔ لیکن حضرت عمرؓ کے روشن اقوال نے اس کا قاعدہ کلیہ بھی بتلادیا۔ آپ نے اول تو ارشاد فرمایا کہ حق کوئی میں حامد و ذام برابر ہوں اور ظاہر ہے کہ اس حالت میں کوئی شخص محبوب عام نہیں ہو سکتا۔ اور پھر آگے ارشاد فرماتے ہیں کہ تم محبوبِ خلائق بننے سے اعراض مت کرو اور اس کو خلافِ دیانت نہ سمجھو۔ بظاہر تو یہ جملہ اول ارشاد کے معارض و مخالف ہے مگر حقیقت میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔ آپ نے اسکو بالکل صاف کر دیا حاصل ارشاد یہ ہے کہ وجاہرت و مقبولیت کے دو درجہ ہیں ایک یہ کہ حق کو چھپا کر اور لوگوں کی رضا کو حق پر مقدم سمجھ کر حاصل کی جائے یہ بالکل مذموم اور حرام ہے اسی کی مذمت آئی ہے۔ یہ درجہ مقبولیت کا عوام الناس میں حاصل ہوتا ہے۔ خواص کے قلب میں ایسی شخص سے بجا سے محبت کے نفرت ہوتی ہے۔ ایسی وجاہرت کو انبیاء علیہم السلام اور خواص نے ہرگز طلب نہیں کیا۔ اور نہ اپنے لئے کسی درجہ میں گوارا کیا۔ دوسرا یہ کہ اعمال صالحہ اور اتباعِ شریعت کے

ذریعہ سے خداوند عالم کا مقبول و محبوب بن جائے۔ اور اس ذریعہ سے محبوب خلائق بنے۔ کیونکہ حق تعالیٰ جس کو مقرب بناتا ہے اُس کو مخلوق میں محبوب و مقبول بنا دیتا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث شریف میں وارد ہے :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا عَاجِزٌ نِيلَ فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّ فَلَانَا فَاجِبَةً قَالَ فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يُنَادِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانَا فَاجِبَوَاهُ فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوضَعُ فِي الْقُبُورِ فِي الْأَرْضِ (رواہ مسلم)

حفظ و ہر یہ سے روایت ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو دوست رکھتا ہو تو جبریل سے ارشاد فرماتا ہو کہ ہم فلاں بندہ کو محبوب سمجھتے ہیں تم بھی اُس سے محبت کرو۔ جبریل خود محبت کرنے لگتا ہے۔ اور آسمان میں ندا دی کر دیتے ہیں کہ فلاں شخص خدا کا محبوب ہو تم بھی اُس سے محبت کرو۔ اس پر آسمان والی محبت کرنے لگتے ہیں۔ اور پھر وہ زمین میں مقبول بن جاتا ہو۔

اس سے معلوم ہو گیا کہ مقبولیت کا اصلی طریقہ کیا ہے۔

یہ مقبولیت خواص کی ہے۔ اور یہی پسندیدہ اور محمود ہے۔

كَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا۔ (اللہ کے یہاں صاحب وجاہت ہیں) میں اسی مرتبہ کی مدح فرمائی ہو۔ اور وَاجِلُهُ رِثَ رِثِيًّا۔ (لئے اللہ اُس کو پسندیدہ اور مرضی بنا دی) میں اسی درجہ کی طلب ہے۔

ان دونوں درجوں کو پہچاننے کی علامت وہی ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمائی کہ اگر اہل اللہ اور خواص میں محبت و مقبولیت ہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ اللہ کے یہاں بھی محبوب و مقبول ہے اور یہی محبت عوام تک سرایت کر جائے تو بیشک قابل مدح و شکر ہے ورنہ قابل مذمت۔ اکثر دنیا طلب علماء اور مشائخ کی مقبولیت قسم اول کی ہوتی ہے اور علماء ربانیین کی مقبولیت قسم ثانی کی۔

نتیجہ سویم

اُن تمام اوصاف و کمالات کے ساتھ جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں بدرجہ اتم موجود تھے آپ کو اندر شان فراست خاص امتیاز ملے ہوئے تھے جس کے بارہ میں جو فراست ظاہر کی کبھی اُس کے حشلاف نہ نکلی۔

قبیلہ کنون بھی منجملہ دیگر قبائل کے جوش اور اخلاص کے ساتھ معرکہ کارزار کی طرف قدم

بڑھاتا ہوا چلا جاتا ہے۔ لیکن آپ کے سامنے گزرے تو بجائے خوش ہونے کے آپ منقبض ہو گئے اور اس انقباض کا اثر ہمیشہ قبیلہ سکون کے ذکر پر ظاہر ہوتا رہا۔ اور یہ صرف اس وجہ سے کہ آپ نے اپنی شان فراست سے اس قبیلہ میں فتنہ پردازی کا مادہ احساس فرمایا۔ اور یہ آپ کی فراست بالکل صحیح اور سچی تھی۔ بڑے بڑے مفسدوں اور اسلام میں سخت رخنہ ڈالنے والوں کا معدن یہی قبیلہ تھا جیسا ہم مختصر اوپر اشارہ کر آئے ہیں۔

حضرت عمر رضی کی اس خاص امتیازی شان کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے۔

<p>ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں۔ منہ را یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی اُمتوں میں صاحب الہام و فراست ہوتے تھے۔ مسیری اُمت میں ایسا کوئی ہے تو عمرؓ ہے۔</p>	<p>عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كَانَ فِيَّ مَا قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ مَحْدُثُونَ فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ عَمْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔</p>
--	--

اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو اس فضیلہ خاصہ میں امتیاز و اختصاص ضرور تھا۔ و کوئی شخص الفاظ حدیث سے یہ نہ سمجھے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس اُمت میں کسی صاحب فراست و الہام کے ہونے میں تردد تھا یہ بات وہ شخص کہہ سکتا ہو جو عربی اور اردو کے محاورہ سے بالکل ناواقف ہو۔ اس طرز ادا میں اظہار تردد نہیں ہوتا۔ بلکہ جس شخص کی نسبت اثبات حکم ہے۔ اس کی نسبت یقین اور تائید کا اظہار منظور ہوتا ہے۔ مثلاً یوں کہا جائے کہ دنیا میں اگر کوئی سخی ہے تو حاتم ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ دنیا بھر میں سوائے حاتم کے اور کوئی سخی نہیں ہے۔ یا دنیا میں کسی سخی کے موجود ہونے میں تردد ہے۔ بلکہ حاتم کے بالیقین وصف سخاوت سے متصف ہونے کو ثابت کرنا ہے۔

واقعات و حالات تاریخی کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قدر وسیع اور طویل و عریض ملک میں جس کا انتظام آپ کے مبارک ہاتھوں میں تھا اور انتظام بھی صرف ایک قسم کا نہیں بلکہ ایک طرف معرکہ کارزار میں فوجیں بھیجنے۔ اور افسروں کو نامزد کرنے اور مواقع جنگ متعین کرنے کا ہے تو دوسری جانب ملکی اور عدالتی یا رفاہ عام شہروں کے آباد کرنے سڑکوں کے نکالنے پلوں کے بنانے اور نہروں کے جاری کرنے کا وغیرہ وغیرہ۔

جس بارہ میں آپ نے جو فراست ظاہر فرمائی وہ بالکل ہو بہو صحیح نکلی۔

ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ اہل حص نے بارگاہ خلافت میں اپنے والی سعید بن عامر کے خلاف شکایات پہنچائیں۔ آپ نے شکر فرمایا الہی میری فراست سعید بن عامر کے بارہ میں غلط نہ نکلے سعید بن عامر کو مدینہ میں طلب کر کے اُن لوگوں سے فرمایا تم اپنی شکایات بیان کرو۔ عرض کیا پہلی شکایت یہ ہے کہ ہر روز بہت دن چڑھے برآمد ہوتے ہیں۔ سعید بن عامر نے جواب دیا کہ بیشک صحیح ہے۔ میرے پاس کوئی خادم تو ہے نہیں خود ہی آنا گوندھ کر روٹی پکاتا ہوں۔ اور وضو کر کے باہر نکلتا ہوں۔ فرمایا اور کیا شکایت ہے۔ عرض کیا دوسری یہ کہ رات کو کسی کی بات نہیں سنتے۔ سعید بن عامر نے جواب دیا کہ میں اس بات کو ظاہر کرنا نہ چاہتا تھا۔ مگر اب مجبوراً عرض کرنا پڑا۔ میں نے دن تو ان لوگوں کے واسطے خاص کر دیا ہے اور رات خالص اللہ کے واسطے رکھی ہے۔ فرمایا اور کیا شکایت ہے۔ عرض کیا تیسری یہ کہ مہینہ میں ایک دن بالکل برباد نہیں ہوتے۔ سعید بن عامر نے عرض کیا صحیح ہے۔ خادم نہ ہونے کی وجہ سے مجھے خود ہی اپنے کپڑے دھونے پڑتے ہیں۔ مہینہ میں ایک روز اس کام کے واسطے مقرر کر لیا ہو۔ آپ نے فرمایا خدا کا شکر میری فراست غلط نہ نکلی۔ اہل حص سے فرمایا جاؤ اپنی والی کی قدر کرو۔

نتیجہ چہارم

عراق کے اس عظیم الشان معرکہ میں تیس ہزار سے کچھ زیادہ اسلامی لشکر تھا جن میں کا ہر ایک فرد تہذیب و شائستگی، اخلاص و ہمدردی، دانشمندی و حسن تدبیر، شجاعت و قربانی کا مجسم نمونہ تھا۔ کسی ایک فرد سے بھی اس طویل معرکہ میں ابتداء سے انتہا تک کوئی ایک حرکت ایسی سرزد نہیں ہوئی جس سے مسلمانوں پر بدنامی نہ لگتا۔ بلکہ اُن کی ہر ہر ادا سے اسلامی صداقت کا سنگہ مخا لفوں کے دلوں پر بیٹھتا جاتا تھا۔ ہر ایک بات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو بات سننے سے نکالتے ہیں پہلے سے سوچے ہوئے اور مشورہ کر کے طے ہوئی ہے۔ جو انداز اختیار کرتے ہیں اُس سے مخالف پر رعب پڑتا اور اسلام کی برتری کا ثبوت ہوتا ہے۔ وہ ملک فتح کرتے تھے۔ تو مفتوح قوموں کی حالت ابتر سے بہتر ہو جاتی تھی۔

کسریٰ اور رستم کے دربار میں ہر ایک سفیر نے اپنے اپنے نمبر پر جو بات کی مناسب

وقت اور تدبیر و فراست سے لبریزی کی جس سے دیاری اور عام رعایا تو کیا خود کسری و رستم بھی مرعوب ہو گئے۔ ایک اگر اپنے گھوڑے کو قیمتی فرشوں پر سے گزارتے ہوئے یا بیش قیمت قالینوں کو اپنے نیزہ سے پھاڑتے ہوئے مسندوں سے باگ ڈور باندھنا اور مختلف فرش کو اٹھا کر خود زمین پر بیٹھنے سے یہ ظاہر کرتے ہیں کہ یہ ساز و سامان ہماری نظروں میں نہایت حقیر اور غیر قابل التفات ہیں اور ان نمائشی سامانوں سے ہم پر کچھ اثر نہیں پڑ سکتا۔ تو دوسرے سفیر مغیرہ نہایت استغنا سے گذرتے ہوئے رستم کی برابر تخت پر جا بیٹھتے ہیں۔ اور اہل فارس اُن کو کھینچ کر تخت سے نیچے اُتارتے ہیں۔

تخت پر بیٹھنے سے اپنی مساوات یا برتری کا ثبوت دینا مقصود نہ تھا اور نہ اپنے لئے وہ اس کو باعث عزت سمجھتے تھے۔ بلکہ وہ یہ جانتے تھے کہ مجھ کو تخت سے اُتار دیا جائیگا۔ مگر اپنی فراست و روشن ضمیری تدبیر و دانائی سے اوّل ہی سمجھ لیا تھا کہ اس طرح بے ڈھرک جا بیٹھنے سے اس فوق العادت جرأت کو دیکھ کر وہ مرعوب ہو جائیں گے۔ اور جب وہ مجھ کو تخت سے اُتاریں گے تو یہ ظاہر کرنے کا موقع ملے گا کہ اسلام نے اس تفاوت اور امتیاز کو جائز نہیں رکھا۔ جو فارس میں مروج ہے کہ حکام و اُمراء رعیت کو بمنزلہ غلام کے سمجھتے اور خود خدا بن کر بیٹھتے ہیں چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

درباریوں پر تو رعب چھا گیا اور اہل فارس کے دلوں میں اسلام کی محبت کا بیج جم گیا۔ رعایا حریت و مساوات کی تحصیل کے لئے اسلام کے حلقہ اثر میں داخل ہونے کے واسطے بیتاب ہو گئی۔ اُدھر رستم بول اٹھا کہ اس گفتگو کو سُننے کے بعد رعایا کبھی ہماری مطیع نہ رہیگی۔ اُمراء فارس گھبرا کر کہنے لگے خدا بُرا کرے ہمارے اسلاف کا جنہوں نے فارس میں اس تفوق و امتیاز کی بنیاد ڈالی جس کا خمیازہ آج ہم کو بھگتنا پڑتا ہے دونوں سفیروں کی دونوں ادائیں گہری پالیسی اور اعلیٰ تدبیر و ہوشمندی کا نتیجہ تھیں۔

پہلے دن کے طرز عمل نے اگر یہ اثر ڈالا کہ انسان کی برتری ان سامانوں سے نہیں ہے۔ بلکہ اُس کا مدار اعلیٰ اخلاق اور شریفانہ معاملات اور سب سے بڑھ کر اپنے خالق و مالک کے ساتھ ربط و کابل انقیاد سے ہے۔ دل اگر ان کمالات سے سمور ہے جو ایک انسان میں ہونے

چاہئیں تو ان نہایت ہی سامانوں کی ضرورت نہیں اور اگر بجائے انسانی کمالات کے وحشیانہ اخلاق بھرے ہوئے ہیں تو یہ سامان کچھ کارآمد نہیں ہیں۔ تو دوسرے دن کے معاملہ نے اسلامی قوانین حریت و مساوات وغیرہ کا سکہ دلوں پر بٹھلا دیا۔

اہل فارس خود سمجھ گئے کہ ہم ابتری و ذلت کی حالت میں زندگی کے مراحل طے کر رہے تھے اگر انسانیت اور آزادی کا لطف ہے تو صرف مسلمانوں کی اطاعت اور ان کے زیر اثر آجائے ہیں۔ رستم سفیر اسلام کو بار بار اس لئے بلاتا تھا کہ ان کی گفتگو سے امرار دربار متاثر ہو کر میرے ہم خیال بنجائیں وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہوا۔ مگر سفیر اپنا کام کر گئے۔ ان میں سے ہر ایک جو بات کہتا یا جو معاملہ کرتا تھا اس سے نہ صرف رستم اور دیاری متاثر و مرعوب ہوتے تھے۔ بلکہ عوام افراد میں اسلام اور مسلمانوں کی محبت بیٹھتی چلی جاتی تھی۔ ایک ایسی قوم جس کو وحشیانہ اور بدویانہ زندگی بسر کرتے ہوئے صدیاں گزر گئی ہوں۔ جنکی تنگ دستی و فاقہ دستی ضرب المثل ہو۔ جو ہمیشہ فارس و روم کے غلام بنے رہے ہوں۔ کسری و رستم بھی بروقت گفتگو ان کی اس حالت کو یاد دلا کر شرمندہ کرنا۔ اور طمع زردی کھڑا کر دینا چاہتے ہوں۔ یہ امر نہایت تعجب انگیز ہے کہ دشمن کے ملک میں فاتحانہ حیثیت سے داخل ہو کر بھی کسی پرچہ دستی نہ کریں۔ فقر و فاقہ کی تکلیف اٹھاتے ہوئے ایسے سرسبز ملک میں پہنچیں اور کوئی چیز خلاف قانون لینا گوارا نہ کریں۔ بلکہ اپنی ہر ادا سے ثابت کریں کہ ان کو ان لبھانے والی چیزوں کی طرف اصلاً رغبت نہیں ہے۔

اسلام کی اشاعت کا اصلی راز انہیں اخلاق و معاملات میں مضمر تھا۔ اور اب بھی مسلمان کسی قسم کی ترقی کر سکتے ہیں تو انہیں اخلاق و اوصاف سے متصف ہونے کے ساتھ وحشیانہ افعال و حرکات یا جاہلانہ تہور و مردانگی۔ یا لچلے تخیلات کبھی ایک قدم بھی آگے نہ بڑھو دینگے۔

نتیجہ پنجم

شام و روم عراق و جزیرہ وغیرہ ممالک پر پیش قدمی سے مسلمانوں کو خوزیری کا بازار گرم کرنا یا باشندوں کو ملک بدر کر کے ان کی املاک و متاع پر قابض ہونا مقصود نہ تھا۔ نہ ان کو ذلیل بنا کر خود آقا و مالک بننا ان کی اغراض میں داخل تھا۔ بلکہ اصلی غرض غایت

یہ تھی کہ مخلوق کو قوانین کی تیرہ و تار ہلک اور پیچیدہ عقبات سے نجات دلا کر امن و آسائش تہذیب و تمدن کی شاہراہ پر لا ڈالیں۔ اور ان کو حریت و آزادی کے ذائقہ۔ انسانیت کی دولت و نعمت کو مستمتع کریں۔ اس اعلیٰ و ارفع مقصود کے لئے جو طریقے اختیار کئے گئے نہایت سہل تھے یا اسلامی اوصاف و کمالات کی طرف راغب ہو کر برضار و رغبت مسلمان بنجائیں۔ یا تھوڑا سا محصول (جزیہ) دیکر مسلمانوں سے مساوات کا درجہ حاصل کریں۔ میزان عدل میں مسلمانوں کی برابری کے حقوق میں برابر کا حصہ لیں۔ آزادی و اطمینان کے ساتھ اپنی املاک پر بلکہ ملک پر قابض حاکم رہیں۔ مسلمان خود ان کی حمایت و حفاظت کریں گے۔

اسلامی سفرِ ارا و ذنا میں کی گفتگو نیند جرد اور رستم سے بغور ملاحظہ کی جائے۔ اس کا حاصل اس کے سوا کچھ نہیں ہے۔ اور یہی مطلب کلمہ اللہ کے بلند و بالا ترک کرنے سے تھا جس کے لئے مسلمان مامور تھے۔ نظیر دیکھنی ہے تو ہر زمان سے مصاحبت کا معاملہ دیکھ لینا کافی ہے جن کا مفصل تذکرہ آئندہ ایک عنوان میں لکھا جائیگا۔ وہ بشرط ادا محصول اپنے ملک پر قابض و متصرف رہا۔ اور مسلمانوں نے اس کی اور اس کے ملک کی حفاظت اپنے ذمہ لی۔

نتیجہ ششم

مسلمانوں کا سرزمین عرب سے نکل کر قدیم اور زبردست سلطنتوں سے معرکہ آرا ہونا۔ لیرو اور غارت گروں کا سامان۔ یا چنگیز خانی فتوحات کا نمونہ نہ تھا۔ بلکہ ابتداء سے انتہا تک ان کی تمام حرکات و سکنات۔ ارادے۔ منصوبے۔ عملی کام ایسے مرتب اور باقاعدہ تھے کہ اس زمانہ کی تمدن اور شایستہ قومیں بھی اس سے زیادہ تو کیا پوری پوری تقلید بھی نہیں کر سکتیں۔ تاریخ عالم کی ورق گردانی اور واقعات سابق و حال کے تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتح و اقبال مند قوموں کی کامیابی کا راز امور ذیل میں مضمر ہے

فتون جنگ میں جہارت۔ اتفاق و اتحاد۔ ہمدردی ملکی و قومی۔ ایثار و جاں نثاری۔ جوش و استقلال۔ بہمت و مردانگی۔ حفظ راز۔ اطاعت امیر و معدلت گستری و نصفیت شعاری۔ مساوات و حریت تعدی و ظلم سے پرہیز۔ جوش انتقام میں اعتدال پر قائم رہنا۔ دشمن کے ملک سے کماحقہ واقفیت حفظ و اتمام۔ انتظام ذرائع خبر رسانی۔ و فراہمی رسد وغیرہ

وغیر۔ یہ وہ باتیں ہیں کہ جس قوم میں پانی گئیں فتح و نصرت اُن کی ہر گاہ ہوتی۔
 مذکورہ بالا واقعات کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک بات بدیع کمال
 مسلمانوں میں موجود تھی۔ مادی ترقیات کی وجہ سے یہ ممکن بلکہ واقع ہے کہ بعض خاص انتظامی امور
 میں تمدن تو میں اس وقت ترقی کر جائیں مگر اصولی باتوں پر نظر ڈالتے ہوئے صاف صاف
 تسلیم کر لینا پڑیگا کہ ان اوصاف میں مسلمانوں سے بڑھ کر کوئی قوم نہ اُس وقت تھی اور نہ اُسکے
 بعد اب تک ہوئی۔ مدعی تو پہلے سے بھی بہت ہونے ہیں اور اب بھی ہیں مگر کوئی یہ بتلا دے
 کہ ان اصول پر مجموعی طور سے کہاں تک عمل کیا گیا ہے۔ مسلمانوں کا اتفاق و اتحاد جو اُس وقت
 تھا کسی قوم میں بھی نہیں ہوا۔ حفظ راز کا حال ظاہر ہے غیر تو کیا اپنوں کو تدابیر جنگ کے راز قبل از
 وقت معلوم نہ ہوتے تھے۔ اشار کی یہ حالت تھی کہ سخت سے سخت خطرہ کے موقع پر ہر شخص ہی
 چاہتا تھا کہ میں آگے ہو جاؤں۔ جو گزند پہنچے مجھ کو پہنچے۔ میرے بھائی اس سے محفوظ رہیں۔
 یزدجرد اور رستم کے یہاں جا کر دلیرانہ گفتگو کرنا خطرہ سے خالی نہ تھا۔ مگر اس پر بھی یہ نہ ہوا کہ
 ایک شخص کو دوسری بار جانے کی نوبت آتی۔ ہمت و استقلال کا یہ حال تھا کہ تنہا بادشاہ
 وقت سے ایسی بے دھڑک گفتگو کرتے تھے جس سے خود بادشاہ اور درباری مرعوب ہو جاتے
 تھے۔ جوش و مردانگی اس سے ظاہر ہے کہ طلحہ اسدی تنہا ساٹھ ہزار کی جمعیت میں رات
 کے وقت گئے۔ اور چپ چاپ واپس آنے کو پسند نہ کیا۔ دشمن کے ملک میں اُس وقت تک
 قدم نہ رکھتے تھے جب تک اُس کی اندرونی حالت سے پوری واقفیت نہ ہو جاتی۔

اس زمانہ میں میدان جنگ اور دشمن کے ملک کے نقشے تیار ہوتے ہیں مگر اُس وقت
 بھی اس اصول پر مضبوطی سے عمل تھا۔ حضرت عمرؓ نے امیر لشکر حضرت سعدؓ کو تحریر فرمایا:-

صِفِّ لِي الْأَرْضَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهَا | سرزمین عراق کا حال ایسا لکھو کہ گویا میں اُس کو دیکھ رہا ہوں
 حضرت سعدؓ نے ایسا ہی کیا۔ یہ نقشہ کھینچنا نہ تھا تو کیا تھا۔ اس نقشہ کو ملاحظہ فرما کر
 قادیسیہ کو جنگ کے لئے منتخب کیا گیا۔ اسی طرح ایک قدم بھی اندرون ملک میں داخل ہونے کی
 ممانعت تھی جب تک کہ سامانی رسد اور ذرائع خبر رسائی کا کامل بندوبست نہ ہو۔ سلسلہ امداد
 برابر متصل نہ ہو۔ انتظام ڈاک ایسا تھا کہ امیر عراق چھوٹی چھوٹی باتوں میں دار الخلافہ سے

حضرت سعدؓ نے ایسا ہی کیا۔ یہ نقشہ کھینچنا نہ تھا تو کیا تھا۔ اس نقشہ کو ملاحظہ فرما کر

مشورہ طلب کر کے تھے۔ اور وہاں سے فوراً جواب آتا تھا۔ اگر ڈاک کا کامل انتظام نہ ہوتا تو ہزاروں میل کے فاصلہ پر اس قدر جلد خبریں کیونکر پہنچ سکتیں۔ اور جواب کیسے آسکتا تھا۔ یہی معدلت و انصاف حریت و مساوات وغیرہ یہ تو وہ باتیں ہیں جس کا سکہ مفتوح قوموں پر فتح سے قبل ہی بیٹھ چکا تھا۔ اس قانون میں حاکم و محکوم۔ امیر و رئیس عالم و جاہل سب مساوی تھے۔ اور با اینہم مساوات امیر کی اطاعت اس درجہ تھی کہ سر ہو کوئی شخص سرتابی نہ کر سکتا تھا۔ امیر عسکران ہدایات پر جو دار الخلافت سے آتی تھیں نہایت پابندی کے ساتھ کار بند ہوتے تھے۔ اور یہی حال ہر ماتحت کا اپنے افسر کی اطاعت میں تھا۔ کیا ایسے شایستہ اور باقاعدہ لشکر کو کوئی شخص غارت گروں سے تشبیہ دے سکتا ہے۔ یا ان فتوحات کو غارتگری کا نتیجہ بتلا سکتا ہے اگر کسی شایستہ اور متمن قوم نے اس سے آدھا بھی کر دکھایا ہو تو بتلا دے۔ لیکن مسلمانوں نے ان قوانین کی تعلیم کسی لاکلج یا میٹری کلج میں نہیں پائی تھی۔ قانون بین الاقوام بھی اس وقت بدون نہ ہونے لگے تھے۔ اس عام قائم رکھنے کے واسطے ہیگ کی کانفرنس بھی وضع نہ ہوئی تھی اور پھر بھی وہ سادہ لوگ سب امور میں ماہر تھے۔

عرب کا جہل اور بدویت۔ سادگی و فاقہ مستی تو ایسی مشہور تھی کہ روم و شام۔ فارس وغیرہ میں جب کسی سفیر سے گفتگو ہوتی تو انکو سابق حالات یاد دلاتے گئے اور مسلمانوں نے بھی بے تکلف ان سب باتوں کو تسلیم کیا۔ با اینہم یہ باتیں ان میں کہاں سے آئیں اور کیونکر سیکھیں صرف لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ کا اقرار و اعتقاد کرنے اور خدا کے حبیب محبوب نبی اُمّی صلی اللہ علیہ وسلم کی چند ساعت ہمنشینی سے۔

اس سے یہی بات نہ معلوم ہوئی کہ اسلام نہ تمام باتوں کی رہبری کے لئے کافی ہے بلکہ یہ بھی سمجھ میں آگیا کہ نفس اسلام کو جو صدق دل سے اور کمال رسوخ و پختگی کے ساتھ ہو وہ تمام خوبیاں اور عمدہ اطوار و عادات جو ہدایات قرآنی و تعلیم پاک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا نتیجہ ہیں۔ اور جن کے ساتھ متصف ہونے سے خود دین و دنیا کی خوبیاں عقل و دانش و کمالات حاصل ہو جاتے ہیں (لازم و ملزوم ہیں مسلمان اور پختہ مسلمان ہونا تمام اخلاقی اور دماغی کمالات و روشنفہمی کی ضمانت ہے۔

نتیجہ سفت

رستم کو خود یہ علم تھا کہ مسلمان ضرور ملک فارس پر قابض ہونگے۔ اور ہم پر غالب آئیں گے اور اس لئے وہ ہر پہلو سے لڑائی کو ٹالنا چاہتا تھا۔ اُس نے بادشاہ سے باصرار عرض کیا کہ مجھے میں ان جنگ میں جانے سے معاف کیا جائے۔ اُس نے بار بار سفیر اسلام کی گفتگو اور فارس کو سنا کر اُن کو سمجھانا چاہا کہ ان لوگوں کی یہ گفتگو اور یہ پاکیزہ حالات اور اعلیٰ و برتر خیالات و کمالات ہیں۔ اُنکے معاملات اپنے دشمنوں کے ساتھ یہ ہیں۔ وہ کس قدر سچے اور صاف اور اُن کا دین کیسا برگزیدہ اور اُن کے قوانین کیسے عمدہ ہیں۔ اُس نے کوشش کی کہ میں خود اور میرے ساتھ تمام امراء و لشکر بر غبت مسلمان ہو جائیں اور اپنے ملک و حکومت کو بدستور اپنے قبضہ میں رکھیں جس کا اقرار وہ مسلمانوں سے لے چکا تھا اگر مسلمان ہو گئے تو ملک کا اُنکے قبضہ میں رہیگا۔ مسلمانوں کے غلبہ اور حقانیت کا علم فقط رستم ہی تک محدود نہ تھا بلکہ جلد خواص و سردار اس میں شریک تھے جس کو وہ عوام پر ظاہر کرنا نہیں چاہتے تھے۔ چنانچہ رستم اور باجان کی گفتگو اس کی شاہد ہے۔ یہ ممکن ہے کہ تمام خواص و سرداروں کو رستم و باجان کی برابر یقین نہ ہو مگر اس علم سے خالی نہ تھے۔ اور گو عوام کو اس راز سے کتنا ہی غافل رکھنا چاہا مگر یہ نہاں کے ماند آں رازے کو سازندہ محفلہا۔ جبکہ خواص میں باہم چرچا تھا۔ تذکرے تھے۔ اور رستم نے بر سر دربار سفیران اسلام سے گفتگو کی۔ اور اپنے خیالات کا اظہار کیا تو ناممکن تھا کہ اُن تک یہ خیال نہ پہنچتا۔ اور وہ اس اثر سے متاثر نہ ہوتے رستم کی کچھ پیش نہ چلی۔ ادھر بادشاہ نے مجبور کیا۔ ادھر اس کے ماتحت افسروں نے اس بارے میں اطاعت نہ کی تو مجبور جنگ کا پہلو اختیار کیا اُس نے اور اُس کے ماتحت افروں نے ملک کی حفاظت میں جان توڑ کر کوشش کی دشمن کو ہلاک و تباہ کرنے کی سب تدبیریں عمل میں لائے۔ کوئی دقیقہ سرفروشی و جان بازی کا اٹھانہ رکھا۔ رگ حمیت نے تھوڑی دیر کے لئے اُس کے سب قلبی خیالات راخ اور یقین علم کو مٹا دیا اور وہ نہایت قوت و شوکت کے ساز و سامان کے ساتھ دلیرانہ دغا دنگ قدم دغا کہتا ہوا میدان کا زار کو روا نہ ہوا۔ اس علم نے اُس کے ارادہ میں کسی قسم کی سستی اور ہمت میں ضعف پیدا نہیں کیا۔ بلکہ اس سے زیادہ تن دہی دکھلائی جو اعلیٰ کی حالت میں

دکھلاتا اب اُس نے اُس عداوت کا اظہار کیا جو معاند اور جاحِد حق کرتا ہے۔ یہ عداوت جہل کی عداوت سے کہیں زیادہ اور مضبوط ہوتی ہے جہل کا علاج تنبیہ سے ہو سکتا ہے۔ مگر عناد کا علاج نہیں ہے مسلمانوں کے غلبہ و تسلط کو اہل فارس کے ضعیف یا پستی ہمت و دل شکستگی پر محمول کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ اور جس طرح کفار عرب و اہل مکہ نے باوجودیکہ ان کے دلوں میں مذہب اسلام کی سچائی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صداقت و راستبازی مرکوز تھی۔ انہوں نے وہ تمام حالات و معجزات دیکھے تھے جن کو دیکھنے و سننے سے سنگدل سے سنگدل بھی نرم ہو جاتا۔ آپ کی کوئی بات کبھی غلط نہ نکلی۔ جو پیشین گوئی فرمائی صادق اتری جو حجت طلب کی دکھلا دی گئی۔ وہ آپس میں بیٹھ کر آپ کی حقانیت کے تذکرے کرتے تھے مگر بارہا یہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی۔ آبروریزی۔ دشنام دہی۔ اور انجام کار بغاوت و قتل میں مسلمانوں کو تنگ کرنے اور حتیٰ کہ مکہ چھوڑ کر حبشہ چلے جانے اور وہاں بھی اُن کا پیچھا کرنے اور ضعیف مسلمانوں کو طرح طرح کے عذاب دے کر اسلام سے پھیر دینے میں ممکن سے ممکن کوشش کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انجام کار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معہ اپنی جماعت کے ہمیشہ کے لئے مکہ معظمہ چھوڑ دینا پڑا۔ مگر ہجرت کر جانے کے بعد بھی اُن کے صفحہ ہستی سے معدوم کر دینے کی کوششوں سے باز نہ آئے۔ کبھی یہود مدینہ سے سازش اور منافقوں کو آمادہ کر کے مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کی تدابیر میں مشغول ہونا۔ اور انجام کار عرب کے تمام قبائل کو ستفق بنا کر غزوہ خندق کی صورت میں مدینہ کا محاصرہ کرنا۔ کبھی ملوکِ غسان وغیرہ کو مدینہ پر چڑھائی کرنے کے لئے آمادہ کرنا۔ غرض خفیہ و علانیہ جس طرح بھی ممکن تھا اسلام کو صفحہ ہستی سے مٹا دینا اور مسلمانوں کو جو اُن کے ہم قوم ہم وطن رشتہ دار اور عزیز تھے،

اور مسلمانوں کو جو ان کے ہم قوم ہم وطن و مسلمانوں کے لئے تھے۔ جن کی عزت ان کی عزت تھی۔ جن کی فلاح میں ان کی فلاح تھی۔ جو اگر غالب آکر
سلطنت و حکومت کی مسند پر بیٹھتے تو انہیں کی سلطنت و حکومت ہوتی دینا بچہ ایسا ہی ہوا۔
جیب اسلام کا غلبہ اور مسلمانوں کا تسلط ممالک شام و روم وغیرہ پر ہوا۔ یہی لوگ مسند آراء کے حکومت
ہوئے۔ ابوسفیان (جو بعد ابوجہل کے تمام کفار مکہ کے افسرانے اور تمام معرکوں کے بانی مانی
تھے اور انہیں کی بیوی ہند بنت عتبہ نے جو شہ انتقام سے جنگ احد میں حضرت حمزہ کا جگر

چبایا تھا) معرکہ یرموک میں اعلیٰ اور ذمہ داری کی خدمت (قاص) خطیب پھر اس پر مامور تھے، جن کا کام یہ تھا کہ اپنی موثر تقریر اور جادو بیانی سے مسلمانوں میں جوش کی روح پھونکتے رہیں ان کے دونوں بیٹے یزید و معاویہ گورنری شام پر ممتاز ہوئے۔

اسی طرح عکرمہ ابن ابی جہل اور سب بڑے بڑے سرداران مکہ خود یا ان کی اولاد ذمہ داری کے اعلیٰ عہدوں پر ممتاز تھے۔ مگر یہ علم حقانیت اور یہ تعلقات قومیت و قرابت و طینت اُن کو کسی بات سے مانع نہ آئی فتح مکہ اور ہر طرح سے مغلوب ہو جانے کے بعد بھی جب تک اُن کے اندر کماحقہ اسلام راسخ نہ ہو گیا دلوں میں یہ خیال لئے رہے جنین کی لڑائی میں جب نو مسلموں اور اُن کے ذیل میں چند قدیم اور پختہ مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے تو یہی ابوسفیان وغیرہ جو ابھی چند روز ہوئے فتح مکہ کے دن مسلمان ہو چکے تھے ایسے خوش ہوتے کہ اپنے دلی جذبات کو چھپانہ سکے۔ ایک بوئے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا جادو اب باطل ہو گیا۔ دوسرے بوئے کہ بس جی اب مسلمانوں کے قدم کہیں نہ جھینگے۔ دریا سے دے تو یہ ٹھہر ہی نہیں سکتے۔

مدینہ کے یہود خوب جانتے تھے کہ نبی آخر الزماں مبعوث ہونے والے ہیں۔ آپ کے اندر وہ سب علامتیں دیکھتے تھے جو اُن کے یہاں لکھی ہوئی تھیں مگر عناد و بغض حب جاہ و ریاست نے اجازت نہ دی پر نہ دی کہ دولت اتباع سے مالا مال ہوتے۔ دغا بازیاں کیں کتاب اللہ کے احکام چھپائے مشرکین مکہ کا ساتھ دیا۔ قتل و غارت ہوتے۔ جلا وطن ہوتے۔ مگر ہٹ سے باز نہ آئے۔ علیٰ ہذا منافقین مدینہ سب کچھ جان کر اپنے بھائیوں کے حسد و بغض کی وجہ سے اس حقیقی نفرت سے محروم رہے،

یہی حالی رستم اور اس کے ہم خیال امراء و ارکان سلطنت و رعایا کا تھا۔ اُن کو علم اور یقین ضرور تھا مگر نہ اس درجہ کا جو مشرکین عرب و یہود مدینہ و منافقین کو تھا اور نہ اُن کے سامنے علم و یقین کے وہ اسباب تھے جو ان لوگوں کے سامنے تھے۔ اس لئے وہ مسلمانوں کے ساتھ اپنی پوری قوت اور سامان سے نبرد آزما ہوتے اور نہ فقط معرکہ قادسیہ کے اختتام تک ہی اُن کی یہ ہمت قائم رہی۔ بلکہ پانچ تخت مل جانے کے بعد بھی اپنی ہٹ پر قائم رہے، نہاد و نڈک سب سے آخری معرکہ ایسا سخت تھا کہ باوجود فتوحات اسلامیہ کے اس قدر وسیع

ہو جانے اور تقریباً کل مملکت فارس و شام زیرِ نگیں ہو جانے۔ اور ہر قسم کے سامان جنگ میں
 سہولت و وسعت ہونے کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس قدر اہتمام کرنا پڑا کہ اس سے پہلے
 کسی معرکہ میں نہ کیا تھا۔ اہل فارس نے بھی اتنا زور دکھلایا کہ اس سے قبل نہیں دکھلایا تھا
 رستم کے ہم رتبہ فرزان کی کمان میں ڈیڑھ لاکھ بردار فوج جمع تھی۔ اور امداد کا سلسلہ
 برابر جاری تھا۔ ہزیمت سے محفوظ رہنے کے واسطے وہ سخت صورتیں تجویز کیں جو قادیسہ میں
 بھی نہ کی تھیں۔ اپنے پیچھے گہری خندق کھودی اور اپنے اور خندق کے درمیان لوہے کے
 گولہ اور کانٹے بچھا دیئے اور سات سات سپاہیوں کو ایک ایک زنجیر میں باندھ دیا کہ
 بھاگ ہی نہ سکیں اور اگر بھاگیں تو کانٹوں میں پھنس کر رہ جاویں۔ اور اس پر بھی کوئی بھاگ
 نکلے تو خندق میں گر کر ہلاک ہو جائے۔ غرض اپنی انتہائی کوشش اور بہادری کو خرچ کیا۔
 اور جب کہ نزدِ جرد کو ملک فارس میں کہیں قدم رکھنے کو جگہ نہ رہی تب بھی اپنی ضد سے با
 نہ آیا۔ خراسان و ترکستان اور چین تک پہنچ کر مسلمانوں سے مقابلہ کرتا اور کرتا رہا۔ اس لئے یہ
 تو کوئی شخص ہرگز نہیں کہہ سکتا کہ اہل فارس میں فی الحقیقت ضعف تھا۔ یا اپنے اس علم
 کی وجہ سے کما حقہ مقابلہ نہ کیا۔ اور مسلمانوں نے ایک ضعیف و مردہ قوم پر غلبہ حاصل کر لیا
 ہاں اس علم و یقین کا یہ اثر ضرور ہوا کہ جس جس ملک پر فتح حاصل کر کے مسلمان مسلط ہو جائے
 اور وہاں اسلام کی برکات پھیلاتے جاتے تھے وہاں کے باشندے جو پہلے سے علم کے درجہ
 میں اسلام کی صداقت دل میں لئے ہوئے تھے اور مسلمانوں کے معاملات سے اور اُن کے
 اس قانونِ حریت و آزادیِ معدلت و نصفیت سے واقف تھے جس کا بتاؤ وہ اپنی دشمنوں
 اور مفتوح قوموں سے کرتے تھے۔ جب اُن کو بالذات مسلمانوں سے واسطہ پڑتا تھا اُن کی
 ہر ہر بات کو آنکھ سے دیکھتے تھے اور پھر اُس ہمدردی اور شفقت اور مساوات کا مشاہدہ
 کرتے تھے جو ان کے ساتھ برتے جاتے تھے اور ان سب سے بڑھ کر اُن کے اُن حالات کو
 بھی دیکھتے تھے جس سے مسلمانوں کی دنیا سے بے تعلقی آخرت کی طرف رغبت اور ہر ایک
 بات میں رضائے الہی کا طالب ہونا معلوم ہوتا تھا۔ تو اسلام کی محبت ایسے غیر محسوس طریقے
 سے سرایت کر جاتی تھی کہ وہ بے اختیار زبان کے اقرار سے پہلے دل سے مسلمان اور

صرف مسلمان بلکہ اسلام کے شیدائی بن جاتے تھے۔ اور یہی ایک سبب تھا جس کی وجہ سے بلا کسی قسم کے جبر یا تدبیر و حیلہ کے ملک کے ملک اور قوم کی قوم تھوڑے ہی عرصہ میں مسلمان ہو جاتے تھے اور یہ ایسا نوثر اور قوی سبب تھا کہ کوئی دوسرا سبب اُس کے مقابلہ میں مؤثر نہیں ہو سکتا۔ اس کے خلاف جو شخص کوئی دوسرا سبب بیان کرے محض دعویٰ ہے دلیل ہے جس کو کبھی ثابت نہیں کر سکتا۔

رستم کے اور اعرار فارس کے خیالات اور اُس کے ذیل میں دوسرے حالات لکھنے میں ہم نے کسی قدر طول سے کام لیا۔ لیکن جس مطلب کے ہم درپے ہیں اُس کے اظہار کے واسطے واقعات مذکورہ کا تذکرہ نہایت ضروری تھا۔ ان واقعات سے چند نتائج اخذ کئے گئے ہیں جن میں ہر ایک بجائے خود مہتمم بالشان اور نہایت مفید ہے لیکن اصلی مقصود ان مسلسل حالات کے ذکر کرنے سے یہی آخر نتیجہ ہے جس کا تعلق ہمارے اصلی دعوے سے ہے ہم امید کرتے ہیں کہ منصف مزاج و معقول پسند اس کو بغور ملاحظہ فرمائیں گے۔

لیکن قبل اس کے کہ ہم اس عنوان کو ختم کریں اس قدر لکھ دینے کی ضرورت باقی ہے کہ رستم یا اراکین سلطنت اعرار فارس یا عام رعایا کو اسلام کی صداقت اور مسلمانوں کے غلبہ کا یقین کس ذریعہ سے ہوا تھا۔ قیصر روم و شام تو اہل کتاب میں سے تھا علیٰ ہذا یہودیہ مدینہ بھی اُن کو اگر آسمانی کتابوں کے ذریعہ سے علم ہوا تو قرین قیاس ہے مگر قوم مجوس جو کسی آسمانی مذہب کی پابند نہ تھی نہ کتاب الہی اُن کے پاس۔ اُن کو علم ہوا تو کیونکر۔

اس خلجان کا جواب یہ ہے کہ اول تو یہ ممکن ہے کہ فارس اور روم کی سلطنتیں باہم ملی جلی تھیں کبھی اُن میں باہمی جنگ ہوتی تھی اور کبھی صلح غرض آپس میں ایسے تعلقات تھے جن کی وجہ سے یہ امر کچھ مستبعد نہیں ہے کہ جو خیال قیصر شام و روم اور علماء نصاریٰ میں راسخ تھا اُن کے ذریعہ سے فارس تک بھی پہنچ گیا ہو۔ یا یہ کہ عرب کے اکثر حصوں پر فارس کی حکومت تھی اور عرب کے کابھنوں اور نجومیوں میں ولادت باسعادت رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہی کھلبلی پڑ گئی تھی اور بعد ولادت حضور انور تو عرب بھریں چرچا ہو گیا تھا یہ کچھ بھی مستبعد نہیں ہے کہ یہ خیالات عرب سے فارس تک

پھیل گئے ہوں۔ لیکن اصلی وجہ اس کی یہ ہے کہ فارس میں خود ایسے واقعات پیش آئے جن کی وجہ سے اُن کو بالذات یہ علم ہو گیا۔

آپ کی ولادت باسعادت کی شب میں ایوان کسریٰ کو زلزلہ آگیا اور اُس کے چودہ کنگرے گر گئے یہ ایوان دنیا کی مشہور عمارتوں میں تھا۔ کسریٰ جیسے زبردست بادشاہ نے کروڑ ہا روپیہ صرف کر کے ۳۳ سال میں تعمیر کرایا تھا۔ اُس میں زلزلہ آنا اور کنگروں کا گر جانا معمولی بات نہ تھی۔ کسریٰ انوشیرواں سخت مغرم اور پریشان ہوا۔ اول اول تو اُس نے استقلال سے کام لے کر اپنی خدمت کو پوشیدہ رکھنا اور اس واقعہ کو طشت از بام نہ کرنا چاہا مگر بالآخر دربار منعقد کیا اور اراکین سلطنت پر اس غیر معمولی اور عظیم واقعہ کو جس کے لئے بظاہر کوئی سبب نہ تھا ظاہر کر کے اس کی وجہ اور ہم کو دریافت کرنا چاہا۔ دربار بھی منعقد ہی ہوا تھا۔ اور انوشیرواں کچھ کہنے نہ پایا تھا کہ یہ اطلاع ملی کہ آج کی شب تمام آتشکدوں کی آگ بجھ گئی اور اس مجلس میں ایلیاس کے گورنر کا مراسلہ بریں مضمون پہنچا کہ :-

آج شب بحیرہ ساوہ کا پانی بالکل خشک ہو گیا اور اُسی مجلس میں شام سے اطلاع پہنچی کہ ساوہ کی ندی کا پانی منقطع ہو گیا۔ اور اُسی وقت طبریہ سے خبر آئی کہ بحیرہ طبریہ میں پانی کی روانی موقوف ہو گئی۔ انوشیرواں تو اپنے دل میں پہلے ہی سے پریشان تھا۔ ان خبروں سے اُس کے رنج و ملال کی انتہا نہ رہی۔ اور اُس وقت اُس نے بیان کیا کہ آج کی شب میں ایوان کو سخت زلزلہ آیا۔ اور چودہ کنگرے گر گئے۔ یہ سن کر موبدان بولا میں نے بھی آج کی رات دیکھا ہی کہ سخت اور زبردست اونٹ اور اُن کے پیچھے عربی گھوڑے دجلہ کو عبور کر کے بلاد عجم میں پھیل گئے کسریٰ نے موبدان سے اس کی تجریر پوچھی تو اُس نے کہا بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عرب کی جانب سے کوئی بات ظاہر ہونے والی ہے۔ آپ حیرہ کے عالمی کو لکھئے وہ کسی عالم کو جو وقائع آئندہ کے حالات سے باخبر ہو بھیج دے گا۔ کسریٰ نے حکم پر نعمان ابن المنذر سے عبدالمسیح غسانی کو بھیج دیا جس کی عمر اُس وقت ڈیڑھ سو سال کی تھی۔ یہ سب واقعات اور

۱۵ موبدان چیف جسٹس کو کہتے تھے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ سب سے بڑا آتشکدہ کے محافظ و خادم کو موبدان کہتے تھے لیکن اس میں کچھ مخالفت نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ یہ دونوں جلیل القدر عہدے سے ایک ہی شخص کے سپرد ہوں ۱۶

مشاہدات و خواہیں اُس کے سامنے بیان کئے گئے تو اس نے کہا کہ اس کا پورا علم میرے ماموں
سطیح کو ہے جو شام کے شہر جابیہ میں رہتا ہے۔

عبدالسیح کو مع ایک جماعت کے سطیح کے پاس بھیجا گیا۔ یہ ایسے وقت پہنچے کہ سطیح تین
سوسال اور بعض روایات کے موافق سات سوسال زندہ رہ کر دم توڑ رہا تھا۔ اور اپنے حال میں
مشغول تھا۔ مگر المسیح نے باواز بلند کہا۔

اصوام لیسع غطریف الیمن۔ | (یعنی کا سردار پیرہ ہو گیا ہے یا سنا ہے)

عبدالسیح کی آواز سن کر سطیح نے سر اُبھا کر کہا۔

عبدالسیح تیز روانت پر سطیح کے پاس ایسے وقت
پہنچا کہ وہ قبر کے کنارہ پہنچ گیا تھا۔ شاہ فارس نے تجھ کو
ایوان کے متزلزل ہونے آتشکدوں کے سرد ہو جانیکا
سبب اور یونان نے جو یہ خواب دیکھا تھا کہ زبردست زونوں
کے پیچھے عربی گھوڑے دھڑ کو قطع کر کے بلاد فارس میں
پھیل گئے۔ اُس کی تعبیر پوچھو بھیجا ہے۔ اور عبدالسیح جب
تلاوة قرآن مجتہد ہونے لگے اور صاحب عصا (مراد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم) ظاہر ہو جائیں بجز سادہ کا پانی خشک جا
اور فارس کے آتشکد سرد ہو جائیں تو سمجھ لینا کہ بائیں اور فارس کی

عَبْدُ السَّيِّحِ عَلَى جَمَلٍ مَشِيْعٍ اِلَى سَطِيْحٍ
وَقَدْ وَافَى عَلَى الضَّرِيْعِ بَعَثَ مَلِكٌ سَاسًا
لَا رَتَجًا مِّنَ الْاَيْوَانِ وَخَمُودًا لِّلنِّيرَانِ
وَرَوِيَا الْمَوْبِذَانِ سَاى اَبْلَا صَعَابًا
تَقْوَى خِيَلًا عَرَابًا قَدْ قَطَعَتْ وَجَلَتْ
وَاَنْتَشَرَتْ فِي بِلَادِهَا يَا عَبْدَ الْمَسِيْحِ
اِذَا كَثُرَتِ التَّلَاوَةُ وَظَهَرَ صَاحِبُ الْمِرَادَةِ
فِي غَاصَتِ بِحِيْرَةِ سَاوَةِ وَخَمْدَتِ نَارِ
فَارِسٍ فَلْيَكُنْ بَاقِلٌ لِّلْفَارِسِ مَقَامًا

۱۷۰ عرب میں دین ابراہیمی کے ضعیف ہو جانے کے وقت کہانت کا زور ہو گیا تھا۔ اہل عرب اپنے معاملات
میں کاہنوں کے فیصلہ پر راضی ہوتے تھے۔ اور وقائع آئندہ کے مطابق انہیں کے اقوال پر اعتماد کرتے تھے۔ ان
کاہنوں میں دو شخص بہت ہی مشہور و مستند ہوئے ہیں۔ شقی اور سطیح۔ لیکن ان دونوں میں بھی سطیح کا درجہ بڑھا
تھا۔ سطیح کے بدن میں سوائے کھوپڑی کے کہیں ہڈی نہ تھی اور اسی وجہ سے وہ بیٹھنے پر قادر نہ تھا۔ البتہ غصہ کے
وقت پھول رہا تھا۔ مگر بیٹھنے پر قادر ہوتا تھا۔ خود کہیں جا سکتا تھا۔ اُس کا چہرہ سینہ میں تھا گردن بالکل نہ تھی جب اُس سے
کچھ دریا کرنا ہوتا تھا۔ اُس کو سی طرح ہلاتے تھے جیسے جی کاٹو کی وقت سی کے برتن کو ہلاتے ہیں۔ بلال سے کہیں ہوا بھر جاتی
تھی بالسن چڑھاتا تھا۔ سو وقت پوچھنے پر جواب دیتا تھا۔ سطیح کی عمر تین سو اور بقول بعض سات سوسال ہوئی ۱۲

والا الشام لسطح شاماً يملك منه مملوك
و ملكات على عدد الشرافات
و كل ما هو اتات -

جاو قیام نہیں رہی اور نہ شام کا ملک سطح کے واسطے رہا۔
چودہ کنگرے جو ایوان فارس کے گروے ہیں انکی شمار کے موافق
کل چودہ بادشاہ فارس ہو گئے اور جو بات آئی والی پر نہایت قریب ہے۔

اس گفتگو کے ختم ہوتے ہی سطح کا دم تو ہوا ہوا۔ اور عبدالمسیح نے فارس کی راہ لی۔ کسے
انوشیرواں سے سارا ماجرا بیان کیا تو اُس نے سُن کر کہا چودہ بادشاہ ہونے کے واسطے تو زمانہ دراز
چاہئے۔ اس مدت میں تو بڑے بڑے تغیرات ہو جائیں گے۔ لیکن مسکین کو یہ خبر نہ تھی کہ وعدہ
خداوندی بہت جلد پورا ہونیوالا ہے۔ چارہی برس کی قلیل مدت میں دس بادشاہ تو سلطنت کر کے
قتل یا معزول ہوئے۔ باقی چار کا خاتمہ بھی حضرت عثمان رضی کی شروع خلافت تک ہو گیا لیکن
پایہ تخت اور مملکت فارس کو تو پہلے ہی سے وداع کر گئے تھے۔ یزدجرد نے دوسروں کے گھر
پڑ کر جان دی۔ اور تین ہزار ایک سو چونسٹھ سال کی قدیم سلطنت کا خاتمہ ہو گیا۔

یہ واقعات تو کسے انوشیرواں عادل کے زمانہ میں ہوئے۔ اور یہ ایسے واضح حالات
تھے کہ کسی خاص شخص تک اُن کا علم محدود نہ تھا۔ کوئی شخص اپنے خواب کو مخفی رکھ سکتا تھا۔ اور کوئی
کسی خاص واقعہ کا انخفا بھی کر سکتا تھا۔ جیسا کہ خود انوشیرواں نے ایوان کے زلزلہ کو مخفی رکھنا چاہا
مگر ان تمام حالات اور متواتر روایات کا انخفا کسی کے بس کی بات نہ تھی۔ اگرچہ فارس میں اس
امر کا علم پہلے سے بھی کچھ نہ کچھ ضرور تھا کہ اہل عرب ملک فارس پر مسلط ہو جائیں گے چنانچہ
سابورزی الاکناف کے حالات میں لکھا ہے کہ اُس نے عرب کو سخت اذیتیں پہنچائیں وہ قبائل
عرب کو برباد اور تباہ کرتا تھا۔ اور جو شخص ملجاتا تھا اُس کے مونڈھے اُکھاڑ دیتا تھا۔ اور اسی وجہ
سے اُس کو ذوالاکناف کا لقب دیا گیا تھا۔ اسی طرح تباہی نازل کرتا ہوا قبیلہ تمیم تک پہنچا
تو یہ لوگ پہنے ہی اپنے منازل کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے۔ وہاں سوائے عمیر بن تمیم کے جس کی
عمر تین سو سال کی تھی کوئی بھی نہ ملا۔ یہ اس درجہ ضعیف ہو گیا تھا کہ بیٹھ بھی نہ سکتا تھا اور اسی
لئے اُس کو زنبیل میں لٹا کر اٹھا دیا جاتا تھا۔ سپاہی عمیر کو سابور کے پاس لے گئے۔ سابور نے اُس سے
گفتگو کی تو معلوم ہوا کہ باوجود ضعف و پیرانہ سالی عقل و گویائی کا بل ہے۔ عمیر نے سابور کو عرب
کو قتل و غارت کرنے اور اس قسم کی اذیتیں پہنچانے کا سبب دریافت کیا۔ اُس نے کہا ان

لوگوں کا گمان ہے کہ جب نبی آخر الزماں مبعوث ہونگے تو ملک فارس ہمارا ہو جائیگا۔ عمیر نے کہا مگر آپ نے شاہانہ عقل و حلم سے کام نہ لیا۔ اگر اُن کا یہ خیال غلط ہے تو آپ کو کیا مضرت اور اگر صحیح ہے تو ان کی گردن پر کوئی ایسا احسان چھوڑنا چاہیے تھا جس کو وہ یاد رکھتے اور سچے غلبہ کے وقت اہل فارس کے ساتھ بطور جزا احسان مراعات کرتے۔ عمیر کی اس گفتگو کا ساہو پر پورا اثر ہوا۔ اور وہ ان سخت حرکات سے رُک گیا۔

گو یہ علم کسی معتبر اور مستند روایات یا دلیل پر مبنی نہ ہو مگر اتنا ضرور معلوم ہو سکتا ہے کہ خواہ بر بنار کہانت و نجوم جس کا اس زمانہ میں بہت چرچا تھا۔ اور انہیں کے اقوال پر عام طور پر اتنا کیا جاتا تھا۔ اور انہیں کے فیصلوں کو ناطق و واجب العمل سمجھا جاتا تھا۔ یا بر بنار روایات یہود و مدینہ جو خاص نبی آخر الزماں کے اتباع اور امداد کے لئے وہاں آباد ہوئے تھے۔ اور بوجہ اہل کتاب ہونے کے اُن کے اقوال قابل اعتماد مانے جلتے تھے۔ اس کا چرچا عرب میں اور اُن کی وجہ سے ممالک متضدہ میں ضرور تھا۔ لیکن انوشرواں عادل کے وقت جو امور پیش آئے وہ ایسے واضح اور روشن تھے کہ کسی کو انکار کی گنجائش نہ تھی اور اسی وجہ سے یہ علم درجہ یقین تک پہنچ کر اہل فارس میں رائج ہو گیا تھا۔

انوشرواں کے بعد اُس کا پوتا پرویز تخت سلطنت پر بیٹھا تو اُسکو بھی متواتر ایسی ہی واقعات پیش آئے۔ اور اُس کے دربار کے کثیر المتعداد کاہنوں اور نجومیوں نے بھی ان آثار کو مبعوث ہونیوالے نبی کا پیش خیمہ بتلایا جن کی امت ملک فارس پر حکمرانی کریگی۔ ان واقعات نے اس سابق علم کو اور بھی تقویت پہنچادی۔ رستم اور اُس کے سوا بہت سے دوسرے اراکین سلطنت خود بھی علم نجوم و کہانت میں مہارت رکھتے تھے اُن کو ذاتی طور پر بھی اس کا علم تھا۔ اور اس لئے وہ تقلیداً نہیں بلکہ اپنے مشاہدات کی بنا پر اسلام کو حق سمجھ کر اُسکی طرف مائل تھے۔ ان سب کے علاوہ وقت ظہور اسلام سے اس وقت تک جس قسم کے حالات خود ملک عرب میں پیش آئے یا فتوح شام و عراق کے وقت دیکھے گئے اور مسلمانوں کا طرز و انداز خالق و مخلوق کے ساتھ معاملات اور اپنے دشمنوں اور مفتوح قوموں کے ساتھ برتاؤ ان سب باتوں کی وجہ سے خود بخود بلا استدلال و استنباط یہ امر ذہن نشین ہوتا گیا۔

اسلام ایک زبردست قوت ہے جو تمام قوتوں پر غالب آکر رہے گی۔ اور مسلمان اپنے اندر وہ اوصاف
 لئے ہوئے ہیں جن کی خوبی کا سکھ اسی طرح بیٹھتا چلا جائیگا کہ کوئی تدبیر اس کے خلاف کارگر و مفید
 ثابت نہ ہوگی۔ ایسا ہی ہوا مسلمانوں نے بدھ کا رخ کیا۔ قوموں کی قومیں اسلام کا خیر مقدم کرنے
 کے لئے تیار بیٹھی تھیں۔ خوشی خوشی اس کے حلقہ میں داخل ہوتی گئیں مسلمانوں نے کسی کے ساتھ
 نہ جب سیرہ معاملہ کیا اور نہ ناجائز اور خلاف عقل و انسانیت ترغیب و تحریم کا۔

وہ صداقت سے معاملہ کرتے تھے اور یہی ان کی بڑی تدبیر تھی۔ اور اسی سے ان کو
 ہر قسم کی کامیابی نصیب ہوئی۔ مخالف اپنی پوری قوت سے مقابلہ کرتے تھے مگر ان کے پاس
 ان اعلیٰ اوصاف کے مقابلہ کا سامان نہ تھا۔ اس سے وہ بالکل عاجز تھے۔ اور یہی وہ اوصاف
 تھے جن کے لئے اختیار ہی اثر قلوب کو مسخر کر لیتا تھا۔

مسلمانوں کے کمال اخلاق جس معاملہ صلح پسندی۔ حب امن۔ حفظ جان و مال کی خواہش
 و رغبت۔ احکام شرع کی پابندی۔ وفار عہد۔ اور اس قسم کے مجملہ اوصاف حسنہ کے ساتھ متصف
 ہونے کا یقین موافق و مخالف کے ذہنوں میں یہاں تک راسخ ہو گیا تھا کہ ادنیٰ سے ادنیٰ ملازم
 و غلام بھی ان کے ان اوصاف کے اعتماد پر بڑی سے بڑی ذمہ داری کا کام بلا استفسار کر بیٹھا
 تھا۔ اور مخالف بھی مسلمانوں کے برتاؤ سے ایسے مطمئن تھے کہ ذرا سا سہارا ملنے پر اپنی جان و مال کو
 بالکل ان کے حوالہ کرنے کے واسطے تیار ہو جاتے تھے اور مسلمان ادنیٰ آدمی کی بات کا بھی وہی
 پاس کرتے تھے جو ایک مقتدر عہدہ دار کی بات کا۔

ذیل کا واقعہ بھی انہیں واقعات میں سے ہے جس سے بڑھ کر امن پسندی۔ وفار عہد کی
 مثال کوئی شخص کسی قوم میں کسی ملک میں کسی زمانہ میں دکھلا نہیں سکتا۔
 سوس کو صلحاً فتح کرنے کے بعد جندی سالور کا محاصرہ کیا گیا۔ صبح و شام محاصرہ جاری رکھتے
 تھے اور کچھ نہ کچھ لڑائی ہوتی رہتی تھی۔ اسی حالت میں ایک دن صبح کو مسلمانوں نے دفعۃً یہ بات
 دیکھی کہ محصورین شہر کے دروازے کھول کر باہر نکلنے شروع ہو گئے۔ اور اپنے ساتھ مسلمانوں
 سے خرید و فروخت کرنے کے لئے دوکانیں بھی لے آئے۔ مسلمان اس حالت کو دیکھ کر سخت تعجب
 و تحیر تھے کہ یہ ماجرا کیا ہے۔ مگر انھوں نے اپنی مستمر عادت پر عمل کر کے بجائے اس کے کہ اپنے حملہ

۱۷۳
 ان مسلمانوں نے جو اوصاف حسنہ کے ساتھ متصف ہوئے تھے ان کے مقابلہ میں وہ اوصاف حسنہ کے ساتھ متصف ہوئے تھے۔ اور یہی وہ اوصاف
 تھے جن کے لئے اختیار ہی اثر قلوب کو مسخر کر لیتا تھا۔

ان مسلمانوں نے جو اوصاف حسنہ کے ساتھ متصف ہوئے تھے ان کے مقابلہ میں وہ اوصاف حسنہ کے ساتھ متصف ہوئے تھے۔ اور یہی وہ اوصاف
 تھے جن کے لئے اختیار ہی اثر قلوب کو مسخر کر لیتا تھا۔

کرتے یہ دریافت کیا کہ تم اس طرح بلا کھٹکے کیسے چلے آئے۔

محصورین نے کہا کہ تم نے ہم کو امن دیا اور امن کا رقعہ لکھ کر شہر میں پھینکا۔ مسلمانوں نے کہا ہرگز ایسا نہیں ہوا ان لوگوں نے کہا ہم بھوٹ نہیں بولتے۔ ہمارے پاس یہ رقعہ موجود ہے تحقیق سے معلوم ہوا کہ ایک غلام نے جو محصورین ہی کا ہم قوم تھا امان کا رقعہ لکھ کر شہر میں پھینک دیا۔ مسلمانوں نے محصورین سے کہا کہ یہ ایک غلام کا فعل ہے ان لوگوں نے کہا ہمیں معلوم نہیں تم میں غلام کون ہے۔ اور آزاد کون۔ ہم تو تم پر اعتماد کر کے چلے آئے۔ تمہارا جی چاہے تو عہد شکنی کرو مسلمان یہ سنکر چپ ہو رہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لکھکر بھیجا وہاں سے جواب آیا۔

اللہ تعالیٰ نے وفاداری کی بڑی عظمت بیان فرمائی ہے اور تم لوگ کبھی وفادار نہیں کہلاتے جاسکتے۔ جب تک تم ایسی حالت میں بھی وفادار عہد نہ کرو خود تم کو شک ہو کہ آیا ہم پر وفادار عہد لازم ہے یا نہیں۔ ان کے عہد کو نافذ کرو۔ اس پر مسلمانوں نے عہد کو پورا کیا۔ اور وہاں سے واپس ہو گئے۔

إِنَّ اللَّهَ عَظِيمُ الْوَفَاءِ فَلَا تَكُونُوا
أَوْفِيَاءَ حَتَّى تَفْقُوا مَا دُمْتُمْ
فِي شَيْءٍ أَوْ جِزْنٍ هُوَ فِي خَوَالِئِهِ
فَوَافُوا لَهُمْ وَأَنْصَرُوا عَنْهُمْ

ظاہر ہے کہ اگر غلام کو یہ اطمینان نہ ہوتا کہ جو کچھ میں کر گزرے گا اس کو مسلمانوں کا سپہ سالار پورا کریگا۔ تو وہ اپنی قوم کو کبھی خطرہ میں نہ ڈالتا۔ اور ان کو محفوظ مورچہ بندی سے نکال کر کھلے میدان میں مسلمانوں کے رحم پر نہ چھوڑتا۔ اور خود محصورین کو یہ یقین نہ ہوتا کہ مسلمانوں میں کا ادنیٰ بھی جو عہد کریگا اس کو وہ پورا کریں گے۔ تو وہ کبھی نہایت بے فکری کے ساتھ بلا ساز و سامان جنگ دکانیں اور بازار لیکر نہ نکلتے۔ وہ تو یہ سمجھ کر کہ امن تو ہو ہی گیا۔ اب چل کر ان لوگوں کے ساتھ خرید و فروخت کر کے نفع اٹھاؤ۔ تجارتی سامان لے کر آئے تھے۔ یہ تھے مسلمانوں کے اخلاق و معاملات اور یہ تھے ان کی شریعت کے احکام جس پر ہر شخص کو اطمینان تھا۔ اور کیسے نہ ہوتا جب کہ ان کی شریعت کا مسلم مسئلہ تھا۔

مسلمانوں کا قبضہ ایک ہے۔ ان کے عہد کے واسطے
ادنے بھی سعی کرتا ہے۔

بِذَلِكَ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَظِيمُ الْوَفَاءِ
فَلَا تَكُونُوا أَوْفِيَاءَ حَتَّى تَفْقُوا مَا دُمْتُمْ
فِي شَيْءٍ أَوْ جِزْنٍ هُوَ فِي خَوَالِئِهِ
فَوَافُوا لَهُمْ وَأَنْصَرُوا عَنْهُمْ

اور جب کہ ان کے خلیفہ کی بار بار یہی تاکید ہو کہ کسی طرح خواہ ہنسی میں یا اشارے سے

کوئی ایسا فعل کیا جائے جن سے دشمن اپنے لئے امن سمجھ لیں تو اُس کو پورا کرو۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو تحریر فرمایا۔

بني القى في روعي انكم اذ القيمة
العدو وهو متقو هو فمتى لا عبا
منكم واحد امن الجمع بامان او بلسا
كان عند هو امانا فاجرو اذ لك
مجرى الامان والوفاء فان الخطاء
بالوفاء بقية وان الخطاء بالعدو
هلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم۔

میرے دل میں یہ بات ڈالی گئی ہے کہ جب تم دشمن سے مقابلہ کرو اور ان کو ہزیمت ہو جائے اور تم بطور مذاق کے امن دینے کی بات کہو یا زبان اور اشارہ سے کوئی ایسی حرکت کرو جس کو دشمن امان سمجھیں تو اس کو پورا کرو وفاق کرنا اگرچہ خطا سے ہو کافیا ہے۔ اور عہد شکنی اگرچہ عہد شکنی ہو غلطی سے ہو تب بھی ہلاکی کا سبب ہے اور یہ بات تمہاری ضعف اور دشمن کی قوت کا موجب ہے۔

مطلب یہ ہے کہ وفاق کرنے میں غلطی ہی ہو جائے تو اچھا ہے۔ اور بعض عہد کرنا کسی حال میں اچھا نہیں ہے۔ اس لئے وفاق کرنے میں احتیاط کی جانب اختیار کرنی چاہئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد اور مسلمانوں کے اس معاملہ سے جو محصورین کے ساتھ کیا۔ یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ مسلمان حقیقی طور سے ان زیر اصول کو مضبوطی سے پکڑے ہوئے تھے ان کی مذہبی تعلیم یہی تھی اور وہ واقعی یہی سمجھے ہوئے تھے کہ ہم دنیا میں سلام کی خوبیاں پھیلانے اور مخلوق خدا کو امن و آزادی کی شاہ راہ پر چلانے اور ان کی جان و مال عزت و آبرو کی حفاظت کے لئے آئے ہیں۔ ان کو اعتقاد تھا کہ ہم سچے طور سے ان اصول پر عمل کریں گے تو کبھی کامیابی کا منہ نہیں دیکھ سکتے اور نہ جو وعدے ہم سے کئے گئے ہیں پورے ہو سکتے ہیں۔ اگر اسلام کی حقیقی اور واقعی تعلیم یہی نہ ہوتی اور مسلمان یہ سمجھے ہوئے نہ ہوتے کہ اسلام پھیل سکتا ہے یا اُس کے اوصاف دلوں میں جگہ پکڑ سکتے ہیں۔ تو اسی طرح پر کہ ہم ان اصول پر ظاہر و باطن صدق دل سے عمل کریں مگر ان کی یہ باتیں محض ظاہری اور نمائشی ہوتیں تو ممکن تھا کہ جب محصورین بلا کسی قسم کی اطلاع کے دفعہ شہر سے باہر نکل آئے تھے اور امن حاصل کرنے کی کوئی درخواست بھی نہ کی تھی تو مسلمان بلا دریافت حملہ کر دیتے اور جب ایک جماعت کو قتل کر کے اپنا دل ٹھنڈا کر لیتے تب ان کی بات سننے اور انجام کار اپنی

انصاف پسندی اور حب امن کا بھی ثبوت دیتے مگر ایسا نہیں ہوا۔ ایک شخص نے بھی بھولے
 سے اُن پر دست دمازی نہیں کی حالانکہ سوائے اس غلام کے جس نے محض وطن پرستی اور اپنی
 ہم قوموں کے بچانے کے لئے یہ حرکت کی تھی کسی بھی علم نہ تھا مگر چونکہ اس وقت اسلام کے اصلی محاسن
 اور اوصاف کے ساتھ مسلمانوں میں کوئی ایسی بات پیدا نہ ہوئی تھی کہ جو اُن کو نفسانی خواہشوں
 کی طرف چلاتی یا دنیا کے مال و جاہ کی طرف مائل کرتی اس لئے سب نے احتیاط کی جانب کو اختیار
 کیا اور بعد اس تحقیق کے بھی کہ یہ فعل صرف ایک غلام کا ہے اور وہ اُس کے نافذ کرنے پر مجبور
 نہیں ہیں اپنی طرف سے اُس کے عہد کو توڑنا پسند نہیں کیا بلکہ دربار خلافت سے بندہ یہ
 عرضداشت ہدایت طلب کی اور وہاں سے وہی حکم آیا کہ نہیں اُس عہد کو اگرچہ غلام ہی
 کا ہے پورا کرو۔ علیٰ ہذا حضرت عمرؓ کا اپنی طرف سے یہ تحریر فرمانا کہ جس کو ہم اور نقل کر چکے ہیں
 خود اس بات کی شہادت دیتا ہے کہ شریعت میں فی نفسہ اس کا کس قصدا ہتمام تھا۔ اور یہ
 کہ خلیفۃ المسلمین اور سب مسلمان اپنی کامیابی صرف اس صورت میں سمجھے ہوتے تھے کہ مخالف
 کی حقیقی فلاح و بہبود کی کوشش کریں۔ اس کا ظاہر و باطن ایک ہو۔ وہ غلطی سے بھی کوئی ایسی
 بات نہ کریں جس سے کسی کوئی نقصان پہنچے یا اسلام پر عہد شکنی کا دھبہ لگے۔ وہ اسلام کی قوت
 اور شوکت اسی بات میں سمجھے ہوتے تھے کہ اس کے احکام کی پوری پابندی کی جائے۔ ورنہ
 ایک فاتح قوم کی حیثیت سے ممکن تھا کہ مسلمان بھی اپنی قوت و شوکت دکھلانے کے لئے
 کبھی کوئی ایسی حرکت کر بیٹھتے جو عام طور پر فاتح اقوام کا دستور ہے۔ دینانے بہت کچھ ترقی
 کر لی ہے۔ اور اس وقت جیسا کہ ایک جانب فنون جنگ مدارس کمال پر پہنچا ہے گئے اور
 نسل انسانی کو حیات کی خوشگوار رضا سے نکال کر ملک عدم میں پہنچانے کے وہ آلات
 ایجاد کئے گئے جس سے آئین کی آن میں دنیا ویران ہو سکتی ہے۔

اسی طرح دوسری جانب امن عام حفظ جان و مال کے بھی وہ قوانین بنائے گئے
 ہیں کہ دنیا اُن کو حیرت انگیز سمجھتی ہے۔ یہ اسی ترقی یافتہ زمانہ کا کرشمہ ہے کہ سلطنتیں بھی
 باہم ایک عام قانون میں جکڑی ہوئی ہیں۔ خونریزی سے اور بد امنی سے بڑھ کر اس وقت
 کوئی جرم نہیں ہے۔

مگر ان تمام اعلیٰ قوانین اور تمدن و شائستگی کی ان تمام برکتوں کا جو مخلوق کو بلا امتیاز رنگ و مذہب شامل ہیں۔ اور جن پر تمدن اقوام کا ناز بجا ہے۔ اسلام کی سادہ اور بے لوث ہدایات سے مقابلہ کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ تمام اقوام مل کر بھی اُس درجہ کے قریب نہیں پہنچ سکیں جس کو اسلام نے جاری کیا اور جس پر ایک سادہ اور بدویت کے اخلاق سے متصف قوم عمل پیرا ہو چکی اس شائستگی کے زمانہ میں بھی حالت جنگ کے اندر امن طلب کر نیکی جو نہایت سہل اور انتہائی طریقہ مقرر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہتھیار ڈال دیئے جائیں یا سفیر جھنڈا اڑا دیا جائے مگر اُس کو اس اسلامی طریقہ سے کیا نسبت ہے جس کی عمر نے ہدایت فرمائی۔ اور جس پر مسلمان کا رہندہ ہوئے۔ امن کا اشارہ اور وہ بھی خواہ مذاق میں ہو یا واقعی اور کوئی ایسا فعل جس سے واقع میں امن دینا مقصود بھی نہ تھا مگر فرقی ثانی امن سمجھ گئے۔ اور پھر امن دینے والا یا ایسی حرکت کرنے والا بھی یہ ضرور نہیں کہ ذمہ دار افسر ہی ہو بلکہ ادنیٰ سپاہی اور غلام بھی کر بیٹھے تو وہی حکم ہو جو ایک اعلیٰ افسر کے فعل کا۔ انصافاً فرمائیے کہ کیا کوئی متمدن قوم بھی امن کے ایسے سہل قاعدوں کی پابند ہے یا ہو سکتی ہے۔ جن کا پابند اسلام آج سے تیرہ سو برس پہلے اپنی پیروں کو کر گیا ہے۔ اور پھر کیا ایسے ہی مذہب کی نسبت یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ بچر پھیلا گیا اور پھر اگر ہم یہ دعویٰ کریں تو کیلے جاتا ہے کہ تمام بہترین اصول کا جاری کرنے والا اسلام ہے تمام اقوام دنیا کے رہبر مسلمان ہیں۔ وہ جو کچھ کر گئے ہیں اس کی تقلید بھی پوری نہیں ہو سکی اور جو کچھ کیا گیا ہے انہیں کے اصول سے اخذ کر کے اور اُسی راستہ پر چل کر۔

ہرمزان کا عجیب جیل سے | ہرمزان فارس کے اُن سات مشہور گھرانوں میں سے ایک خاندان
امن حاصل کر کے مسلمان ہونا | کا معزز ممبر تھا۔ جو فارس بھر میں چوٹی کے شریف اور خاندانی نواب

کہلاتے تھے۔ ہرمزان اپنے ذاتی جوہروں میں بھی ممتاز تھا۔ اسی وجہ سے قادسیہ کے معرکہ میں مہینہ کی کمان جس میں تقریباً بیس ہزار نبرد آزما تھے۔ اس کے سپرد تھی۔ جنگ قادسیہ کا فیصلہ فارس کے برخلاف ہو چکا تو ہرمزان نے بھی بھاگ کر جان بچائی۔ ابھو انہیں چھوڑ کر وہاں کی خود مختارانہ حکومت منبھال لی اور مسلمانوں پر غارت گرانہ حملے شروع کر دیئے۔

عتبہ بن غزو ان عامل بصرہ نے اس سے مشوش ہو کر حضرت سعد سے اہل میمان کے

جنگ ہو گیا۔ حضرت عمرؓ کو اطلاع پہنچی تو آپ نے عامل کو فہ حضرت سعد کو لکھا کہ نعمان بن مقرن کی ماتحتی میں بھاری لشکر بھیجیں۔ اور ابو موسیٰ اشعری کو جو اس وقت بجائے عقبہ کے بصرہ کے گورنر تھے لکھا کہ ایک بڑی جمیعت بصرہ سے بھیجی جائے اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ بصرہ اور کو فہ کے دونوں لشکروں کے سپہ سالار ابوسیرہ بن ابی رہم بنائے جائیں اس فوج ہرمزان نے جان توڑ کر مقابلہ کیا۔ کیونکہ فارس کا بیشتر لشکر اسکی امداد کیلئے تھا۔ ادھر باشندگان ملک باغی ہو گئے تھے۔ مسلمانوں کے نامی اور شہور بہادر اس معرکہ میں شہید ہوئے مگر انجام کار ہرمزان کو ہزیمت ہوئی اور وہ تستر میں جا کر پناہ گزین ہوا۔ چند ماہ محاصرہ جاری رہا۔ دوران محاصرہ میں مسلمانوں کے چند سربر آوردہ اور نام آور شہسوار شہید ہوئے۔ برابر بن مالک جو پیامہ کے معرکہ میں شہرت حاصل کر چکے تھے اور مجزرة بن ثور کو خود ہرمزان نے اپنے ہاتھ سے قتل کیا۔ اس درمیان میں ایک شخص نے نعمان بن مقرن کو شہر میں داخل ہونے کے خاص راستہ سے اطلاع دی اور چند بہادروں نے داخل ہو کر شہر پر قبضہ کر لیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقی اتحاد و اتفاق کیساتھ صوری و ظاہری کچھتی و مساوات اس درجہ مرغوب و محبوب تھی کہ نماز کی صفوں میں ذرا سے تفاوت کو کہ کسی کا سینہ نکلا ہوا ہو یا قدم آگے چھپے ہو جائے ہرگز گوارا نہ فرماتے تھے اس کے خلاف کر نبیوں کے لئے سخت تہدید و احکام جاری فرمائے۔ فرمایا:-

لَتُسَوَّيَنَّ صُفُوفُكُمْ وَلَيُخَالَفَنَّ

اللَّهُ بَيْنَ قَوْمٍ وَبَيْنَ قَوْمٍ

مسلمانوں! یا تو نماز میں اپنی صفیں سیدھی کیا کرو۔ ورنہ اللہ تعالیٰ

تمہارے چہروں میں مخالفت پیدا کر دے گا۔

حاصل یہ کہ اگر صفیں سیدھی نہ کرو گے اور قیام نماز کی حالت میں تم ایک سیدھ میں نہ ہو گے تو اندیشہ ہے کہ تم میں نفاق و اختلاف پیدا ہو جائے یا اس سے بڑھ کر سزا یہ ملے کہ چہرے مسخ ہو جائیں حضرت عمر رضی اللہ کے ارشاد نے حکمتوں کو دروازے کھول دیئے آپ نے اول تو یہ فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں باوجود فریقین کے باطل پرست اور تعداد میں مساوی ہونیکے کامیابی و نصرت کا سہرہ اہل فارس کے سر پر اس لئے بندھا کہ وہ ایک حکومت کے تابع ایک اشارہ پر چلنے والے تھے۔ اور اسی اشارہ سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ باوجود اسلام کے آسمانی مذہب ہونے

لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّىٰ تَخْذُرَنِي وَلَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّىٰ تَنْشُرَنِي (جب تک بیان ٹھہرے کچھ اندیشہ نہیں۔ اور جب تک پانی نہ پی لو کچھ اندیشہ نہیں)۔
دوسرے حاضرین مجلس نے بھی حضرت انس کی تائید کی۔ اس پر حضرت عمر نے سکوت فرمایا۔ اور
ہرمزان سے ارشاد فرمایا۔

خَذُّ عَثْرَتِي وَلَا أَتَّخِذُ عِثْرَ الْإِسْلَامِ (تو نے مجھے دھوکہ دیا اور میں تو کسی مسلمان ہی کے دھوکہ میں آ سکتا ہوں)۔
ہرمزان اس تدبیر سے امن حاصل کر کے مطمئن ہونیکے بعد مسلمان ہو گیا۔ اور حضرت عمر نے اسکے
واسطے عطار میں وہ درجہ مقرر فرمایا جو بڑے رتبہ والے مسلمانوں کے واسطے تھا۔ یعنی دو ہزار والوں
میں نام لکھا گیا۔ اس عجیب و غریب واقعہ سے چند نتیجے حاصل ہوتے ہیں۔

نتیجہ اول۔ اہل فارس آخر دم تک مسلمانوں کی تباہی و بربادی کی کوشش کرتے رہے کسی ممکن اور مناسب موقع
پر مقابلہ سے درگزر نہ کیا۔ مغلوب ہو کر صلح کر لیتے تھے اور وقت ہاتھ آتے ہی آمادہ جنگ ہو جاتے تھے۔
نتیجہ دوم۔ مسلمان جس ملک اور جس علاقہ کو فتح کرتے تھے تمدن و تہذیب پھیلاتے جاتے تھے۔ اور
ملک آباد کر کے گلزار بنا دیتے تھے۔ ایک جگہ کو جب تک باقاعدہ تمدن نہ بناتے آگے نہ بڑھتے۔
نتیجہ سوم۔ مسلمانوں کی امن پسندی۔ خونریزی۔ اور ان کا اتلاف نفوس سے پرہیز اور اقبال سدرجہ
تسلیم ہو چکا تھا کہ انکے مخالف اور سخت پوشیل مجرم بھی حیلے بہانوں کیساتھ نفع اٹھانے کی کوشش کرتے تھے۔
ہرمزان کو اپنے جرم کا حال معلوم تھا وہ یہ بھی جانتا تھا کہ نقص عہد اور حبیل القدر اصحاب کو
قتل کی سزا بھی قتل سے دے دی ہوگی۔ حضرت عمر بھی پہلے سے ارادہ اس کے قتل کا کر چکے تھے۔ مگر
بایں ہمہ ہرمزان نے ایک نہایت پوچ جیلہ سے امن حاصل کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا چونک کر
فرمانا کہ میں نے ہرگز امن نہیں دیا۔ بالکل صحیح تھا۔ کیونکہ مکمل اپنی مراد و مطلب کو خوب سمجھتا ہے۔
کلام کا مطلب ظاہر تھا کہ اس پانی کو پینے تک اندیشہ نہیں یعنی اگر پینا چاہی تو اندیشہ نہیں مطلب
ہرگز نہ تھا کہ جب تک پانی شپے۔ چاہے ساری عمر نہ پیے تب بھی اندیشہ نہیں ہے۔ ہرمزان تو جلی چالاک
سے کام لینا چاہتا تھا اور صحابہ بھی اُس کو خوب سمجھتے تھے۔ مگر اُن کو تو حضرت عمر کے وہی فقری یاد تھے
جو امان العبد کے عنوان میں بیان ہو چکے ہیں کہ وفایہ عہد میں غلطی کر گزر دے اس سے بہتر ہے کہ
نقص عہد میں غلطی کر دے یعنی اگر شبہ ہو کہ عہد ہو چکا ہے تو اس کو پورا کرو۔ اسلئے انہوں نے احتیاط
کی جانب اختیار فرما کر ہرمزان کی تائید کی اور حضرت عمر کو بھی ماننا پڑا اور اس چالاک سے ہرمزان

نے امن حاصل کیا۔ لیکن اسلام کی محبت اُس کے دل میں آپکی تھی۔ گوجہ یاست اس کو مانع آتی تھی۔ مگر ابتدا سے مسلمانوں کے حال دیکھتا تھا۔ اور راستہ کی طویل صحبت میں اور بھی خوب جانچنے کا موقع ملا تھا۔ مدنیہ منورہ پہنچنے پر حضرت عمرؓ کے حالات دیکھ کر تو بول ہی اٹھا کہ کیا یہی ہیں۔ مگر چونکہ وہ ایک بہادر خاندانی نواب تھا اُس کو یہ گوارا نہ ہوا کہ اسلام لانا خوف پر محمول ہوا سوائے مامون اور مصلح ہو کر مسلمان ہوا۔ حضرت عمرؓ نے بھی اس احساس میلان باطنی کا ادراک کر لیا اور فرمایا:۔

وَلَا اتَّخَذَ الْاِسْلَامُ

ظاہر ہے کہ ہرمزان کی تدبیر کارگر ہو چکی تھی۔ صحابہ کی تائید سے حضرت عمرؓ بھی تسلیم فرما چکے اور اسکو امن دے چکے تھے۔ پھر اس فرمانے کا مطلب کیا تھا۔ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ اگر تو مسلمان نہ ہوا تو قتل کر دیا جائیگا۔ یہ امر تو خود آپ کی عام ہدایت کے مخالف تھا۔ بلکہ ان الفاظ سے آپؓ کے لطیف پیرایہ میں اپنی فراست کا اظہار فرمایا جبکہ ظہور یہ ہوا کہ وہ اس وقت مسلمان ہو گیا۔ مسلمان ہو جانیکے بعد نہ صرف سابق تمام جرموں نے درگزر ہوئی بلکہ اُسکو اُسی اعزاز سے اپنے گروہ میں دخل کیا گیا جیسا کہ پڑ خاندان کے اعتبار سے تھا کیا ایسے صریح اور صیح واقعات کے بعد بھی کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ اسلام بزور پھیلا یا گیا مسلمانوں نے کسی ایک فرد کو بھی گوان کے قابو اور اختیار ہی میں کیوں نہ ہو۔ اسلام لانے پر مجبور کیا۔

حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کی شہادت ہرمزان کا مقتول ہونا

مفصل بیان کر چکے لیکن اُس کے قتل کا واقعہ بھی اسلامی تاریخ میں مہتمم بالشان واقعہ ہے جسکی بدولت دوسیلہ القدر خلفاء اسلام میں اختلاف رائے ہوا۔ اگرچہ واقعہ قتل کو ہمارے عنوان اشاعت سے تعلق نہیں ہے۔ مگر اول تو اس وجہ سے کہ ہرمزان کے ابتدائی حال کیساتھ اُسکے خاتمہ کا تذکرہ بھی ایک قسم کی مناسبت رکھتا ہے۔ علاوہ بریں چونکہ اس بیان میں بہت سی ایسی مفید باتیں لکھی جائیں گی جن سے اصل عنوان کی تائید ہوگی اور مسلمانوں کے ذاتی محاسن اور شریعت کے پاک قوانین پر روشنی پڑے گی۔ اسلئے ہم اُسکو بھی لکھ دینا چاہتے ہیں لیکن اُس کے قتل کا تعلق امیر المومنین حضرت عمرؓ کی شہادت سے ہے۔ اسلئے وہیں سے مضمون کو شروع کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے قلب میں دو خیال جو بظاہر متضاد معلوم ہوتے تھے جمع تھے شہادت کا شوق۔ اُدھر مدنیہ منورہ میں وفات اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو مبارک میں دفن ہونا اور

اس لئے دعا فرمایا کرتے تھے۔

اللّٰهُمَّ اِرْزُقْنِي شَهِادَةً فِي سَبِيلِكَ رَاٰتِيْ نَجَّاهُ اِنِّي رَاٰهُ فِي شَهَادَتِ لَضِيْبُ فَرَا اُوْمِيْرِي

واجعل موتی فی بلد رسولک موت اپنے رسول کے شہر میں مقبرہ فرما

ظاہر ہے کہ شہادت کی تمنا اس کی تقضی تھی کہ آپ مدنیہ منورہ سے دور معرکہ کارزار میں جان دیتے اور بنیہ میں وفات کی خواہش کا تقاضا یہ تھا کہ آپ بہتر مرگ پر وفات پاتے مگر حق تعالیٰ نے آپ کی دونوں آرزوؤں کو پورا فرمایا جس کی ظاہری صورت یہ پیش آئی۔ مغیرہ بن شعبہ کے پاس ابو لؤلؤہ نام ایک غلام تھا جو عیسائی مذہب کا تھا اور روم سے اسیر ہو کر آیا تھا۔ مگر اصل سے فارسی تھا۔ کسی زمانہ میں اہل روم اُس کو اسیر بنا کر لے گئے تھے۔

یہ غلام اپنے موجودہ مذہب پر سختی سے قائم رہنے کے ساتھ قومی تعصب اور حمیت کو بھی پوری طرح دل میں لئے ہوئے تھا۔ نہاوند کا سخت معرکہ ختم ہو کر بہت سے قیدی جب مدنیہ منورہ لائے گئے تو ابو لؤلؤہ پر غم کا پہاڑ ٹوٹا ہوا تھا۔ قیدیوں میں سے چھوٹے چھوٹے بچوں کے سروں پر ہاتھ پھیرتا تھا۔ اور کہتا تھا۔

(عمر نے میرا جگر کھالیا)

اکل عمر کب دی

مگر باوجود ان خیالات کے مسلمانوں میں رہ کر بے خوف و خطر نہایت آزادی سے زندگی بسر کر رہا تھا۔ آدمی بہت ہوشیار اور طرح طرح کی صنعت و دستکاریوں میں ماہر تھا۔ اُس کے مولیٰ مغیرہ بن شعبہ نے پوری آزادی دیکر دو درہم یومیہ کا ٹیکس اُس پر لگا دیا تھا۔ ایسے صنایع اور ماہر پر دو درہم یومیہ کچھ بھی نہ تھے۔ مگر اس پر بھی اُس نے یہ دیکھ کر کہ اسلامی عدالت میں ہر شخص نہایت آزادی کیساتھ عرض معروض کر سکتا ہے خلیفہ المسلمین کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے آقا مغیرہ سے کہلر محصول کم کر دیا جائے۔ حضرت عمرؓ نے سن کر دل میں تو یہ ارادہ فرمایا کہ مغیرہ سے کمی کی سفارش کر دیں گے۔ مگر اُس سے فرمایا کہ تجھ کو تو بہت سی صنعتیں آتی ہیں۔ یہ محصول زیادہ نہیں ہے۔ اور پھر فرمایا میں نے سنا ہے تو ایسی چکی بنا سکتا ہے جو ہوا کے ذریعہ سے آٹا پیسے۔ اگر ایسا ہے تو مسلمانوں کیلئے ایک چکی بنا دے۔

ابو لؤلؤہ نے کہا بے شک ایسی چکی آپ کے لئے بنا دوں گا جس کا چرچا مشرق و مغرب میں ہو جائیگا

ہونا گویا لازم و ملزوم ہیں۔ مگر وہ طبقہ جو ان احساسات سے خالی الذہن لیکن آپ کے عدل و رافت عام کے خوشگوار سایہ میں تربیت پال رہا تھا اُس پر خواص سے زیادہ اس صدمہ کا اثر تھا۔

امثال احکام شرع کی بنا پر بظاہر گویا سکون تھا۔ مگر دلوں میں قلق و اضطراب کو دیا موجزن تھے۔ چہرہ پر اُدا سی چھائی ہوئی تھی جسرت و یاس اندیشہ و اضطراب کا سماں بندھا ہوا تھا۔ مسلمانوں کی تو یہ حالت تھی۔ مگر حضرت عمرؓ کو نہ اپنی جان کا کچھ خیال تھا اور نہ ان مہلک زخموں کی تکالیف پر کچھ اظہار کلفت۔ بلکہ وہی مسلمانوں کی محبت و ہمدردی اب بھی اُنہیں مشغول کئے ہوئے تھی۔ اول فکر تو یہ تھا کہ میرا قتل کسی مسلمان کے ہاتھ سے تو نہیں ہوا۔ مبادا میری وجہ سے کوئی مسلمان عذاب میں مبتلا ہو۔ چنانچہ آپ نے گھر پہنچنے پر اپنے صاحبزادے عبداللہؓ کو بلا کر یہ کہا۔ دیکھو مجھ کو کس نے قتل کیا۔ اُنہوں نے عرض کیا کہ ابو لؤلؤہ غلام مغیرہ نے فرمایا کہ وہی صنّاع و کاریگر۔ عرض کیا گیا کہ وہی فرمایا۔

الحمد للہ الذی لم یجعل منیتی بید | خدا کا شکر ہے اُس نے میری موت ایسے شخص کے
رجل سجد اللہ سجدة واحدة | ہاتھ سے نہ کی جس نے ایک سجدہ بھی اللہ کی واسطے کیا ہو۔
لیکن ابھی یہ فکر باقی تھا کہ شاید کوئی مسلمان اس مشورہ میں شریک ہو۔ اس لئے جب انصاف و مہاجرین عیادت کی غرض سے آتے تھے تو آپ پوچھتے تھے۔

اعن ملائکم کان هذا۔ | کیا تمہاری جماعت کے مشورہ و اتفاق سے یہ فعل ہوا۔
وہ فرماتے تھے۔ معاذ اللہ۔ | خدا کی پناہ ہم ایسا کیونکر کر سکتے تھے۔

اس سے مطمئن ہو کر سب سے اہم امر کی طرف متوجہ ہوئے اور خلافت کا معاملہ ان چھ اصحاب رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کر دیا جن سے آخر دم تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راضی اور خوش رہا۔ اسی درمیان میں کعب جابر بھی بغرض عیادت آئے تو آپ نے اُن کو دیکھ کر فرمایا۔

فأوعدنی کعب ثلاثاً عداها	ولاشک ان القول ما قال لی کعب
مجھ کو کعب نے تین دن کا اندر میری خبر دی جسکو میں شمار کرتا تھا	اس میں شک نہیں بات وہی تھی جو کعب نے کہی تھی۔
أومالی حذار الموت انی میت	ولکن حذار الذنب یبصر الذنب
موت کا تو کچھ ڈر نہیں تھا کیونکہ میں مر رہا تھا	ہاں گناہوں کا خوف تھا جو مجھے بعد دیگرے ہو گئے ہیں۔

ایک مرتبہ اسی حالت میں فرمایا۔

ظلم و نفسی غیر الی مسلو	اصلی الصلوٰۃ کلہا و اصولہ
-------------------------	---------------------------

اپنے نفس کے لئے بڑا ظالم ہوں مگر ہاں سلمان ہوں نمازیں سب پڑھتا ہوں اور روزے سب کھتا ہوں اس کے بعد آپ آخر تک تسبیح و تہلیل و ذکر میں مشغول رہے۔ رضی اللہ عنہ وارضاه، بڑے صاحبِ جزا دے عبداللہ تو آپ کے قدم بقدم جھگڑے اور فتنے سے دور رہنے والے اور مسلمانوں میں کسی قسم کے اختلاف پیدا کرنے یا کسی اختلاف اور نزاع میں شرکت سے پرہیز کرنا والے تھے۔ حدودِ شرع سے ایک انچ ادھر ادھر قدم رکھنے والے نہ تھے۔ اسلئے آپ تو باپ کی مفارقت اور ایک نصرانی غلام کے ہاتھ سے قتل ہونیکو جو فی الحقیقت ناقابلِ برداشت صدمہ تھا صبر و استقلال سے ضبط کئے ہوئے کوہِ وقار بن رہے تھے کوئی حرفِ زبان سے ایسا نہ نکلا جو خلافِ شان ہوتا۔ کوئی حرکت ایسی نہ کی جس سے اضطرابِ معلوم ہوتا مگر چھوٹی صاحبِ جزا عبید اللہ کی حالت دگرگوں تھی۔ وہ غصہ سے گذرے ہوئے تھے۔ اُنکو یہ بھی وہم تھا کہ میرے باپ کا قتل گہری سازش کا نتیجہ ہے۔ اس لئے وہ کہتے تھے۔

واللہ لا اقتلن رجلاً من	خدا کی قسم میں اُن لوگوں کو قتل کرونگا جو میرے
شرك في قتل ابی۔	باپ کے قتل میں شریک ہوں۔

اسی غم و غصہ میں ابو لؤلؤہ کی بیٹی کو قتل کر دیا۔ عبدالرحمن بن ابی بکر نے بیان کیا کہ میں نے ابو لؤلؤہ اور جفینہ (نصرانی غلام تھا) اور ہرمزان کو باہم سرگوشی کرتے دیکھا تھا مجھ کو دیکھ کر بھاگ گئے اور اُنکے پاس سے ایک خنجر گرا جسکی دونوں طرف نوکیں تھیں۔ یہ وہی خنجر تھا جس سے حضرت عمرؓ شہید کئے گئے تھے۔ یہ سننا تھا کہ عبید اللہ نے جفینہ اور ہرمزان کو بھی جا کر قتل کر دیا۔ اور ابھی ان کا غصہ فرو نہ ہوا تھا معلوم نہیں اس شبہ میں کس کس کو قتل کرتے مگر حضرت سعدؓ نے اُن کو گرفتار کر کے اپنے یہاں نظر بند کر دیا۔

خلافت کا معاملہ جب طے ہو چکا اور حضرت عثمانؓ خلیفہ تسلیم کر لئے گئے۔ بیعت عام ہو چکی تو سب سے پہلے عبید اللہ کا ہی معاملہ پیش ہوا۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا۔

اشہروا علی فی هذا الرجل الذی	مجھے اُس شخص کے بارے میں جس نے اسلام کے اندر
------------------------------	--

فتق فی الاسلام ما فتق۔

ایسا بڑا رخنہ ڈالا۔ مشورہ دو کیا کروں۔

یعنی اس شخص نے جو بیگناہ صغیر سن پتی کو اور ایک نصرانی کو جو ہمارے عہد میں تھا اور ایک مسلمان کو بلا ثبوت قتل کر دیا اور اسلام کے اندر بڑا رخنہ ڈالا کیا کیا جائے۔

حضرت علی رضی فرمایا قصاص لیا جائے۔ بعض مہاجرین بوسے یہ امر بھی نازیبا معلوم ہوتا ہے کہ کل تو عمر رضی شہید ہوتے تھے اور آج اُن کا بیٹا قتل کیا جائے۔ اس میں اختلاف اسے ہوا تو عمر بن العاص نے کہا کہ امیر المومنین یہ قتل ایسے وقت ہوا کہ آپ کو مسلمانوں پر تسلط نہ تھا اسلئے آپ اگر قصاص جاری نہ کریں تو گنجائش ہے حضرت عثمان رضی سب کی رائیں سنکر اور صحابہ کے عام خیالات کا اندازہ کر کے حضرت عمر رضی کے صاحبزادہ کو ایسے وقت کہ ابھی وہ شہید ہو چکے ہیں قتل کرنی کو پسند نہیں کرتے فرمایا کہ میں خلیفہ ہوں اور مجھ کو ولایت حاصل ہے اسلئے میں قصاص درگزر کر کے مقتولین کی دیتے اپنے مال میں سے ادا کرتا ہوں مگر حضرت علی رضی نے اس فیصلہ کو پسند نہیں کیا۔ اور اپنے زمانہ خلافت میں ارادہ قصاص لینے کا فرمایا۔ عبید اللہ اس کی خوف سے شام چلے گئے اور امیر معاویہ کی رفاقت کا دم بھرنے لگے۔

حضرت عمر رضی کی شہادت کے واقعہ سے معلوم ہو گیا کہ صحابہ اور صدر اول کے مسلمانوں کا دینی امور میں اہتمام کس قدر بڑھا ہوا تھا۔ اور اُن کی استقامت کس درجہ پر تھی۔

حضرت عمر رضی کی شہادت معمولی واقعہ نہ تھا۔ اور وہ بھی اندھیرے میں مسجد کے اندر اور عین نماز کے وقت۔ اول تو یہ بالکل ممکن تھا کہ ایک ایسے اچانک اور مخفی حملہ کی وجہ سے جسکی نسبت یہ بھی معلوم نہ تھا کہ حملہ آور کون ہے۔ تنہا ہے یا جماعت ہے۔ اور یہ بھی معلوم نہ تھا کہ تنہا حضرت عمر رضی مقتول ہیں یا اور بھی خصوصاً جبکہ حضرت عمر رضی کے ساتھ کسی شخص مقتول و مجروح ہوئے ہوں۔ یہ خیال پختہ ہو سکتا تھا کہ بہت سے آدمی اسی ارادہ سے آئے ہوں اور اُن کا مطلق نظر صرف ایک ہی ذات واحد نہ ہو بلکہ اور بھی چیمہ مسلمانوں کا خاتمہ کر دینا مد نظر ہو۔

ایسی حالت میں بالکل ممکن تھا کہ بہت سے لوگ خصوصاً وہ جو پچھلی صفوف میں تھے اور اگر مسجد سے نکلتے اور جیسا کہ ایک ایسی مبہم اور گول مول حالت میں اضطراب ہونا چاہتے تھے پیش آتا لیکن تمام مسلمان ایسی حالت پر باطمینان کھڑے رہے صفوف کی ترتیب میں فرق

نہ آیا۔ اگلی ہی صف میں بعض حضرات اپنا برٹن الکر ابولولہ کو گرفتار کر لینا چاہا اور اُس نے خودکشی کر لی۔ حضرت عمرؓ نہ غمی ہو کر گر گئے مسلمانوں پر غم کا پہاڑ ٹوٹ پڑا مگر کیا ممکن تھا کہ ایسے سخت وقت میں بھی دین کے رکن اعلیٰ نماز میں کچھ فرق پڑتا۔ حضرت عمرؓ اسی جگہ رہے اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھا دی ایسے اضطراب میں نماز کا وقت سے تو خر ہو جانا قریب الوقوع تھا مگر ہرگز ایسا نہ ہوا۔ یہ تھا صحابہ کا انہماک امور دین میں اور یہ تھی اُن کی استقامت جس سے ہم کو سبق لینا اور اُن کے افعال کو مشعل راہ بنانا چاہئے۔

یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضرت عمرؓ کو سوائے ایک درد کے دوسرا کوئی درد نہ تھا وہ ہر وقت ایک ہی فکر میں مشغول تھے اپنی زندگی صحت اور عافیت کے زمانہ میں بھی وہی خیال تھا جو سب خیالوں پر غالب تھا اور زخموں کی پچھنی میں جبکہ موت سامنے کھڑی تھی وہی ایک مسلمانوں کی بہبود اور خیر خواہی کا خیال ہی نظر تھا اپنی تکلیف کا احساس نہیں تھا فکر تھی تو صرف یہ کہ کوئی مسلمان تو میرے قس میں ملوث ہو کر مستوجب عذاب نہیں ہوا۔ اللہ اکبر یہ ہمدردی اور دلسوزی تھی۔ مسلمانوں نے اپنے اوصاف کو کھودیا ہے جس سے اُنکی حالت تباہ و برباد ہو انہیں ہمدردی بھی ہے تو دینی نہیں بلکہ جس کا نام قومی بکھا گیا ہے اور جس کو مذہب کے بیگانہ اور علیحدہ سمجھتے ہیں۔ ہم کو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جلیل القدر صحابہ کا قدم توکل اور ایمان بالقدر پر کس قدر مستحکم تھا۔ حضرت عمرؓ نے ابولولہ کی تہدید کا منشا اور نتیجہ اُسی وقت سمجھ لیا۔ آپ کو دوسرے ذرائع سے بھی علم تھا کہ میں ضرور شہید ہوں گا۔ اور آپ کا یہ فرمانا۔

لَقَدْ اَوْعَدَ بِنِي الْعَبْدُ الْاَنَ - | غلام ابھی دھکی دے کر گیا ہے۔

بتلا رہا ہے کہ ابولولہ کے قاتل ہونے کا بھی یقین تھا مگر چونکہ ادھر تو توکل کامل اور ایمان بالقدر پورا اس لئے باوجودیکہ ابولولہ پر سیاست انگرائی قائم کر دینے کا حق حاصل تھا کچھ انتظام نہیں فرمایا۔ اپنی حفاظت بھی فرماتے تو کسی قسم کا شرعی ہرج نہ تھا لیکن تدبیر سے بھی تو تقدیر کے خلاف نہ ہوتا۔ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِيْ بَيُوْتِكُمْ لَكَوْنَكُمُ الْاَزْدِيْنِ كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلَ لِيْ مُضِيْجِهِمْ میں اس مضمون کو بیان فرمایا گیا ہے۔

ایمان بالقدر کے معاملہ میں حضرت عمرؓ کا درجہ چونکہ محض علم سے جو شرط ایمان پر متجاوز

ہو کر مقام اور حال مانع نہ ہو تھا اس لئے اپنے قتل کے یقین کے بعد بھی جو وہ آپ کو حاصل تھا کسی قسم کی جنبش یا حرکت آپ میں پیدا نہیں ہوئی۔ کعبہ جہاں روز آ کر کہتے رہے کہ اتنا وقت آپ کی زندگی کا باقی رہ گیا ہے۔ آخری دن بھی اطلاع دے گئے کہ صرف رات ہی بکٹی ہے مگر نہ آپ کی طبیعت پر خلجان تھا اور نہ کسی قسم کا اضطراب۔ نہ کسی تدبیر کے درپے ہوئے۔ نہ اپنی جان بچانے کی فکر کی۔ بلکہ حسب معمول اسی اطمینان و سکون کے ساتھ نماز کو تشریف لے گئے۔ یہ ہے حقیقی توکل اور یہ ہے ایمان بالقدر جو صحابہ کو حاصل تھا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا واقعہ شہادت بھی بجنسہ ایسا ہی ہے ابن ملجم مرادی جس کے ہاتھ آپ شہید ہوئے قتل سے بلکہ قتل کے ارادہ سے بھی غالباً پہلے ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں اپنی ایک حاجت لیکر حاضر ہوا جس کو آپ نے پورا فرمانے کا حکم دیا۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ یہ شخص میرا قاتل ہے۔ اور زبان مبارک سے ارشاد فرمایا۔

أُرِيدُ حَيَاتِي وَبُرَيْدٌ قَتَلَنِي عَزِيزِي مِنْ خَلِيلِكَ مِنْ مُرَادٍ

میں اس کی زندگی چاہتا ہوں اور وہ میرے قتل کے درپے ہے۔ اس مرادی دوست کی ہمدی پر مجھ کو کون بخون والا کسی نے عرض کیا آپ اس کو قتل کیوں نہیں کر دیتے۔ فرمایا۔

فَمَنْ يَقْتُلْنِي - (مجھے کون قتل کرے گا) اور بعض روایات میں یہ لفظ ہیں۔
كَيْفَ أَقْتُلُ قَاتِلِي - میں اپنے قاتل کو کیوں نہ قتل کروں۔

اس ارشاد کا صاف مطلب یہ تھا کہ میرا قتل جس وقت اور جس کے ہاتھ سے تقدیر آگئی میں مقرر و معین ہو چکا ہے اُس کے خلاف ہرگز نہ ہو گا۔ نہ میں اُس کے سوائے کسی اور کے ہاتھ سے قتل ہو گا اور نہ میں اُس کے قتل کرنے پر قادر ہوں۔ یہی وجہ تھی کہ آپ نے اپنی حفاظت کے لئے کچھ انتظام نہیں فرمایا۔ بلکہ شہادت کی گھڑی کا اشتیاق کیسا تھا انتظار فرمانے لگے۔ اور محبت نقار آہی کے غلبہ میں کئی روز سے غذا بھی تقریباً ترک کر دی۔ افطار کے بعد کبھی بڑی صاحبزادے کے یہاں اور کبھی چھوٹے صاحبزادے کے یہاں چند لقمے تناول فرما لیتے تھے اور وہ لقمے میں چاہتا ہوں اپنے رب کے یہاں خالی پیٹ جاؤں۔

ابن ملجم کو بھی نہ نظر بند فرمایا۔ اور نہ قتل کا ارادہ کیا۔ کیونکہ آپ کو خوب علم تھا کہ تقدیر کے خلاف

ابن ملجم نے اپنے رب کے یہاں خالی پیٹ جاؤں۔

لے فلما خرج جمل بغير ان من النزم الى الصلوة ولغير الصلوة فثار اليه خبيث سيف نضره فوقع في الطاق نضره ابن ملجم بالسيف على قرنہ سال ودرہ علی نحرہ وذا نضرہ بن ملجم قال لا حکم الا للہ لیس ملک یا علی ولا لاصحابک جمل تیلو تو لا تعالیٰ حرمن الناس۔

کچھ نہیں ہو سکتا۔ اگر باوجود اس علم و یقین کے بھی آپ اپنے تحفظ کی تدبیر فرماتے یا ابن ملجم پر ہربار
ظن نگرانی فرمادیتے تو ہرگز خلاف شرع نہ ہوتا۔ اور نہ ایمان بالقدر کے منافی سمجھا جاتا۔ کیونکہ تقدیر پر
ایمان کے ساتھ تدبیر اور ہر قسم کی تدبیر کرنیکی اجازت ہی بلکہ بعض موقعوں پر لازم و ضروری ہے۔

ایمان بالقدر بایں معنی کہ فاعل و متصرف ہر چیز میں جناب باری ہیں اور جو مقرر ہو چکا ہے
اُس کے خلاف کسی تدبیر سے نہیں ہو سکتا۔ ہر مسلمان پر فرض ہے فرق اتنا ہے کہ عوام کو درجہ علم
میں یہ مرتبہ حاصل ہوتا ہے۔ اور خواص کو علم سے متجاوز ہو کر ذوق و حال و شہود کا درجہ حاصل ہو جاتا
ہے اور اسی وجہ سے اُن کا توکل تام اور کامل ہوتا ہے۔ بالاینہم خواص کے اکثر افراد تدبیر مناسبت
اختیار فرمانے سے دریغ نہیں فرماتے۔

صحابہ میں توکل اور ایمان بالقدر علی تفاوت الدرجات کامل تھا مگر بایں ہمہ تدبیر اور عدم
تدبیر میں اُن کے حالات مختلف ہیں۔ کبھی تدبیر کرتے ہیں اور کبھی ساقط التدبیر ہو جاتے ہیں جھڑ
عمرہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہا محاربات اور انتظامات ملکی میں وہ تدبیر استعمال فرماتے تھے
جن کی ایسے عظیم الشان خلفاء سے توقع رکھنی چاہئے اور اپنی خاص ذات کے بارہ میں
ساقط التدبیر رہے لیکن دونوں حالتوں میں ایمان بالقدر یکساں تھا۔

تقدیر کا مسئلہ جیسا کہ شرط ایمان ہے ویسا ہی اُس کا سمجھنا ذرا دشوار بھی ہے۔ اکثر سطحی
خیال اور بعض اپنی عقل نام تمام کے تابعین کو اس کے سمجھنے اور تقدیر و تدبیر کو جمع کرنے میں مشکل
پیدا ہوتا ہے لیکن جو شخص قرآن و حدیث کی بیشمار نصوص و صحیح روایات پر مطلع ہے اور جو صحابہ
رضی اللہ عنہم کے حالات و اعتقادات سے واقف ہے اُس کو روز روشن کی طرح واضح ہے کہ تقدیر
کی حقیقت کیا ہے اور یہ کہ تقدیر بایں معنی جو بہور اہلسنت کا عقیدہ اور سلف صالح وائمہ مجتہدین
کا متفق علیہ ہے بیشک شرط ایمان ہے۔ ایمان بلا اعتقاد مسئلہ تقدیر ہرگز صحیح نہیں ہو سکتا اور یہ کہ
تقدیر و تدبیر کے جمع ہونے میں عقلاً کوئی اشکال ہے۔ اور نہ شرعاً اس میں کسی قسم کی تنگی و ہرج ہے
لیکن تعجب ہوتا ہے۔ جب ہم کسی ایسے رسالہ میں جہیں اسلام کے اصلی خط و خال حقیقی تصور
واقعی اور آج سے تیرہ سو سال پہلے اسلام کے اعتقادات بیان کرنیکا دعویٰ کیا گیا ہو اور جس کے
اجراء سے مسلمانوں کا صراطِ مستقیم پر چلانا مقصود ہوا دیکھتے ہیں کہ بندے اپنے افعال کے مختار

کامل اور قادر مطلق ہیں۔ خدا تعالیٰ کو اُس کے اختیاریں کچھ دخل نہیں ہے تقدیر کا حاصل فقط یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو اپنے علم کامل اور مطابق واقع کے موافق افعال عباد کی نظام اور ترتیب و قوعی کا کما حقہ علم ہے اُس کے خلاف خارج میں واقع نہیں ہو سکتا۔ خدا تعالیٰ کی مثال ریلوے ٹائم ٹیبل بنانی والوں کی سی ہے جس طرح وہ ریلوے لائنوں کے اوقات کو منضبط کر کے ٹائم ٹیبل بناتے ہیں اور اسی نظام مرتبہ کے موافق ٹرینوں کی آمد و شد ہوتی ہے۔ مگر اُن کو ٹرین کے چلانے اور روکنے میں کچھ دخل نہیں ہے اس کا تعلق محض انجن ڈرائیور سے ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کا تعلق نظام افعال کے سلسلہ میں علم و انکشاف سے زیادہ نہیں ہے انسان جو اپنے اندرونی اسٹیم کارخانہ کا ڈرائیور ہے افعال کو صادر کرنے نہ کرنے کا مختار ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ٹائم ٹیبل بنانیوالوں کا علم چونکہ ناقص ہے حوادث و موانع اتفاقی تک اُس کی رسانی نہیں ہے۔ اس لئے بسا اوقات اُس میں تفاوت ہو جاتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کا علم چونکہ ہر طرح کامل ہے۔ اسی لئے حتمال خلاف کا نہیں ہے یہ حاصل مطلب ہے اُس تقریر کا جو مسئلہ تقدیر کی تحقیق میں رسالہ تہذیب الاخلاق مطبوعہ امرتسر جلد ایک نمبر ۱ میں لکھی گئی ہے۔

باخبر حضرات سے مخفی نہیں ہے کہ یہ تحقیق جو رسالہ مذکورہ میں مندرج ہے معتزلہ اور قدیمہ کے مسلک کے موافق ہے قرآن و حدیث کی صاف و صریح ہدایات۔ قرن اول صحابہ سلف صالح اور جہو اُمت کے عقیدہ سے مخالف ہے ہم کو خواہ مخواہ اُس میں الجھنے کی ضرورت نہیں ہے کہ کوئی شخص اپنے لئے کسی مذہب کو پسند کرے۔ یا بزعم خود دلائل سے اُس کی ترجیح بھی ثابت کرے لیکن گفتگو صرف اس میں ہے کہ اسلام کے اصلی خط و خال دکھلانے کے پردہ میں معتزلہ اور قدیمہ کے مذہب کو رواج دیا جائے۔

مسلمانوں کی بد قسمتی اس سے زیادہ کیا ہوگی کہ کوئی ہمدرد اُسکی اصلاح کا بیڑا اٹھاتا ہو مگر اُن کی شومی طالع سدراہ ہو جاتی ہے۔ اور مصلح کی سعی بھی بجائے مفید ہونیکے مضر ہو جاتی ہے ہمیں نہیں معلوم کہ مسئلہ تقدیر کو اس پیرایہ میں جو اعتقادات اہل سنت سے مخالف ہو قرون اولیٰ میں جسکا پتہ نہ ہو۔ قرآن و حدیث جس کے خلاف شہادت دیتے ہوں بیان کرنے کا محرک کیا امر ہوا ہے۔ اگر فقط یہی کہ تقدیر کو تدبیر کے منافی سمجھ لیا ہے یا یہ کہ لوگ تقدیر کی مجبوری

کو آڑ بنا کر اخلاقی کمزوریوں کے مرتکب ہوتے ہیں اور اپنے کیر کڑ کے نقائص کو اس پردہ میں چھپاتے ہیں۔ تو میرے خیال میں یہ بھاری غلطی کا ارتکاب ہے۔ تدبیر تقدیر کے منافی نہیں ہے۔ کوئی شخص شرعاً اس کا مجاز نہیں کہ اپنے کیر کڑ کے نقائص کو اس پردہ میں چھپائے۔ یا افعال قبیحہ کے ارتکاب اور اخلاق ردیہ کے انہماک کے لئے مسئلہ تقدیر سے امداد لے۔ خداوند عالم بیشک افعال عباد کا خالق ہے مخلوق جو کچھ کرتی ہے اُسی کے اختیار سے کرتی ہے۔ اُس نے اپنے علم محیط و قدرت کاملہ سے افعال عباد کو خاص نظام و ترتیب سے مقدر فرمایا ہے۔ مگر ساتھ ہی تدبیر کا بھی حکم دیا ہے۔ بہت مواقع میں ترک تدبیر قطعاً حرام ہے۔ اسی طرح تقدیر کے حوالہ سے اخلاقی کمزوریوں کے ارتکاب میں اقدام کرنا یا اعمال حسنہ اور عبادات شرعیہ سے تقدیر کے بہانہ سے جان چرانا دونوں قطعی حرام ہیں۔ کوئی شخص حجت میں اُس کو پیش نہیں کر سکتا اور نہ کسی درجہ میں معذور سمجھا جاسکتا ہو۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی یہ اشکال پیش آیا تھا کہ جب جنتی کا جنتی ہونا اور دوزخی کا دوزخی ہونا پہلے سے مقرر ہو چکا ہے کوئی ساری عمر کیسے ہی عمل کرے ہوتا وہی ہے جو مقدر ہو چکا ہو تو عمل کی کیا ضرورت ہے۔ تقدیر کے بھروسہ پر بیٹھ رہنا چاہئے۔ اور اسی لئے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ سوال پیش کیا۔ فَفِیْمَ الْعَمَلِ (پھر عمل سے کیا فائدہ)۔

جواب میں ارشاد فرمایا۔

اعْمَلُوا فَعَلُکُمْ مُبَیَّنٌ لِّمَا خُلِقَ لَکُمْ۔
عمل کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کے لئے وہی کام سہل ہوتا ہے جس کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے۔

یعنی جو کچھ مقدر کیا گیا ہے اُس کا ترتیب اعمال پہلے اور اعمال علامت میں انجام نیک و بد کے صحابہ رضی اللہ عنہم کیلئے یہ مختصر و جامع ارشاد کافی ہو گیا۔ تقدیر و تدبیر جمع کر نیکی حقیقت اُنکی سمجھ میں آگئی۔ اس کے بعد اُن کو اس مسئلہ میں کبھی خلجان نہ ہوا اور نہ تدبیر کے استعمال میں کبھی مترد ہوئے۔ الغرض یہ سمجھ لینا کہ مسئلہ تقدیر کا اعتقاد انسان کو کامل یسست نکما اور ایسا ہیج بنا دینا ہے مسلمانوں کے ادبار و تنزل کا سبب قطعی ہی ایمان بالقدر ہے۔ غلطی اور بھاری غلطی ہے۔ نہ اسلام کی یہ ہدایت ہے نہ مسلمانوں کا یہ طرز عمل۔ اسلام نے بنو رو تا کی ہر قسم کی تدبیر کے استعمال کا حکم دیا کہ مسلمانوں نے اپنے عروج و نمو کے زمانہ میں جبکہ ایمان بالقدر صدر اول کے دلوں پر استحکام کے

سامعہ عابض تھا۔ اور جبکہ ایمان بالقدحخص علم ہی کے درجہ تک محدود نہ تھا بلکہ شہود کثرت پہنچا ہوا تھا وہ تدبیریں کیں۔ وہ اصول و قوانین وضع کئے۔ ایسے انتظامات جاری کئے جنکو آج تیرہ سو سال بعد بھی شعل راہ بنانا ہر قسم کی فلاح و بہبود کی ضمانت کر سکتا ہے۔

نفاذ راہدین ایک طرف اگر انتظامات ٹکی میں نہمک و مصروف رہتے تھے تو دوسری جانب تیار منزل سے بھی غافل نہ تھے۔ ایک جانب اگر فنون جنگ میں جدوجہد ہو رہی تھی تو دوسری جانب اصول تمدن بنائے جاتے تھے۔

ہاں خواص اہل اسلام کا ایک طبقہ کسی وقت تدبیر کو ترک بھی کر دیتا اور ساقط التدبیر بن جاتا ہے۔ مگر وہ نہ اسلام کے عام منافع اور مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے اسباب ہیں ترک تدبیر کا حکم دیتے ہیں اور نہ خود اسکا ارتکاب کرتے ہیں اور نہ عبادات و معاملات میں ترک تدبیر کو دخل دیتی ہیں بلکہ یہ طبقہ جس قدر ترقی کرتا جاتا اور مسئلہ تقدیر جتنا بھی زیادہ اُنپر مشکف ہو جاتا ہے اعمال صالح اور اخلاق حسنہ میں اُن کی جدوجہد بڑھتی جاتی ہے۔

البتہ ایسے معاملات میں جن کے اندر تدبیر و عدم تدبیر دونوں کی اجازت ہے اور جسکے نفع و ضرر کا تعلق عامہ مسلمین سے نہیں ہے تدبیر کو ترک فرماتے تھے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جیسے تدبیر اور بروقت تدارک نے اسلام کو ایک سخت ملک فتنہ سے بچا لیا سقیفہ بنی ساعدہ میں پہنچنے سے ایسے اختلاف کی جڑ کاٹ دی جو قریب تھا کہ مہاجرین و انصار میں پھوٹ پڑتا۔ اسلام کو سخت تزلزل اور نہایت خطرناک عواقبات سے انہیں کی تدبیر نے نکال دیا۔ فتنہ ارتداد میں بڑے بڑے صحابہ کے متاثر و متروک ہوئے وقت انہیں کی آفت و ثبات قدمی نے اسلام کے اکھڑے ہوتے قدم جا دیے فتوح شام و عراق اور ہر قسم کے انتظامات کی بنیاد آپ ہی کے مبارک ہاتھوں سے پڑی۔

بائیں ہمہ تدبیر و ہوشمندی جب آپ کو مرض و فاقہ پیش آیا اور لوگوں نے عرض کیا۔

الانذ عوا الطیب

قد اتانی وقال لی انا فاعل لما

ارید فعلمو أمراة فسکتوا

رکیا طیب کونہ باللائیں، آپ نے فرمایا۔

غیب میرے پاس آیا تھا اُسکی کیا ہو کہ میں جو چاہوں گا کروں گا۔

لوگوں نے آپ کا مطلب سمجھ کر سکوت کیا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہٖ الطیبین

مطلب یہ تھا کہ حق تعالیٰ کا جوابادہ میری ذات کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے ہو کر میرا طبیب کی ضرورت نہیں ہے
آپ نے اس وقت غافل اپنے بارہ میں تدبیر کو ساقط کر دیا۔ اور علاج نہ کیا اسلئے کہ علاج
کرنے اور نہ کرنیکا از روئے شرع آپ کو اختیار تھا۔ اور عین اسی حالت میں جبکہ آپ ساقط التدبیر ہو
ہوئے تھے۔ مسلمانوں کی فلاح کی فکر تدبیر سے غافل نہ تھے آپ کو اس وقت یہ فکر درپیش تھا کہ
سادا میرے بعد خلافت کے معاملہ میں کچھ اختلاف ہو جائے اور مسلمانوں کو یہ وقت فتنہ میں مبتلا
ہونے سے ناقابل تلافی نقصان پہنچ جائے اس لئے آپ اس کی تدبیر میں مشغول ہو گئے۔

حضرت عمرؓ سے بہتر کوئی دوسرا شخص آپ کے خیال میں اس منصب کیلئے موزوں نہ تھا
مگر تنہا اپنی رائے سے ایسا کرنا نہ چاہتے تھے۔ بلکہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کو بلا کر اس بارہ
میں مشورہ کیا۔ انہوں نے فرمایا آپ کا حسن ظن جبکہ انکی جانب سے وہ اُس سے بھی بہت بڑھو
ہوئے ہیں البتہ مزاج میں ذرا سختی و درشتی ہے۔ آپ نے فرمایا یہ درشتی اسلئے ہے کہ مجھ کو نرم دیکھو
ہیں میں نے خوب آزمایا ہے کہ جب مجھے زیادہ نرمی کرتے دیکھتے تھے تو وہ سخت بن جاتے تھے اور
جب مجھے ذرا غصہ میں دیکھتے تھے تو نرمی کا پہلو اختیار کر لیتے تھے مستقل خلیفہ ہو کر درشتی نہ کریں گے۔
اس کے بعد حضرت عثمان کو بلا کر مشورہ کیا۔ انہوں نے کہا۔

سِرِّ نَبِيِّهِ خَيْرٌ مِّنْ عِلَاقَتِهِ ۖ
لَيْسَ خَيْرًا مِّثْلَهُ ۖ

اُن کا باطن ظاہر سے بھی زیادہ اچھا ہے اور اب ہم
میں اُن کی مثل کوئی نہیں ہے۔

دونوں صاحبوں سے مشورہ لیکر آپ نے فرمایا۔

لَا تَذْكُرْ مَا قُلْتَ لَكُمْ شَيْئًا وَّلَوْ
تَرَكْتُمْ مَا عَدَوْتُ عُثْمَانَ وَالحَيْرَةُ
لَإِنْ لَا بَلَىٰ مِنْ أُمُورِكُمْ شَيْئًا ۖ وَلَوْ دُونَ
أَنِّي كُنْتُ مِنْ أُمُورِكُمْ خَلُوهَا ۖ

میں نے جو کچھ کہا ہے اس کا ذکر کسی کو نہ کرنا۔ اور اگر میں عمر کو
چھوڑتا تو عثمان کو اختیار کرتا۔ اور بہتر اُنکے لئے یہی ہے کہ تمہارا
مسئلہ میں کسی بات کے ذمہ دار نہ بنتے۔ میں چاہتا تھا کہ
ان معاملات کی ذمہ داری سے بری رہتا۔

اس گفتگو کے بعد طلحہ بن عبید اللہ تشریف لائے اور فرمایا کیا آپ نے عمرؓ کو خلیفہ بنایا ہے۔ آپ
کی موجودگی میں اس قدر متشدد ہیں تو مطلق العنان ہو کر کیا نہ کریں گے۔ آپ کو خدا کے یہاں
اس کی جوابدہی کرنی ہوگی۔

آپ نے یہ گفتگو سن کر فرمایا مجھ کو بھلا دور بیٹھ گئے تو فرمایا :-

أَبَاكَ اللَّهُ خَوْفِي إِذَا لَقِيتُ رَأِي فَسَالِي
قُلْتُ اسْتَخْلَفْتُ عَلَى أَهْلِكَ خَيْرًا
أَهْلِكَ -

کیا اللہ کے خوف سے مجھ کو ڈراتے ہو۔ جب میں اپنی
سبکے پاس جاؤں گا۔ اور مجھ سے سوال ہوگا۔ تو کہہ دوں گا کہ
تمہاری مخلوق پر سب سے بہتر کو خلیفہ بنا کر آیا ہوں۔

یہ باتیں ہو چکیں تو حضرت عثمان کو عہد نامہ خلافت عمری لکھوانے کے لئے تنہائی میں بلایا
اور فرمایا لکھو۔ لِسَمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَذَا مَا عَهْدَ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ أَبِي قُحَافَةَ
إِلَى الْمُسْلِمِينَ - أَمَّا بَعْدُ -
یہ وہ عہد نامہ ہے جو ابو بکر ابن ابی قحافہ نے مسلمانوں
کے لئے لکھا۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے

اس قدر لکھوانے پائے تھے کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی لیکن حضرت عثمان کو چونکہ
منشاء معلوم تھا۔ اس لئے ابا بعد کے بعد یہ عبارت تحریر فرمادی :-

فَإِنِّي قَدْ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْكُمْ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ وَلَوْ أَلَكُمُ خَيْرٌ -

یہ ہے کہ میں نے عمر بن الخطاب کو خلیفہ بنایا۔ اور
تمہاری خیر اندیشی میں کوتاہی نہیں کی۔

تھوڑی ہی دیر میں آپ کو ہوش آیا۔ تو حضرت عثمان سے فرمایا کیا لکھا ہے۔ انہوں نے
پوری عبارت جو لکھی تھی سنا دی۔ آپ نے حضرت عثمان کی دانشمندی اور دیر اندیشی سے
خوش ہو کر فرمایا اَللّٰهُمَّ اَلْكَوْهُ حَضْرَتِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِیَ عَنْہُ عَنِ عَرْضِ كَيْسٍ شَايِدَ اَنْ يُّرَافَ قَدْ اَمَّا عَهْدُ نَامِ
نا تمام ہو گیا ہے اگر اسی پہوشی میں میرا انتقال ہو گیا تو لوگوں میں اختلاف پیدا ہو جانے کا
احتمال ہے۔ فرمایا بیشک یہی بات تھی حضرت عثمان نے سنے فرمایا :-

بِحَرَكَاتِ الدُّمُ خَيْرًا عَنِ الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ | اللہ تعالیٰ آپ کو اسلام اور اہل اسلام کی غرض اور اہل اسلام کی غرض سے
جب عہد نامہ مرتب ہو چکا تو لوگوں کو جمع کر کے اُسکو برسرِ مجمع سنا دیے گا حکم دیا سب نے
سنا کر تسلیم کر لیا۔ اسکے بعد پھر خود آپ نے سب سے خطاب کر کے فرمایا۔ کیا تم اس شخص سے راضی ہو
جسکو میں نے خلیفہ بنایا ہے۔ دیکھو میں نے اپنے کسی عزیز رشتہ دار کو خلیفہ نہیں بنایا۔ بلکہ عمر کو بنایا
ہے میں نے اپنی طرف سے غور و تامل میں کوتاہی نہیں کی۔ تم سب کو ان کی اطاعت کرنی
چاہئے۔ سب نے جواب دیا ہم خوشی سے اطاعت کو تیار ہیں۔ اس قصہ سے فراغت پا چکے تو

حضرت عمرؓ کو بلا کر بہت کچھ سختیں اور عیسیتیں فرمائیں۔

سمجھو اور غور کریں کہ وہ ذات مقدس جو مسئلہ تقدیر پر اس حدی میں جو جو راہیں انت کے نزدیک علم ہے۔ اس درجہ ایمان کامل رکھتی ہے کہ ہر چیز میں فاعل و متصرف ذات باری کو سمجھتی ہے اور جو اپنے خاص معاملہ میں تدبیر کو ساقط کئے ہوئے تقدیر پر شاکر ہے۔ معاملہ خلافت کے سرانجام میں جس کا تعلق عام مسلمانوں کی بہبودی و فلاح سے ہو کس قدر منہمک ہو اور کس حد تک حیر و دانشمندی سے انجام دیا ہو کیا ایسے حالات کے بعد کوئی شخص یہ کہہ دینے کا مجاز ہے کہ ایمان بالقدر با تھبیر توڑ کر بیٹھنے اور تدبیر کو چھوڑ کر ذرا تعلق کسب معاش اور ترقی سے روکنی طرف داعی ہے معاذ اللہ سراسر نافرہی ہو۔ وہ کونسا زمانہ صد اول سے اس وقت تک ایسا گذرا ہے جس میں مسلمانوں نے تدبیر کا استعمال نہیں کیا صنعت و حرفت تجارت وغیرہ میں جدوجہد سے کام نہیں لیا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اقوام عالم کا حال ہمیشہ یکساں نہیں رہتا جب کسی قوم کے تنزل کا زمانہ آتا ہو تو بمقتضائے مشیت الہی تدبیر میں بھی نقصان پڑ جاتا ہے۔

البتہ اسلام نے ہم کو یہ تعلیم دی ہے کہ ہم سب کچھ کریں مگر اپنی تدبیر پر بھروسہ نہ کریں بلکہ فاعل و متصرف ہر چیز میں خدا ہے وحدہ لا شریک لہ کو سمجھیں اور یہ ایسی سچی تعلیم ہے کہ اس کے خلاف کا مدعی بنکر کوئی حنالیق و مخلوق کا رابطہ قائم نہیں رکھ سکتا۔

یہ بات کہ بہت سے لوگ اپنے کیر کڑ کے نقصان کو چھپانے کیلئے مسئلہ تقدیر کو آڑ بناتے یا اس گھنٹہ پر تکیا ب معصیت میں دلیر ہو جاتے ہیں۔ سو یہ احمقانہ خیال اسلام کی تعلیم کے بالکل خلاف ہے یہی لوگ اپنی بہت ہی حقیر اور جزئی منفعت پر تمام ممکن تدبیریں خرچ کرانے میں کوتاہی نہیں کرتے۔ لیکن معاملات خداوندی میں محض مخلوق کے طعن و تشنیع سے جان بچانے کیلئے ایسی شوخ چٹھی سرکام لیتی ہیں کہ وہ خود بھی جانتی ہیں کہ آخرت میں ہمارا یہ عندلنگ کچھ کارآمد نہیں یہ لوگ فی الحقیقت ایمان بالقدر نہیں رکھتے۔ انکا حال بالکل اُن راسخ الایمان والوں کے عکس ہے جو ایمان بالقدر میں پختہ ہونے کے ساتھ شرعی اور بہبودی خلق کے معاملہ میں نہایت حسرت اور پختہ ہوتے ہیں اور اپنے ذاتی و دنیاوی معاملات کی تدبیر میں مشغول و منہمک نہیں ہوتے لیکن کیا ضرور ہے کہ ایسے یہودہ لوگوں کے خیال و روش سے متاثر ہو کر ہم ایک سلامی اصول

اور اعتقادی مسئلہ کو بدلنے یا اس کی ایسی تشریح کرنے پر مجبور ہوں جس سے وہ عقیدہ جو تیرہ سو سال سے اہل سنت کا مسلم مسئلہ ہے اور قرآن و حدیث میں جس کے لئے بیشمار تصریحیں موجود ہیں مل جائیں اور اگر مسئلہ تقدیر میں اس جدید تحقیق اور مذہب قدریہ کی تائید کا محرک یہ خیال ہو کہ تقدیر کو مذہب اہل سنت کے مسلک پر جان لینے سے سلسلہ اسباب و مسببات لغو ہوا جاتا ہے حالانکہ اسباب و مسببات کا ارتباط انکی تاثیر و تاثر ایسا بدیہی اور عقلائے عالم کا مسلم ہے کہ اُس کے خلاف کوئی دلیل و کوئی دعویٰ مسموع نہیں ہو سکتا۔ تو یہ خیال بھی سطحی ہے مسئلہ تقدیر اور ایمان بالقدس سے ہرگز سلسلہ اسباب و مسببات منقطع و لغو نہیں ہوتا حق تعالیٰ نے اپنے تصرفات و اختیارات کو عالم امکان میں اسباب و مسببات کے پیرایہ میں ظاہر فرمایا ہے۔ امور تقدیری کا ظہور بھی اسی لباس میں ہوتا ہے لیکن اس سلسلہ میں بھی موثر حقیقی و ربی ذات پاک ہے تمام اسباب و علل کی علت اُس کا ارادہ و مشیت ہی مسئلہ تقدیر کے متعلق ایک مبسوط و مدلل تحریر ہم علیحدہ لکھیں گے اس جگہ ذیل میں بقدر ضرورت لکھ دیا ہے تاکہ مسلمان اس جہلک غلطی میں مبتلا نہ ہوں جس کا اندازہ تہذیب الخلاق کے مضمون سے تھا ہم شامت و مخاصمت یا اظہار خلاف کو ہرگز پسند نہیں کرتے مگر تہذیب الخلاق اور اُراعات اسلام دونوں کا دعویٰ یہ ہے کہ اسلام کے حقیقی مسائل بلا افراط و تفریط مسلمانوں کے سامنے پیش کئے جائیں اور مسلمانوں کو عام گمراہی و غلط فہمی سے بچایا جائے۔ اسلئے ہمارا عرض کرنا محض نیک نیتی پر مبنی ہے۔ ہم کو امید ہے کہ تہذیب الاخلاق اپنے دعوے کا پاس کریگا اور ایسے مسائل پر جو متفق علیہ اہل سنت ہیں قلم فرمائی کر کے مسلمانوں کو مغالطہ اور پریشانی میں نہ ڈالے گا مسلمان بحال محمود و ماندہ و تباہ ہیں۔ سب کچھ تباہ ہو جانے کے بعد صرف اسلام کا نام باقی ہے۔ ہم کو یا کسی ہمدرد کو یہ مناسب نہیں ہے کہ اسلام کے اصول پر طبع آزمائی کر کے ایک طرف تو مقابلہ نصوص کے مجرم بنیں دوسری جانب اسلام کا نام شاکر دنیا سے مسلمانی کو رخصت کر دینے کے سبب بنیں ہماری تحریر و تقریر کے لئے وسیع میدان موجود ہیں۔ ہم کو گنجائش ہے کہ مسلمان کی فلاح و بہبود کیلئے نفیس سے نفیس مضمون قوم کے سامنے پیش کریں اور دنیا و آخرت کی بھلائی اور نیک کامی کمائیں۔ خدا تعالیٰ مجھ کو اور سب مسلمانوں کو اُس کی توفیق عطا فرمائے۔

اس ضمنی بحث کو ہمیں چھوڑ کر اصل مضمون کی طرف عود کرتے ہیں۔

واقعہ شہادت عمری سے یہ نتیجہ بھی بہت آسانی سے نکلتا ہے کہ مذہب اسلام میں ایک ملت
 پایہ سلمان اور معمولی نصرانی یا یہودی غلام کی وجوہ کے ذریعہ سے حریم اسلام کے پرامن فضاء میں غلام
 ہو چکا ہو حفاظت جان و مال یکساں ہے جس آزادی سے ایک پختہ سلمان ممالک اسلام میں رہ
 سکتا ہے اسی آزادی سے ایک ادنیٰ درجہ کا غلام عیسائی ہو یا یہودی و مجوسی بسر کر سکتا ہے
 حضرت عمرؓ کی شہادت معمولی بات نہ تھی۔ آپ جیسی مجموعہ اوصاف و کمالات کا ایسی بیدار
 سے ہلاک کیا جانا خود ایک عظیم الشان حادثہ تھا لیکن جبکہ یہ دیکھا جائے کہ آپ کی ذات فتنہ انگیز
 کیلئے سدا رہ بنی ہوئی تھی اور آپ کے بعد اسلام میں نیا دور شروع ہوا تھا تو یہ مصیبت اور بھی
 ہولناک صورت اختیار کر لیتی ہے۔ یہی وجہ تھی کہ مسلمانوں پر اس حادثہ کا زیادہ اثر تھا۔ اور وہ اس
 طرح متحیر و پریشان تھے کہ گویا اس سے پہلے آپ کوئی حادثہ گذرا ہی نہیں۔ اس حالت کا مقتضی
 یہ تھا کہ فوراً ایک کمیشن کے ذریعہ سے سازش قتل کی تحقیقات شروع ہو جاتی جس جسر شبہ بھی ہوتا فوراً
 زیر حراست لے لئے جاتے اور جو کسی درجہ میں ملوث ثابت ہوتے انکو سخت تر سزائیں دی جاتیں
 یا جن پر کسی درجہ میں بھی شبہ ہوتا تو آپر تعزیری احکام جاری کئے جاتے اور عجب نہیں کہ اس معاملہ
 کے متعلق فوری تدابیر شروع کی جاتیں۔ مگر عبید اللہ بن عمرؓ کی بے قاعدہ اور خلاف احکام اسلام
 تعدی نے معاملہ کی صورت ہی بدلی۔ اور بچاؤ سے اس کے کہ حضرت عمرؓ کے قتل کی تحقیقات
 ہوتی عبید اللہ بن عمرؓ بحیثیت مجرم گرفتار کئے گئے جینیہ و ہرمزان اور ابو لؤلؤہ کی بیٹی کا معاملہ پیش ہو گیا۔
 تھوڑے سوئامں کر نیسے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں پر حضرت عمرؓ کی شہادت و مفارقت
 کا صدمہ تو بے انتہا تھا مگر معاملہ قتل میں دیت یا قصاص یا تحقیقات کا اس قدر تمام نہ تھا جتنا
 ہرمزان جینیہ وغیرہ کے قتل کا جسکی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمرؓ ایک نصرانی کے ہاتھ سے دارالاسلام
 بلکہ دارالخلافہ میں شہید ہوئے تھے اسکی سزا یہ تھی کہ اولیاء مقتول یا قصاص میں اسکو قتل کرتے
 یا دیت لیکر چھوڑ دیتے یا بالکل معاف کر دیتے۔ لیکن جبکہ قاتل نے خودکشی کر لی تو اب قصاص و
 دیت کا معاملہ تو ختم ہو چکا صرف یہ بات باقی رہ گئی تھی کہ یہ قتل کسی سازش کا نتیجہ تو نہیں ہو
 اگر سازش ثابت ہوتی تو مجرموں کو جرم کے موافق سزا دی جاتی۔ خلاصہ یہ کہ از روئے احکام شریعت
 ایک ذات کے بدلے میں قاتل ہی قتل کیا جاسکتا ہے اسیں خلیفہ وقت ہوں یا کمتر درجہ کا مسلمان

اور ذمی سب برابر ہیں۔ اس سے متجاوز ہونا تعدی و ظلم ہے اسی وجہ سے قاتل کی خودکشی کر نیے معاملہ تو ظاہری طور پر ختم ہو گیا تھا۔ اور ہرمزان وغیرہ کا قتل چونکہ دار الخلافہ میں ایک مسلمان کے ہاتھ سے ہوا تو بلا تحقیق ہوا۔ اسلئے صحابہ خلیفہ وقت اور تمام مسلمانوں میں پریشانی پھیل گئی۔ کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اگر یہ دروازہ کھل گیا تو ذمی لوگ دارالاسلام میں تھوڑے سے شبہ پر بیدھڑک قتل کر دیئے جایا کریں گے اور اسلام نے جو مساوات و آزادی کا عام قانون دیکر ذمی اور مسلمانوں کی جان و مال کو مساوی کر دیا ہے وہ متروک العمل ہو جائیگا۔ اسی وجہ سے یہ اہتمام تھا کہ خلافت کا تختہ یکسو ہوتے ہی بیعت عامہ سے فراغت کے بعد سب سے پہلے ہی معاملہ پیش ہوا۔ اور یہی وجہ تھی کہ حضرت عثمانؓ نے جینہ اور ہرمزان کے قتل کو اسلام کے اندر رخنہ ڈالنے سے تعبیر کیا حضرت عمرؓ کے قتل پر جو فی الحقیقت اسلام کیلئے ناقابل تلافی نقصان تھا ضبط کر لینا اور ایک نصرانی و نو مسلم کے قتل کو رخنہ عظیم سمجھنا اس کی وجہ بجز اسکے اور کچھ نہ تھی کہ اس صورت میں اسلام کے قانون کا متروک ہونا اور ان کے اوصاف کا مٹ جانا لازم آتا تھا جن کی وجہ سے اسلام اور مسلمانوں کو تمام مذاہب اور تمام عالم پر برتری حاصل تھی۔

یہی وجہ تھی کہ جب خلیفہ شہید کے صاحبزادے عبید اللہ بحیثیت مجرم پیش ہوئے تو آزادی کے ساتھ راتے راتے شروع ہو گئی حضرت علی کرم اللہ وجہہ جیسے جلیل القدر اصحاب کی رائے صاف بلا توریہ یہ تھی کہ ان کو قصاص میں قتل کر دیا جائے اور جو لوگ ان کے قتل میں متامل تھے انہوں نے بھی یہ عذر پیش نہیں کیا کہ ایک نصرانی یا نو مسلم کا قتل (جنکے اسلام پر بھی اعتماد نہ ہو) خصوصاً شبہ کی حالت میں اس کی سزا یہ نہیں ہے کہ ایک مسلمان کو اسکی عوض میں قتل کر دیا جائے۔ یہ تو سب کے نزدیک مسلم تھا کہ سزا اسکی بجز قصاص یا دیہ کے اگر اولیاء مقتول راضی ہو جائیں کچھ نہیں مگر وہی صدق قتل و مفارقت عمری جو عام طور پر سولہاں روح ہو رہا تھا بہت سے حضرات کو اس کشمکش میں ڈال رہا تھا کہ کل تو حضرت عمرؓ بیدردانہ قتل ہوئے اور آج قصاص میں اسکا میٹا قتل ہو جائے اور اس میں اس قدر گنجائش بھی مل گئی تھی کہ خلیفہ وقت کے تسلط سے پہلے کا واقعہ تھا اور باعتبار ولایت عامہ یہ اختیار بھی تھا کہ مقتول کی دیہ دیکر سزائے قتل جاری کرتے اور آخر اسی پر ہوا حضرت عثمانؓ نے یہ فرما کر کہ مجھ کو ولایت حاصل ہو میں اپنے مال میں سے اولیاء مقتول کو دیہ دیکر

قصاص سے دگر کرتا ہوں۔ معاملہ کو ختم کر دیا۔

مگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ اس فیصلہ پر رضا مند نہ ہوتے اور آپ اپنے زمانہ میں پھر قصاص جاری کرنا چاہا اور اس اندیشہ سے عبید اللہ بھاگ کر شام چلے گئے۔ یہ سب کچھ ہوا۔ عبید اللہ اپنے عالی مرتبت باپ کے اوٹ کھاؤ کی بدولت قصاص سے بچ گئے۔ مگر وہ سب کی آنکھوں سے گزر گئے اور ہرگز انکی وہ وقت باقی نہ رہی جو انکے مرتبہ و حیثیت کے مناسب ہونی چاہئے تھی یا انکے برادر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو حاصل تھی۔ تو ارتح سے ایسا بھی معلوم ہوتا ہے کہ بہت سی لوگوں کو آخر تک یہ فیصلہ کھٹکا رہا۔ بلکہ شاید وہ اس وقت قصاص جاری کرنے کو دفع الوقتی اور مصلحت پر مبنی سمجھتے رہے۔ چنانچہ زیاد بن لہید انصاری جب عبید اللہ کو دیکھتے تو کہہ کرتے تھے۔

أَلَا يَا عَبِيدَ اللَّهِ مَا لَكَ مَهْرَبٌ وَ
لَا مَجَاءٌ مِنْ ابْنِ أَرْوَى وَلَا خَفَرٌ۔
أَصَبْتَ دَمًا وَاللَّهُ فِي غَيْرِ حِلٍّ حَرَامًا
وَقَتْلُ الْهَرَمَزَانِ لَمْ يَخْطُرْ
عَلَى غَيْرِ شَيْءٍ غَيْرَ أَنْ قَالَ قَاتِلُ
الْهَرَمَزَانِ الْمَهْرَمَزَانِ عَلَى عُمَرَ۔
فَقَالَ سَفِيهٌ وَالْحَوَادِثُ حُمَةٌ لَكُمْ
أَتَمُّهُ قَدْ أَشَارَ وَقَدْ أَمَرَ۔

لے عبید اللہ خبردار تم کو کوئی ٹھکانا اور کوئی پناہ امن کی جگہ ابن اروی یعنی عثمان سے نہیں ہے۔
قسم ہے خدا کی تو نے ایک ناحق خون کیا ہے
او ہر عزان کا قتل بڑی بات ہے۔
ایک شخص کی ہل بات کہنے سے بلا وجہ قتل کر دیا کیا
اتنی بات تو تم ہرمزان کو عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں سہم بھونگے
ایک بیوقوف نے کہہ دیا حالانکہ حوادث کے اعتبار سے بہت ہی
ضروری اسکو سہم سمجھو ایسا شاہ کیا اور اسکی قتل کا حکم دیا۔

عبید اللہ نے حضرت عثمان سے اسکی شکایت کی تو آپ نے بلا کر انکو منع فرما دیا مگر اس پر بھی معافی کھٹکتی رہی
اب ایک نصف صاحب فہم و بصیرت جسکے آگے تو ارتح عالم بھی کھلی ہوئی ہوں اور
جو اقوام دنیا کا وسیع تجربہ رکھتا ہوا انصافاً کہہ دو کہ کیا دنیا میں کسی قوم نے ایسی آزادی و رسالت
کا برتاؤ اپنی ایسی رعایا کے ساتھ کیا ہے۔ جو ان کے ہم مذہب و ہم وطن نہ ہوں کیا کسی قوم نے
ایسی بہت و استقلال سے کسی اس قسم کے واقعہ کا فیصلہ کیا ہے جو مسلمانوں نے کیا۔ اور کیا
کسی نے ایسا ضبط و تحمل دکھلایا ہے جو مسلمانوں نے ایسے تلامظ اور سخت حادثہ کے وقت
دکھلایا ہی وہاں صاف تھے جن کی بدولت دنیا اسلام کی سحر ہو گئی۔

ہرمزان کے قتل اور اسے دینے کا یہ فیصلہ تو اس عام روایت کے موافق ہے جسکو تمام مؤرخین نے تسلیم کر لیا ہے لیکن اگر ہم ایک دوسری روایت پر نظر ڈالیں جسکو مؤرخین نے بعض وجوہ سے قابل قبول نہیں سمجھا۔ تو سمجھ لینا چاہئے کہ تمام مباحث کا خاتمہ ہو گیا۔ اور گویا حسب روایت اول جس فیصلہ سے بمقتضا بعض مصالح رکنا ثابت ہوتا تھا۔ اُس کا نفاذ پوری طرح ہو گیا۔

ہرمزان کا بیٹا غماذیان کہتا ہے کہ عجمی لوگ ہوطن ہونے کی وجہ سے باوجود اختلاف مذہب بھی آپس میں ایک دوسرے سے مانوس ہو جاتے تھے جیسا کہ اس زمانہ میں جب دو ہوطن اگرچہ مختلف المذہب ہی کیوں نہ ہوں۔ اجنبی جگہ جمع ہو کر باہم مربوط و مانوس ہو جاتے ہیں۔

ایک دفعہ ابو لوئہ کا گذر ہرمزان کے پاس ہوا۔ اُس کے ہاتھ میں خنجر تھا۔ ہرمزان نے دیکھنے کیلئے خنجر ہاتھ میں لیا۔ اور پھر اُسکو دیدیا۔ ایک شخص نے خنجر واپس دیتے ہوئے اُسکو دیکھ لیا جب حضرت عمرؓ شہید ہوئے تو اُس شخص نے خنجر کو پہچان کر کہا کہ یہ تو ہرمزان کے ابو لوئہ کو دیا تھا عبید اللہ بن عمرؓ نے سکر ہرمزان کو قتل کر دیا۔ لیکن جب حضرت عثمانؓ غلیفہ ہو گئے اور معاملہ قتل ہرمزان پیش ہوا تو عبید اللہ قصاص کی غرض سے میرے حوالے کئے گئے میں اُسکو قتل کرنے کی غرض سے لیچلا۔ اور جتنے مسلمان تھے سب میرے ساتھ میرے موید اور مددگار تھے کوئی مزاہم نہ تھا البتہ اُن کی دلی خواہش تھی کہ میں معاف کر دوں۔ میں نے اُنھے میلان قلبی کا خیال کر کے کہا کہ میں اُسکو قتل کر سکتا ہوں۔ سب نے عبید اللہ کو برا کہہ کر بالاتفاق جواب دیا بیشک کر سکتے ہو میں نے کہا کیا تم مجھ کو اُسکے قتل سے روک سکتے ہو۔ سب نے کہا ہرگز نہیں۔ اس طرح پراطینان کرچکنے کے بعد میں نے محض اللہ کے واسطے عبید اللہ کو معافی دیدی مسلمان اسقدر خوش ہوئے کہ مجھے اپنے سروں پر اُٹھالیا اور اسی طرح میرے گھر تک لی گئے۔ ایک قدم بھی زمین پر نہ پڑے دیا۔ اس روایت کو اگر صحیح مان لیا جائے تو یہ مسلمانوں کی استقامت اور تصلب کی انتہائی مثال ہوگی جس میں کسی مصلحت اور رعایت کو ہرگز دخل نہیں۔ اور یہ وہ بات ہوگی جسکی تقلید سے تمام اقوام دنیا عاجز سمجھے جائیں گے۔

لیکن مؤرخین کو اس روایت کی صحت میں اس وجہ سے کلام ہے کہ اگر ولی قصاص یعنی غماذیان معاف کر چکا ہوتا تو حضرت علیؓ اپنے زمانہ خلافت میں عبید اللہ کے قتل کا ارادہ

نہ کرتے اور عبید اللہ بھی اس اندیشہ سے بھاگ کر شام میں جا کر امیر معاویہ کے زمرہ میں شامل نہ ہوتے مگر میرے خیال میں یہ وجہ اس روایت کے رد کرنے کے واسطے کافی نہیں ہے۔ کیونکہ جب حضرت عثمان نے اپنے مال میں سے دیت دیکر قصاص کو معاف کر دیا اور یہ فیصلہ نافذ ہوتے بارہ سال گزر گئے تو اس قدر عرصہ کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ خلیفہ وقت کے نافذ شدہ فیصلے کو منسوخ کر کے قصاص لینے کا ارادہ کرتے سمجھ میں نہیں آتا۔

عبید اللہ کا بھاگ کر شام میں چلا جانا تسلیم ہے مگر یہ ضرور نہیں ہے کہ وہ حضرت علی کے اس ارادہ سے مطلع ہو کر گئے ہوں۔ بلکہ انکو معلوم تھا کہ حضرت علیؓ کا خیال میری نسبت اچھا نہیں ہے۔ اُنکے پاس رہنا میرے لئے مضر ہوگا میں یہاں رہ کر کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا اور میں ضرور کسی نہ کسی وقت موردا عتاب بن بنیادی بنگا۔ اس وجہ سے اپنی لئے شام چلے جانا ہی بہتر سمجھا۔ البتہ روایت اول کے مرجح ہونے کی دو وجہیں ضرور ہیں۔ اول یہ کہ باعتبار سند کے یہ روایت قوی ہے۔ دوسری یہ کہ اگر عبید اللہ اس طرح معاف کئے گئے ہوتے تو زیاد بن ابیہ انصار اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ نہ کرتے۔ اور حضرت عثمانؓ کو قصاص لینے پر آمادہ نہ کرتے۔ یا حضرت عثمانؓ کو ترک قصاص کی وجہ سے موردا طعن نہ بناتے۔

بہر حال انہیں سے جس روایت کو بھی صحیح مان لیا جاوے ہم جس عا کے درپے ہیں وہ دونوں حسن و جہد حاصل ہی اس مضمون کو ختم کرنے سے قبل ہم اس کا فیصلہ بھی کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی شہادت کسی گہری اور لمبی سازش کا نتیجہ تھا جس میں ابو لؤلؤہ جھینہ۔ ہرمزان اور کعب بن جبار اور دوسرے اسی قسم کے نوسلم اور ذمی شریک تھے۔ یا صرف ابو لؤلؤہ کی ہی خیانت تھی جس کی اطلاع ممکن ہے اُس نے کسی کو دی ہو یا نہ دی ہو۔

زمانہ حال کے بعض مورخین کا خیال ہے۔ ہرمزان و کعب بن جبار وغیرہ بہت سے مجوسی و یہودی ایسے تھے جو گو مسلمان ہو گئے تھے مگر مجوسیت و یہودیت کی محبت اُن کے اندر سے نائل نہ ہوئی تھی اس کا خواہ یہ مطلب سمجھ لیا جائے کہ اُنکا اسلام محض منافقانہ تھا یا یہ سمجھ لیا جائے کہ مسلمان تو تھے مگر ادھر سے تعلق منقطع ہو کر اسلام کی محبت پوری راسخ نہ ہوئی تھی۔ ادھر بہت سے عجمی و رومی غلام جو اپنے اصل مذہب پر قائم تھے مدینہ منورہ میں موجود تھے۔

حضرت عمرؓ کے ہاتھوں سے روم، شام، عراق و فارس کی سلطنتوں کا تباہ ہونا تازہ ہی تھا تھا
مسلمانوں کا لشکر اطراف عالم میں پھیل کر جس طرح ملکوں کو زیر و زبر کر کے سلاطین و امراء کو اسیر
بنارہا تھا اُسکو بھی وہ دیکھ آئے تھے۔ یہ وہ اسباب تھے جنکی وجہ سے بغض و عداوت کی آگ اُن کے
اندشتغل ہو رہی تھی۔ وہ مسلمانوں کی اس بڑھتی ہوئی قوت اور روز افزوں ترقی کے ساتھ اپنی قوم
کی تباہی کو دیکھ نہ سکتے تھے۔ اور چونکہ حضرت عمرؓ کی قوت انتظامیہ کے یہ سب ظاہری ثمرات
تھے۔ اس وجہ سے اُنکے ساتھ خصوصیت سے بغض و عناد ہونا بھی لازمی بات تھی۔ ابولؤلؤ وہ کا
غیظ و غضب تو اس درجہ بڑھا ہوا تھا کہ وہ اُس کے چھپانے پر بھی قادر نہ تھا نہ ہاوند کے اسیر جب
مدینے میں آئے تو وہ مضطربانہ ہر ایک کے سر پر ہاتھ پھیرتا جاتا اور کہتا جاتا تھا۔ عمرؓ نے میرا جگر کھا
لیا۔ ہرمزان اگرچہ مسلمان ہو گیا تھا مگر اقل تو وہ خود شاہی کے رتبہ سے قیدیوں کی حیثیت میں
مدینہ لایا گیا تھا۔ اُس کے اندر غم و نقص عہد کا مادہ پہلے ہی موجود تھا۔ چند بار مسلمانوں سے معاہدہ کر کے
پھر چکا تھا ایسے حالات کو دیکھتے ہوئے قرین عقل ہے کہ وہ بھی اپنے دل میں سخت غم و غصہ لئے
ہوئے انتقام کی فکریں ہو۔ کعب جبار بھی گو مسلمان ہو چکے تھے مگر اصل سے یہودی تھے۔ یہود
کو جو عداوت اہل اسلام سے تھی ظاہر ہے۔ پھر یہ قیاس کرنا کیوں مستبعد ہے کہ ان سب کی سازش
اور شورہ سے یہ واقعہ ظہور پذیر ہوا۔ یہ بات تو بہت ہی مستبعد تھی کہ تورات میں آپ کی شہادت
کا ذکر ہوا کعب جبار کو اس کے ذریعہ سے علم ہوا ہو بلکہ وہ حقیقتاً اس راز پر مطلع تھے۔ اور خیر خواہی
جتلانے کیلئے بار بار آپ کو مطلع کرتے تھے۔ وہ کہتے ہیں یہ بھی ممکن ہے کہ کعب جبار خود اس سازش
میں شریک نہ ہوں مگر اُسی تعلق کی بنا پر جو ان سب میں مشترک موجود تھا اس راز پر مطلع ضرور تھے
اور آپ سے صراحتاً سازش کا حال نہ کہہ سکے مگر دوسرے پیرایہ میں اُسکو ظاہر کر دیا۔

یہ حاصل ہے اُس مضمون کا جو اس بارہ میں علامہ رفیق بک اعظم مصری نے اشہر شاہیر
اسلام میں لکھا ہے۔ مگر مجھے اس فیصلے سے کچھ اختلاف ہے۔

جغینہ اور ابولؤلؤ وہ کانصرانی ہونا ظاہر ہے اور اُن کو روم و عجم کی سلطنتوں کے تباہ ہونے
اور اپنی غلامی اور جلا وطنی کا بے انتہا صدمہ بھی مسلم ہے۔ اور ابولؤلؤ وہ کا غم و غصہ کو اپنے حرکات و
افعال سے ظاہر کرنا بھی تسلیم ہے اور اس لئے یہ امر بالکل قرین قیاس ہے کہ اس کے ارادہ پر

جھینہ بھی مطلع یا شریک نہ ہو اگرچہ جھینہ کا ارتکاب جرم میں کسی درجہ بھی حصہ نہ لینا بتلدار ہے کہ جو خباثت و شرارت ابو لؤلؤہ کے دلیں بھری ہوئی تھی اُس سے وہ خالی تھا ورنہ اگر دونوں بتلدار سے اس سازش میں مساویانہ شریک ہوتے تو جھینہ کچھ نہ کچھ عملی حصہ بھی لیتا اور اس طرح الگ تھلگ تیار مگر ہرمزان اور کعب حیار کو سازش قتل میں شریک سمجھنا یا کم از کم مطلع ہونا قابل تسلیم نہیں ہے۔ ہرمزان بیشک مجوسی تھا مسلمانوں کے ہاتھوں اسکی ریاست بھی برباد ہوئی تھی اور اسکو عہد شکنی کی عادت بھی پڑی ہوئی تھی لیکن یہ کیا ضرور ہے کہ صدق دل سے مسلمان ہو جائیکے بعد بھی اُسکے اندر دغا بازی و منفرت رسانی کا مضمون باقی رہ گیا ہو۔ دیکھو طلحہ اسدی اور عمرو ابن معدی کرب دونوں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اسلام لائے لیکن بعد وفات مرتدین کے سرگروہ بن گئے طلحہ نے تو دعویٰ نبوت ہی کر دیا اور عمرو نے اپنی ذاتی شجاعت سے اس فتنہ میں بہت کچھ حصہ لیا اور جب پختہ کار مسلمان ہو گئے تو وہ کار نمایاں کئے جن سے صفحات تاریخ بھرے پڑے ہیں۔

اُن دونوں کی حالتوں میں یہ انقلاب اُس انقلاب سے بہت زیادہ ہے جو ہرمزان کی حالت میں ہوا تھا۔ ہرمزان نے مسلمانوں سے مصالحت کی تھی اور وہ بھی اس طرح کہ جس قدر ملک اس کے قبضے میں ہے اُسپر آزادانہ قابض و متصرف رہے۔ مذہب نہیں بدلا تھا۔ اسی صورت میں اُسکو تھوڑا سا موقع ملتے ہی سب معاہدوں کو توڑ کر رکھ دیتا مستبدانہ بات نہ تھی۔ دنیا کے تمام بہادر و بدتر ایسا ہی کرتے ہیں۔ ضرورت پڑ جانے پر دب جاتے اور صلح کر لیتے ہیں اور وقت ہاتھ لگنے پر پھر خم ٹھونک کر مقابلہ کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ لیکن جب وہ اسیر ہو کر مدینے میں لایا گیا۔ اور ایک عجیب حیلہ سے امن حاصل کر کے مطمئن ہو گیا۔ اور پھر اپنے ارادہ و اختیار سے مسلمان ہوا تو کوئی وجہ نہیں کہ ہم اُس کے اسلام کو نفاق پر محمول کریں۔

ہرمزان خلافت فاروقی کے چوتھے یا پانچویں سال مسلمان ہوا تھا۔ اگر اُس کا اسلام نفاق پر مبنی ہوتا تو اس پانچ چھ سال کے عرصہ میں ضرور اس کی حالت کا اندازہ مسلمانوں کو ہو جاتا اور وہ اُن کی نظروں میں مشتبہ رہتا لیکن تاریخ ہمیں بتلا رہی ہے کہ اُس پر کبھی کوئی اشتباہ نہیں ہوا ہم نہیں سمجھتے کہ جب وہ امن حاصل کر چکے کے بعد اپنے قدیم مذہب پر قائم رہ کر آزادی کے

رہ سکتا تھا جیسا کہ جفینہ اور ابو لؤلؤہ سے تو اُس کو منافقانہ مسلمان ہو کر خطرہ میں پڑنے کی کیا وجہ تھی کیونکہ مسلمان ہو جانے کے بعد اسلام سے پھر کر مرتدین کی سزا کا مستوجب ہوتا۔

کیا بہت سے اور مجوسی مسلمان ہو کر اپنے اسلام پر آخری دم تک صداقت سے قائم نہیں رہے بیشک جو مسلمان ہوتے صدق دل سے ہوتے۔ اور جو مسلمان بھی نہیں ہوئے مگر مسلمانوں کے زیر سایہ رہے وہ اُن کے حسن معاملہ عدل و انصاف قانون مساوات کے ایسے گرویدہ رہے کہ کوئی حرکت خلاف نہ کر سکے الا ماشاء اللہ اس لئے ہم ہرگز ہرمزان کے اسلام پر شبہ کرنے اور سازش قتل میں شریک سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں سمجھتے۔

یہی وجہ ہے کہ جب عبید اللہ سے قصاص لینے کی تیاری تھی تو کسی نے اُنکو بچانے کیلئے یہ غلط پیش نہ کیا کہ ہرمزان مسلمان ہی نہ ہوا تھا۔ یا گو بظاہر مسلمان تھا۔ مگر دل سے مسلمانوں اور اسلام کا دشمن تھا قتل کی سازش میں وہ ضرور شریک تھا۔ کیا آپ خیال کر سکتے ہیں کہ دارالخلافہ میں ایک ایسے شخص کی حالت پر جہاں اس قسم کے لوگوں کی تعداد بھی زیادہ نہ ہو۔ اور جو ہر وقت اُن کے تحت کاربیدار مغزا و زدی ہوش مسلمانوں کے ساتھ شب و روز بسر کرتا ہو کسی کو بھی کسی قسم کا اشتباہ نہ ہوتا اور کوئی عبید اللہ کا ہمدرد اس موقع پر اس عذر کو پیش نہ کر سکتا بلکہ برخلاف اُس کے زیادہن لبیدے اس اشتباہ کا دفعہ کیا اور کہا:۔ راتہم من الہرمزان علی عمر۔

اگر فقط ابو لؤلؤہ جفینہ اور ہرمزان کو سرگوشی کرتے دیکھنا اور عبد الرحمن بن ابی بکر کو دیکھ کر متفرق ہو جانا یا خنجر کا اُن کے پاس سے گرنا اسکی دلیل ہے۔ تو یہ ہرگز کافی نہیں ہے۔ ابو لؤلؤہ تو یہ ارادہ پختہ کئے ہوئے تھا۔ اور اس غرض کیلئے اُس نے خنجر ہر آلود تیار کیا تھا جفینہ کو بھی اُسکا ہرمزان لو۔ ان دونوں کا گزر ہرمزان کے پاس ہوا اور اُنہوں نے دیکھنے کو خنجر ہاتھ میں لیا۔ دیکھ کر واپس کر رہے تھے کہ عبد الرحمن بن ابی بکر سامنے آگئے۔ اُن دونوں کے دلوں میں جھگڑا تھا اور چوک و اضطراب ہونا لازمی امر اور فطرت کے موافق ہے۔ اس لئے گھبرا کر متفرق ہونے لگے۔ اور اسی اضطراب میں خنجر بھی گر گیا۔ لیکن یہ کیسے معلوم ہوا کہ ہرمزان پر بھی کوئی اثر اضطراب کا ظاہر ہوا تھا۔ جو اضطرابی حرکت ہوئی اُن دونوں کی طرف سے ہوئی خنجر بھی اُن دونوں کے پاس سے اگرا۔ الغرض اس قرینہ کی وجہ سے بھی ہرمزان سشتہ ہو سکتا ہے نہ مجرم بنایا جاسکتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ زیاد بن ابیہ نے اس قرینہ پر اسکو مشتبہ قرار دینا سفاہت سے تعبیر کیا۔ اور اپنی
اُس شعر میں جسکو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ بتلادیا کہ حوادث کے لئے مختلف سبب ہوتے ہیں کسی
ایک واقعہ کے لئے ایک ہی سبب قرار دینا دانشمندی نہیں ہے۔

حاصل یہ کہ ہرمزان کے کسی طرز عمل سے مسلمانوں کو اُس کی نسبت کچھ اشتباہ نہیں ہوا
تھا۔ اور فقط اس قرینہ سے جو عبدالرحمن بن ابی بکر نے بیان کیا تھا۔ اُس کو مشتبہ نہیں سمجھا گیا
اس لئے ہم کوئی وجہ نہیں دیکھتے کہ ہرمزان کو اس سازش میں شریک سمجھا جائے۔

بلکہ حضرات صحابہ اور خود حضرت عمرؓ کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہرمزان کے صادق
الایمان ہونے پر انکو اعتماد تھا۔ اس کے اخلاص و نیک نیتی پر بھروسہ کر کے امور عظام میں امیر
بناتے مشورہ طلب کرتے اور اس کی رائے پر عمل پیرا ہوتے۔

بخاری شریف جلد اول صفحہ ۴۴۴ میں جبیر بن حبیہ سے روایت ہے۔

قال بعث عمر الناس في افناء
الامصار يقاتلون المشركين فاسلم
الهرمزان فقال اني مستشيرك
في مغازي هذ قال نعم مثلها
ومثل من فيها من عدو المسلمين
مثل طائر لئلا راسان و لئلا جناحان
ولس رجلان فان كسر احد الجناحين
نهضت الرجلان والراسان وان
كسر الجناح الاخر نهضت الرجلان
والراسان وان شذخ الراس ...
ذهب الرجلان والجناحان
والراسان فالراس كسرى والجناح
قيصر والجناح الاخر فارس وصر

حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو مختلف بلاد میں کفار کے مقابلہ
کیلئے بھیجا تھا جب ہرمزان مسلمان ہو گئے تو آپؓ نے
اُن سے فرمایا کہ میں تم سے اس بارہ میں مشورہ کرتا ہوں
کہ مسلمان کس طرف کو زیادہ متوجہ ہوں۔ ہرمزان نے جواب
دیا کہ مسلمانوں کے جس قدر دشمن اور مد مقابل ہیں انکی
مثال ایک جانور کیسی ہے جس کے ایک سر دو بازو او
دو پیر ہوتے ہیں۔ اگر اسکی ایک بازو توڑ دی جائے تو
دوسری بازو اور پیروں سے نقل و حرکت کر سکتا ہے اور اگر
دوسری بازو بھی توڑ دی جائے تو پیروں اور سر کے ذریعہ
سے کھڑا ہو سکتا ہے اور حرکت کر سکتا ہے لیکن اگر سر کھل
دیا جائے تو بازو اور پیر سالم بھی رہیں تب بھی کچھ نہیں کر سکتا
اسی طرح کسریٰ بمنزلہ سر کے ہے اور ایک بازو قیصر و
دوسری بازو فارس۔ مناسب یہ کہ مسلمان پہلے کسریٰ

المسلمین فلینفر والی کسری۔ | کی طرف متوجہ ہوں۔

تھوڑے سے تامل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ہرمزان کا یہ مشورہ سراسر اخلاص و ہمدردی سے تھا۔ یہی وجہ تھی کہ حضرت عمرؓ نے اس رائے پر عمل فرما کر نعمان بن مقرن کو کسری کی طرف بھیجا۔ اس حدیث میں واقعات کا بہت اختصار و اجمال کیا ہے۔ اور اس وجہ جناب کے اس طور سے شخص کرنے میں جو ہرمزان نے بیان کیا مورخین و محدثین نے تفصیلی بحث بھی کی ہے مگر مفصل واقعات اور جناح و اس کی تحقیق ہمارے بحث سے علحدہ ہے۔ اس لئے ہم اس کو ترک کرتے ہیں ورنہ اس کی بھی مکمل بحث کر دی جاتی۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فتح الباری میں بذیل شرح حدیث مذکور ہرمزان کے تذکرے میں تحریر فرماتی ہیں

فاسرہ ابوہ و سنی الاشعری و اسل
بہ الی عمر مع انس فاسلو قصار
یقربہ و لیستشیرہ ثوالفق ان
عبید اللہ ابن عمر بن الخطاب
اتہمہ بانہ و اطاء ابالولؤہ علی
قتل عمرو رض فعدا علی الہرمزان
فقتلہ بعد قتل عمرو رض۔

ابو موسیٰ اشعری نے ہرمزان کو قید کر کے انس بن مالک کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں بھیج دیا۔ وہاں جا کر وہ مسلمان ہو گیا حضرت عمرؓ اس کو مقرب بنا کر معاملات میں مشورہ فرمانے لگے پھر اتفاق یہ ہوا کہ عبید اللہ بن عمرؓ نے اس کو ابو لوؤہ کی موافقت اور سازش قتل عمر رضی اللہ عنہ کی شرکت میں تہم سمجھا اور زیادتی کر کے اس کو قتل کر دیا۔

حافظ ابن حجر کی تحریر سے دو باتیں صاف معلوم ہو گئیں۔ اول یہ کہ حضرت عمرؓ نے اس کو قابل اعتماد سمجھ کر مقرب اور رازداری کے امور میں اپنا مشیر بنالیا۔ کیا حضرت عمرؓ جیسے مدبر اور صاحب فراست کی نسبت کوئی شخص یہ خیال کرنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ آپ نے ایک منافق اور نمک حرام عہد شکن پر اعتماد کیا تھا۔ ممکن تو ہے مگر حالات اور واقعات اسکی تکذیب کرتے ہیں دوسرے یہ کہ ابو لوؤہ کی موافقت کے اشتباہ کو اتہام سے تعبیر کرتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ کسی کے نزدیک بھی ان کی حالت مخدوش نہ تھی۔

حافظ موصوف الصدر تقریب میں بھی اس کی نسبت ایسے ہی لفظ لکھتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد اس واقعہ کے بھی قرون مابعد میں اس کو مشتبہ سمجھا گیا تقریب تنبیہ کی عبارت یہ ہے۔

وقع فی البخاری عند کلام
موقوف وهو محض من الثانیة
اسلو علی ید عمرو قتل یوم قتلہ

بخاری میں ہرمزان کے کلام موقوف کو یہ وہ محض یعنی
ایک زمانہ پایا۔ مگر مسلمان بعد میں ہوا طبقہ ثانیہ سے
حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر مسلمان ہوا۔ اور جس دن شہید ہوئے
اُسی روز مقتول ہوا۔

ہرمزان کے متعلق جس قدر بیان ہوا اُس سے اس قدر ثابت ہو گیا کہ اس کو مشتبہ و متہم
سمجھنے کے لئے کوئی وجہ اور قرینہ صحیح نہیں۔ اس لئے اس مضمون کو ختم کر کے کعب اجبار کے
متعلق بھی کچھ لکھ دینا چاہتے ہیں۔

ہرمزان کی نسبت تو ایک ظاہری بات ایسی بھی تھی جس کی وجہ سے اس پر کسی کو
کچھ اشتباہ کی گنجائش ہوتی۔ مگر کعب اجبار کی شرکت سازش قتل یا کم از کم سازش کے
حال سے خبردار سمجھنے کی تو کوئی وجہ ہی نہیں۔

کعب اجبار تورات کے عالم تھے۔ اور مسلمان ہو جانے کے بعد صحابہ کو ان پر کسی قسم کا شبہ
باقی نہ رہا تھا بلکہ کتب احادیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ ان کو وقعت کی نگاہ سے
دیکھتے تھے اور خوب اختلاط و ارتباط سے معاملہ کرتے تھے۔ مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ امام مالک
و ابوداؤد و ترمذی و نسائی ابو ہریرہؓ کی حدیث نقل کی ہے۔

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں طور کی جانب گیا۔ وہاں کعب اجبار سے ملاقات ہوئی۔
ہم دونوں کی آپس میں بات چیت شروع ہو گئی۔ وہ مجھ کو توراۃ کی باتیں سناتے تھے اور
میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتا تھا۔ میں نے اسی دوران گفتگو میں وہ
حدیث بیان کی جس میں یہ آیا ہے کہ جمعہ کے روز ایک ساعت ہے جس کے اندر مسلمان کی دعا
قبول ہوتی ہے۔ کعب نے کہا یہ ساعت ہر جمعہ کو نہیں بلکہ سال بھر میں ایک دفعہ ہوتی ہے
میں نے کہا ہرگز نہیں۔ بلکہ ہر جمعہ کو ہوتی ہے۔ کعب نے توراۃ کو دیکھ کر کہا بیشک رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہر جمعہ کو ہوتی ہے

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں۔ اسکے بعد میری ملاقات عبداللہ بن سلام سے ہوئی۔ اور میں
نے کعب اجبار کی ملاقات اور گفتگو کا تذکرہ کیا۔ جب میں نے کعب کا یہ مقولہ ذکر کیا کہ وہ ساعت

سال بھر میں ایک دفعہ ہوتی ہے تو انہوں نے کہا کذب کعب (کعب غلط کہتے ہیں) اور جب میں نے ذکر کیا کہ تورات کو دیکھ کر کعب نے کہا کہ بیشک ہر جمعہ کو ہوتی ہے تو فرمایا صدق کعب (کعب نے ٹھیک کہا) مذکورہ بالا احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہ اُن سے علمی باتیں کرتے اور تورات کی باتیں پوچھتے تھے تورات میں حضرت عمرؓ کے قتل کی پیشین گوئی مذکور ہونا تعجب کی بات نہیں ہے۔ تورات آسمانی کتاب تھی اور اُس میں گزشتہ واقعات کے ساتھ زمانہ آئندہ کے متعلق بھی خبریں دی گئی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت اس میں بشارت کا ہونا تو محقق امر ہے اگر خلفاء راشدین کا تذکرہ بھی بذیل واقعات کسی ایسے پیرایہ میں ہو جو کوعلماء تورات خوب سمجھتے ہوں تو اس میں نکار کی کیا بات ہے آخر احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی توقیامت تک کے پیش آنیوالے حوادث

کی نسبت تذکرے ہیں۔ خود حضرت عمرؓ کی شہادت کے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی۔ گو اس طرح پرنہ فرمایا کہ عمرؓ شہید ہونگے مگر جس اشارہ سے اس مضمون کو ادا فرمایا وہ صراحہً سو کم نہ تھا

عن انس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أحد أو ابوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فمضرب به رجله فقال أثبت أحد فأنما عليك نبئ و صديق و شهيدان۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع ابوبکر صدیق اور حضرت عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے جبل احد پر تشریف لیگے۔ پہاڑ لرزنے لگا۔ تو آپ نے پیر مار کر فرمایا: احد ساکن ہو جاؤ۔ تمہارے اوپر سوائے ایک نبی اور ایک صديق اور دو شہیدوں کے اور کوئی نہیں!

ظاہر ہے کہ دو شہید حضرت عمر و عثمان تھے۔ یہ کنایہ صراحہً عمر و عثمان و شہیدان کہہ دینے سے زیادہ بلیغ ہے اگر یہ کہا جاتے کہ تورات میں تحریف و تبدیل ہو گئی ہے تو ہم کو اس کے تسلیم کرنے میں کچھ تامل نہیں مگر یہود میں تورات کے ایسے عالم بھی موجود تھے جو صحیح کو سقیم سے جدا کر کے بتلا سکتے تھے احادیث میں بھی ضعیف اور موضوع روایتیں شامل کر دی گئیں مگر حفاظ اور نقاد احادیث نے (جزاہو اللہ من خیل الجراء) سب کو الگ کر کے رکھ دیا۔

اگر کعب احبار اس وجہ سے مشتبہ سمجھے جاتے ہیں کہ وہ اصل سے یہودی تھے۔ اور یہود کی بغض و عداوت معلوم ہے۔ تو یہ نہایت ہی پوچ بات ہے یہودی الاصل ہونا اگر وجہ اشتباہ قرار دیا جاسکتا ہے تو عبد اللہ بن سلام بھی یہودی تھے کیا کوئی شخص فقط اس وجہ سے کہ وہ

یہودی تھے اُن کے تمام فضائل و کمالات سے قطع نظر کرنے کی جرأت کر سکتا ہے مسلمان فارس بھی اصل سے مجوسی تھے۔ اور پھر نصرانی ہو کر یہود میں آکر رہے تھے۔ گویا اس اعتبار سے اُن کی عداوت سے آتش تھی مسلمان منا اهل البیت (مسلمان ہم اہل بیت میں سے ہیں) کے عالیشان ارشاد سے انہیں کی سرفرازی فرمائی گئی تھی اور پھر ہم جب یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بھی انکی بات پر اعتماد کرتے تھے۔ اور خاص اس قصہ میں بھی سُکریہ فرمایا کہ کیا توراۃ میں میرا نام ہے۔ تورات کی فائستہ سننے سے اکراہ و انکار نہیں کیا تو اسوقت انکو مشتبہ قرار دینے کا مطلب صاف یہ ہے کہ تمام صحابہ اور خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دانائی یہوشمندی عقل و فراست پر دھبہ لگایا جائے۔

معمولی سا معمولی شخص بھی حرکات و سکنات اقوال و افعال سے اپنی ہمنشین کی حالت کا اندازہ کر سکتا ہے۔ مگر صحابہ اور حضرت عمرؓ باوجود اس فراست کے ایسے بھولے بھالے سیدھو سادھے تھے کہ کعب اجبار انکو ساری عمر دھوکا دیتے رہے اور انہیں سے ایک بھی کبھی متنبہ نہ ہوا بلکہ برابر انکے اخلاص پر اعتماد کرتے رہے۔ اور عبداللہ بن سلام نے بھی جو کعب اجبار سے واقف ہونیکے ساتھ تورات کے بڑے عالم تھے کبھی اس دھوکے سے بچانے کی فکر نہ کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود بھی کعب اجبار کے ہم خیال ہونگے لیکن میرے خیال میں شاید ہی کوئی شخص حضرت عبداللہ بن سلام کی نسبت اس قسم کا خطرہ یا وہم بھی دل میں لانے کی جرأت کر سکے گا۔ اور جب یہ نہیں تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ عبداللہ بن سلام کو تو مشتبہ نہ سمجھا جائے اور کعب اجبار کو متہم بنانے میں محض اسو قیاسات سے جن کے لئے کوئی منشا صحیح موجود نہ ہو کام لیا جائے۔

ہرمزان اور کعب اجبار کے متعلق جو کچھ لکھا گیا۔ اگرچہ اصل مضمون سے غیر متعلق ہے مگر میرے نزدیک اس کا صاف کر دینا ضرور تھا۔ اس لئے بہت سی اختصار کے ساتھ اسقدر عرض کر دیا گیا۔ مجھے اُمید ہے کہ باخیر اور فہمیدہ اصحاب کیلئے یہ بیان کافی ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جیلہ بن الہیم اس مضمون کو مسلسل دیکھنے والے سخت متعجب و پریشان ہونگے کہ سلسلہ مضمون کا مرتبہ ہونا۔ میں اسلام کے پھیلنے غیر اقوام کا حلقہ اسلام میں داخل ہونے اور اسلام کے محاسن کا بیان ہوتا چلا آتا ہے مسلمان ہو کر مرتد ہو جانے کو اس عنوان سے کیا تعلق ہے لیکن فہمیدہ اور سخن شناس کبھی متعجب نہ ہونگے کیونکہ انکو معلوم ہے کہ ہماری غرض اس عنوان کے تحت میں یہ

امثابت کرنا ہے کہ اسلام نے کسی کو بزور اپنے حلقہ میں داخل نہیں کیا۔ اُس نے دنیا کے سامنے اپنی خوبیاں اور اپنے متبیین کے اخلاق و معاملات پیش کئے ہیں جس شخص میں قابلیت اور اہلیت قبول حق کی تھی بخوشی داخل ہوا۔ اسلام نے نہ کسی کو بھڑا کر اور نہ ایسے افراد کو جن کے اسلام کی بنیاد مستحکم نہ تھی۔ یا جو اسلامی قوانین کے قبول کرنے اور ماننے کے لئے تیار نہ تھے۔ جن کے دماغ میں سے سابق خیالات و اعتقادات محو نہ ہوئے تھے۔ اور ان میں اس کی قابلیت بھی نہ تھی کہ کسی وقت سچے مسلمان بن جائیں انکو اپنے حلقہ سے نکال کر باہر پھینک دیا۔

جبلہ کا واقعہ فی الحقیقت ہمارے عنوان کی جس کے ذیل میں یہ حالات و واقعات بیان ہوتے چلے آتے ہیں۔ اعلیٰ درجہ کی تائید ہے۔ اسی لئے ہم اسکو یہاں لکھنا چاہتے ہیں۔

ناظرین کو معلوم ہو جائیگا کہ جبلہ کے مرتد ہو جانے اور اسلام کے حلقہ اثر میں داخل ہو کر حضرت انس کے حصار میں پناہ پکڑنے سے اسلام کی وہ برتری ثابت ہوتی ہو کہ جبلہ جیسے بہت سے تاجداروں کے اسلام قبول کرنے سے نہ ہوتی اور اس کے اعلیٰ قولین اعلیٰ و ادنیٰ طبقات کی مساوات خلفاء اسلام کی معصیت و نصفت اور بلا مذہبت تعمیل احکام کا ایسا ثبوت ملتا ہے جسکا وجود زمین کے کسی حصہ پر باقی نہ تھا اور جو حضرت اسلام اور محض اسلام کی تعلیم کا اثر تھا۔ لیکن میں اس کے کہ ہم اس خاص واقعہ کو لکھیں ملوک غسان کا مختصر تذکرہ اور ان کی اقتدار و سطوت کی اجمالی حالت دکھلا کر جبلہ سے روشناس کرادینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

سید اعظم کے بعد بنی قحطان کے بہت سے قبیلے یمن کو چھوڑ کر دوسرے اطراف و اکناف میں آباد ہو گئے بنی نخم کے بعض افراد نے یمن سے ہجرت کر کے ملک عراق میں فرات کے قریب حیرہ اور تبار پر آبادی قائم کی ایک جدید سلطنت کی بنیاد ڈالی اور یہ سلاطین متاثرہ کو لقب سے مشہور ہوئے اسی طرح اوس و خزرج کے بعض قبیلوں نے ملک شام میں ایک چٹمہ پر جس کا نام غسان تھا ڈیرہ ڈالا اور حوران و بقیار پر قبضہ کر کے عظیم الشان سلطنت قائم کر دی اور ملوک غسانہ کے معزز اور باسطوت نام سے مشہور ہو گئے۔

عرب کی یہ دونوں سلطنتیں ایک عراق میں اور دوسری شام میں اگرچہ بجائے خود نہایت زبردست اور باسطوت و جبروت تھیں اور اندرونی انتظامات میں خود مختار و آزاد بھی تھیں

۱۲

۱۲ غالباً بہت سی حضرات کو میں عرم کے حالات معلوم کرنے کا خیال پیدا ہو جائے۔ اسکو ہمارا خیال ہو کہ مضمون زیر عنوان

مگر اصولی طور پر اول الذکر تو کسری فارس کی اور دوسری قیصر روم کی ماتحت تھیں۔ بغیر منظوری مرکزی سلطنت کے بادشاہ کی تخت نشینی اور امور عظام طے نہ ہو سکتے تھے۔ فارس اور روم میں جب کبھی مقابلہ ہوتا تھا تو ہر ایک سلطنت اپنے اپنے ماتحت ریاست سے امداد لیتی تھی۔ اور اس اعتبار سے گویا ملوک حیرہ یعنی منازرہ اور ملوک غسان میں بھی مقابلہ رہتا تھا۔ ملوک غسان میں سب سے پہلا بادشاہ جفنه ہوا ہے اور سب سے آخری بادشاہ جبلة بن الایہم ہے جس کا تذکرہ اس عنوان میں کیا جائیگا۔

حسان بن ثابت نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شاعر خاص اور مویہ بروح القدس تھے ایک سو بیس برس کی عمر پائی جس میں سے ساٹھ برس زمانہ جاہلیت میں گزرے اور ساٹھ اسلام میں زمانہ جاہلیت میں آپ کا تعلق دربار آل جفنه سے بہت کچھ تھا۔ جبلة بن الایہم کے یہاں سے نابغہ ذبیانی جیسے مشہور شعراء جاہلیت کے مقابلہ میں بڑے بڑے انعام و خلعت پائے تھے۔ ملوک غسان نے قیصرہ روم کے ساتھ تعلق و ارتباط کی وجہ سے اپنا قدیم مذہب بت پرستی چھوڑ کر عیسائیت اختیار کر لی تھی۔ اور اسی وجہ سے شام کے اکثر قبائل میں نصرانیت کے قدم جم گئے تھے اور یہ قبائل عرب متنصرہ کہلائے جاتے تھے۔

اسلام کی روز افزوں ترقی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صدائے حق بلند و بالا تر ہونے کا تمام ملک عرب پر اثر تھا اور جب تک یہ لوگ اس کے ذائقہ سے واقف نہ ہو گئے، ان کی کوشش یہی رہی کہ اسلام کی اٹھتی ہوئی قوت کو وہیں دبا دیا جائے۔ اس عالم کے حکم کا دینے والے پھول کو کھلنے سے پہلے کلی ہی میں مسل دیا جائے۔ اسی بنا پر جس سے جس قدر ہو سکا اپنا اپنا زور ختم کر کے بیٹھ رہے لیکن قریش مکہ کے بعد سب سے زیادہ جنگو اسلام کی قوت توڑ دینے اور اس کو صفحہ ہستی سے مٹا دینے کی فکر تھی وہ ملوک غسان تھے۔ قبائل عرب اگرچہ مقابلہ پر آمادہ ہوتے تھے مگر ان کے پاس نہ باقاعدہ لشکر تھا اور نہ کسی قسم کا ساز و سامان تھا۔ غسانیوں کی سلطنت نہایت باقاعدہ اور زوردار تھی ان کا لشکر بھی آراستہ تھا اور سب سے زیادہ یہ کہ ایک زبردست سلطنت سے ان کے تعلقات وابستہ تھے قیصر روم ہر وقت ان کی امداد پر آمادہ اور مستعد تھا۔ ملک غسان دل میں اس خیال کو لئے ہوئے بیٹھا اور اسی شش و پنج میں مبتلا تھا کہ اسی درمیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد شجاع بن وہب الاسدی

و یقال ان الشاعریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت عائشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان عائشہ کما قال حسان بن ثابت بنی الدیج الیہم حلیہ۔ یخ شرب صبا ح الیہم الشوق الیہم کان ان کان قد یرون کاحدا۔ نظام حق و نکال الجملہ

و تذکران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و امیرا فی البیروت یقوم علیہ قاتلہما فخر بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ لیرید حسان بروح اللہ
ما فی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسد الغایت ص ۶۴

نامہ مبارک لیکرا سکے نام ایسے وقت پہنچے جبکہ قیصر روم کسریٰ کے مقابلہ سے فارغ ہو کر دو گامہ
 شکر ادا کرنے بیت المقدس آیا ہوا تھا اور شاہ غسان اُنکی دعوت کے انتظام میں مشغول تھا۔
 اسی وجہ سے کئی روز حضرت شجاع کو وہاں قیام کرنا پڑا اور رسائی نہ ہوتی۔ مگر اس درمیان میں
 بادشاہ کا حاجب (ایڈیکانگ) اُن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور اسلام کی
 حقیقت دریافت کرتا رہا۔ اور جب وہ بیان فرماتے تو اس پر وقت طاری ہوتی۔ اور کہتا کہ میں
 نے انجیل میں آخر الزماں کے حالات دیکھے ہیں۔ میرا خیال تھا کہ وہ شام میں مبعوث ہونگے مگر
 معلوم ہوا کہ عرب کے بے آب و گیاہ ملک میں مبعوث ہوئے ہیں۔ میں تو ایمان لے آیا۔ البتہ
 اظہار میں اسکا اندیشہ ہے کہ بادشاہ مجھے قتل کر دیگا۔ آخر ایک روز قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ملک غسان کے سامنے پیش ہوئے۔ اور انہوں نے نامہ مبارک اُسکو دیا جسکا مضمون یہ تھا۔
 فانی ادعوت الی ان تو من بالذکر | میں تم کو فقط ایک خدا پر ایمان لانیکی طرف بلاتا ہوں
 وحدہ لا یبقی لک ملکک۔ | اگر تم ایمان لاؤ تو تمہارا ملک بجاہ تمہارے لئے رہیگا۔

شاہ غسان نامہ مبارک کو پڑھ کر بھڑک اُٹھا۔ اور غصہ سے یہ بات کہی کہ میرا ملک کون
 چھین سکتا ہے میں خود مدینہ پر چڑھائی کرونگا۔ اور اُسی وقت فوجی افسروں کو آراستگی لشکر کا حکم دیا
 اور قاصد سے کہا جواب خط یہی ہے کہ جو کیفیت تم نے دیکھی ہے بیان کر دینا چلتے وقت حاجی
 پیام دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام کے بعد عرض کر دینا کہ میں ایمان لے آیا
 ہوں۔ حضرت شجاع فرماتے ہیں میں نے ملک غسان کی پوری کیفیت بیان کی تو آپ نے
 ارشاد فرمایا۔ باد ملکہ داس کا ملک تباہ ہو گیا، اہل سیرے اس میں اختلاف کیا ہے کہ نامہ مبارک
 کس کے نام لکھا تھا۔ حارث بن ابی شمر غسانی کے نام جو منجانب قیصر روم دمشق کا گورنر تھا یا جملہ
 ابن الایہم کے نام جو حوران و ہماقار کا تاجدار اور مالک تاج و نگین تھا۔ سیرۃ علی میں تو اصل اسکو
 قرار دیا گیا ہے کہ نامہ مبارک حارث کے نام تھا۔ اور ابن ہشام وغیرہ دوسرے مصنفین نے لکھا
 ہے کہ شجاع بن وہب جملہ کے یہاں نامہ مبارک لیکر گئے تھے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ دونوں
 کے نام علیحدہ علیحدہ نامہ لیکر گئے تھے۔ میرے خیال میں بھی یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ اصل
 بادشاہ تو جملہ تھا۔ اسلئے لازم تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب پھوٹے بڑے ملوک

اور دوسار عرب کے نام خطوط بھیجے توجہ کے نام جو سب زیادہ طاقتور اور با نخوت تھا۔ کیوں بھیجے
البتہ یہ امر قرین قیاس تھا کہ حارث کے نام خط نہ بھیجا جاتا کیونکہ وہ خود مستقل بادشاہ نہ تھا
بلکہ قیصر روم کا گورنر اور ایک خاص صوبہ پر مامور تھا۔ اور گو مستقل بادشاہ نہ تھا۔ مگر اپنا اقتدار
اور اس تقرب کی وجہ سے جو دربار قیصر میں اُسکو حاصل تھا۔ جہلہ سے بھی زیادہ با وقعت سمجھا
جاتا تھا۔ کیونکہ گورنر شام سلطنت غسان کا ریڈنٹ بھی ہوتا تھا۔ قیصر کے احکامات شاہ
غسان تک بواسطہ گورنر شام پہنچتے تھے۔ اس لئے اس کے نام بھی نامہ مبارک بھیجا جانا چاہئے۔
الغرض اس مراسلت کا یہ اثر ظاہر ہوا کہ جو آگ اندر ہی اندر سلگ ہی تھی اب شعل ہو گئی
اور ملک غسان اپنی تمام قوت و آمادہ پیکار ہو کر مدینہ پر حملہ کرنیکی تیاری میں مصروف ہو گیا۔

غسانیوں کے اسی دیرینہ اور مضمحل عداوت اور حال کے اشتعال ہی کا ایک ثمرہ معرکہ موتہ
بھی تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قل قیصر روم کے نام ایک خط حارث بن عمر کے ہاتھ
بھیجا۔ ملک شام کے ایک صوبہ پر شرجیل بن عمرو غسانی منجانب قیصر حاکم تھا۔ حارث جب
اُس موضع میں پہنچے جس کا نام موتہ تھا تو شرجیل نے حارث سے دریافت کیا شاید تم بھی محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) کے قاصد ہو۔ انہوں نے اقرار کیا تو شرجیل نے اُسی وقت اُنکی گردن مار دی
اس سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قاصد کسی جگہ مقتول نہ ہوا تھا اور نہ دنیا کے
قانون میں قاصدوں کا قتل کرنا جائز تھا۔ آپ کو اطلاع پہنچی تو نہایت سخت صدمہ ہوا
اور آپ نے تین ہزار کی جمعیت انتقام کی غرض سے بھیجی اور زید بن حارثہ کو سپہ سالار مقرر فرمایا
لیکن یہ بھی ارشاد فرما دیا کہ اگر زید مقتول ہو جائیں تو جعفر بن ابی طالب امیر بنائے جائیں
اور وہ بھی مقتول ہوں تو عبداللہ بن رواحہ امیر مقرر کئے جائیں وہ بھی مارے جائیں تو سلمان
خود کسی کو منتخب کر لیں ایک یہودی نے جو اس مجلس میں بیٹھا ہوا تھا سُن کر کہا کہ انبیاء بنی
اسرائیل جب ایسا فرماتے تھے تو سب کے سب مقتول ہوتے تھے۔ آپ بھی اگر بی ہیں
تو یہ تینوں ضرور مقتول ہوں گے۔ پھر اس یہودی نے زید بن حارثہ کی طرف مخاطب ہو کر
کہا کہ اگر یہ نبی ہیں تو یاد رکھو کہ تم اب یہاں لوٹ کر نہ آؤ گے جو کچھ کہنا سنا ہے کہہ لو اُس پر
حضرت زید نے بلا کسی قسم کے خوف و تردد کے فرمایا (اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَنْتَ اَحَدٌ اَنْتَ اَعَزُّ اَشْیَاءِ)

دوسرا زبردست حملہ کیا ہو جس سے اُن کے پیرا کھڑ گئے کیونکہ لڑائی سات روز تک جاری رہی تھی اور اس دریاں میں متعدد بار حملوں اور مدافعت کی نوبت آتی تھی۔

الغرض موت کا سخت ترین معرکہ جو حقیقت میں اپنی نوعیت کے اعتبار سے سب سے پہلا معرکہ تھا اور مسلمانوں کا اس وقت تک کسی باقاعدہ لشکر سے مقابلہ نہ ہوا تھا۔ اور سلاطین عظام میں کسی کے ساتھ نبرد آزما کی کی نوبت نہ آئی تھی۔ غسانیوں ہی کی عداوت اور سخت تر بغض کا نتیجہ تھا۔

غزوہ تبوک جو سخت ترین غزوہ تھا جس نے کھڑے اور کھوٹے کو علیحدہ کر کے رکھ دیا۔ جس نے منافقوں کی پوری حقیقت کھول دی۔ اور اسی وجہ سے اس کو فاضل یعنی رسول اکرمؐ والا بھی کہتے ہیں اس میں گو معرکہ کارزار کی نوبت نہیں آئی مگر تھا وہ غسانیوں ہی کی عداوت کا ایک شوشہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ خبر پہنچائی گئی کہ عرب تنصرہ اور غسانیوں نے ہر قل قیصر روم کو اطلاع دی کہ یہ شخص (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) جو دعوت نبوت کرتا تھا ہلاک ہو گیا اور اُسکی امت کے لوگوں پر قحط سالی کی سخت مصیبت نازل ہے۔ اس وقت سے بہتر دوسرا کوئی وقت اُنکے استیصال کا نہ ملے گا۔ قیصر نے یہ خبر سن کر لشکر عظیم ملک شام میں جمع کیا اور مقدمتہ الجیش کو بلقاہ یعنی پانچ سو ہزار غسانین بھیجا۔ اس خبر کو سُن کر آپ نے بھی بہ نفس نفیس مسلمانوں کی بھاری جمیعت کے ساتھ شام کا قصد فرمایا اس غزوہ میں مقابلہ کی نوبت نہیں آئی۔ بلکہ تبوک پہنچ کر معلوم ہوا کہ یہ خبر بالکل بے اصل تھی۔

ان واقعات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ملوک غسان اور عرب تنصرہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو کس قدر بغض تھا۔ اور گویا تمام مخالفین کی منہ شرف تین سمتیں بلقاہ میں جمع ہو گئی تھیں اور اسی وجہ سے سلمان بھی ان کو اہمیت اور اندیشہ کی نظر سے دیکھتے تھے۔

مسلمانوں میں غسان کے حملہ کا جس قدر چرچا تھا اُس کا حال اُس طویل حدیث سے معلوم ہو سکتا ہے جو بخاری وغیرہ کتب حدیث میں عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے۔

ہم اُس حدیث کو تمامہ نقل کرنا مناسب مقام نہیں سمجھتے۔ البتہ وہ فقرہ جو اس غرض متعلق ہیں یہاں لکھتے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ حضرت عمرؓ سے دریافت فرمایا تھا ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں وہ دو کونسی ہیں جنکے بارے میں ان تنوبوا لی اللہ فقد صغت علوٰ بکما نازل ہوا ہے اس کے جواب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سب قصہ بیان فرمایا۔ منجملہ اُس کے یہ ہے۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کے عوالی میں گجنی امیہ بن زید میں رہتا تھا۔ ایک انصاری میرے رفیق تھے انکی اور میری یہ قرارداد ہو چکی تھی کہ ہم میں سے ایک شخص اپنی اپنی باری اور رسول اللہ ﷺ کے خدمت میں حاضر ہوا کرے اور وہاں کے واقعات آکر دوسرے کو بیان کر دیں۔ اور دوسرا مورخانہ داری وغیرہ ضروریات میں مصروف رہے ہم برابر سنتے تھے کہ غسان مدینہ پر چڑھائی کر نیوا اور اُس کے سامان میں مصروف رہے۔ ہم کو اس کے حملہ کا خوف اور آمد کا اندیشہ لگا ہوا تھا۔ اسی درمیان میں ایک وزیر امیر رفیق انصاری اپنی باری کے دن جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عشاء کے بعد ٹوٹا۔ تو اُس نے نہایت زور و شدت سے دروازہ کو کھٹکا اور کہا کیا عمر گھر میں ہیں۔ اُس کے اس خلاف عادت انداز سے میں گھبرا کر نکلا۔ تو اُس نے کہا غضب ہو گیا۔ سخت حادثہ پیش آیا۔ میں نے کہا اجاء غسان (کیا غسان آپہنچا)۔

فتا لابل اعظم من ذلك و اھول۔

کہا نہیں اس سے بھی بڑھ کر حادثہ پیش آیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے ازواج کو طلاق دیدی ہے۔

حضرت عمرؓ صبح ہی اٹھ کر آپ کی خدمت میں پہنچے اور وہاں جا کر معلوم ہوا کہ طلاق کی خبر غلط ہے البتہ آپ کسی وجہ سے رنجیدہ اور یکسو ہو کر بالا خانہ میں تشریف رکھتے ہیں۔ اس واقعہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ غسان کی چڑھائی کا مدینہ کے گھر گھر میں چرچا تھا چھوٹے بڑے سب کو اس کا کھٹکا لگا ہوا تھا۔ گویا ہر وقت اُس کی آمد کے منتظر تھے۔ اسی بڑے حضرت عمرؓ نے حادثہ کا لفظ سنتے ہی یہ خیال کر لیا کہ غسان آپہنچا۔

یہاں پر یہ خدشہ نہ کیا جاتے کہ صحابہ کو جبکہ اپنے غلبہ اور دین اسلام کی کامل اشاعت اور فتح کا یقین تھا انکو ہر قسم کا اطمینان دلایا گیا تھا۔ تو انکو غسان کی وجہ سے اس قدر خوف اور اندیشہ کیوں تھا کیونکہ بیشک انکو اسلام کی برتری اور غلبہ کا یقین کامل تھا۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے وعدوں کو بھونچا سمجھتے تھے انکو یقین تھا کہ ایک دن کسریٰ و قیصر کی سلطنتیں اسلامی علم کے سایہ میں ہونگی غسان بچا بہ کی کیا حقیقت ہے۔ مگر انسانی طبیعت آثار سے ضرور متاثر ہوتی ہے اور ظاہری ظہور پر سرور و غم۔ شدة و رخا۔ وسعت و تنگی کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔

لہ عوالی ان مخرجوں کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے جانب مشرق واقع تھے اور قبیلہ اوس کی منازل اُن میں واقع تھیں۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ امر بھی باعث تشویش ہو تو عجب نہیں کہ اگرچہ انجام کار غسانی خائب و فاسر ہی رہیں مگر معلوم نہیں کہ ایسے سخت معرکہ میں کتنی جانیں ضائع ہوں، کتنے گھر ویران و برباد ہو جائیں۔ آخر موتہ کے سخت اور عظیم الشان معرکہ میں انہیں غسانیوں کی بدولت مسلمانوں کو کس قدر نقصان اٹھانا پڑا تھا۔ ان کے چیدہ برگزیدہ سپہ سالار کام آئے تھے۔ اور اس لشکر کو خواہ اس وجہ سے کہ لڑائی کا اختتام کامل فتح پر نہ ہوا تھا۔ بلکہ حضرت خالد کے حسن تدبیر سے لڑائی اس طرح ختم ہو گئی تھی کہ ہر دو فریق ہٹ گئے تھے۔ یا اس وجہ سے کہ بعض لوگ میدان سے بھاگے تھے (فرازون) یعنی بھاگنے والے) کہا گیا جس کے دفعیہ کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: **مَنْ يَهْرَبْ مِنْكُمْ فَاَنْتُمْ اَنْتُمْ** (الفرارون)۔ (تم بھاگنے والے ہرگز نہیں ہو بلکہ لوٹ کر حملہ کرنے والے ہو)۔

الغرض فتح و غلبہ کے یقین کے ساتھ ہر شخص میں انفراداً تشویش کا پیدا ہو جانا۔ اور اپنے نفس پر بھروسہ نہ کرنے کی وجہ سے یا ہر شخص خاص کو اپنے انجام کی فکر ہونے سے خوف و اندیشہ کا محسوس ہو جانا صحابہ کے علوم مرتبت۔ توکل اور رسوخ ایمانی کے بالکل منافی نہ تھا۔

یہاں ایک دوسرا شبہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ غسانی کا مدینہ پر چڑھائی کرنا۔ اور مسلمانوں کو استیصال کے ارادہ سے آنا حقیقت میں اسلام کے لئے بھاری اور سخت وقت تھا۔ اگر خدا نخواستہ وہ اپنے ارادہ میں کسی درجہ بھی کامیاب ہوتا تو نہ اسلام کی خیر تھی۔ نہ مسلمانوں کا کہیں ٹھکانا تھا۔ پھر حضرت عمرؓ کے رفیق انصاری کا یہ کہنا۔ **بَلَّ عِظْمُ مَنْ ذَلَّتْ وَ اَهْوَلُ مِنْكَ اُسُ** جو بھی بڑا اور خوفناک حادثہ پیش آیا کیونکر درست ہو سکتا ہے غسانی کا فتنہ عام تھا اور یہ صورت خاص تھی جس کا اثر ازواج مطہرات یا ان کے قریبی رشتہ داروں تک پہنچتا تھا۔ اور وہ اس قسم کا صدمہ تھا جس سے کسی زندگی کے مراحل طے کرنا اور مائل و معاملات دنیا میں مشغول رہنے والے کا بالکل محفوظ رہنا دشوار اور قریب ناممکن کے ہے اسی وجہ سے اس قسم کے واقعات معمولی سمجھے جاتے ہیں اور انکی مضرت ایک خاص احاطہ سے متجاوز نہیں ہوتی، اس شبہ کا جواب دیا گیا ہے کہ چونکہ حضرت عمرؓ کی صاحبزادی حضرت حفصہؓ بھی ازواج مطہرات میں تھیں۔ اس لئے اس صدمہ کا اثر خاص حضرت عمرؓ کی ذات تک زیادہ پہنچتا تھا۔ اور اسی بنا پر ان کے رفیق انصاری نے اُسکو اعظم قرار دیا۔ یعنی آپ کیلئے غسانی کے حادثہ سے بھی زیادہ ہے یہ جواب بجائے خود صحیح ہے۔ اُس تعلق کی وجہ سے جو آدمی کو اپنی اولاد کیساتھ ہوتا ہے اور اُس

دائمی شرف و فخر کے فوت ہو جانے سے جو در صورت طہو طلاق یقین تھا رفیق انصاری کا بہ نسبت حضرت عمرؓ اسکو اعظم و اہول قرار دینا سراسر قرین قیاس و مطابق عقل تھا۔

لیکن اگر اس وجہ کے ساتھ اسکو بھی ملا لیا جائے تو زیادہ مناسب ہوگا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو محبت اور عشق ذات مقدس حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا اسکی بنا پر کوئی حادثہ اور کوئی صدمہ اور کوئی مصیبت اگرچہ کتنی ہی بڑی ہو اس سے زیادہ نہ ہو سکتی تھی کہ آپ کے قلب مبارک کو کسی قسم کی کلفت یا کوئی ملال و صدمہ پہنچے غسانی کا فتنہ ایک ظاہری طور پر تشویش میں ڈالنے والی بات تھی اور حضور کے قلب مبارک کا ملال صحابہ کے غم میں صبر کو جلا دینے والا۔ اُن کی عافیت و راحت کو برباد کر نیوالا۔ اُن کی زندگی کو تلخ کر دینے والا تھا۔

اس بنا پر سب پریشانیوں پر یہ پریشانی غالب آگئی غسانی کی آمد آمد کی خبریں صحابہ صبر و سکون کیساتھ سن رہے تھے فکر تھا تو بمقتضائے بشریت اسی قدر تھا جیسا کہ اس قسم کے واقعات میں ہونا چاہیے ظاہری طور پر نہ کچھ اُسکا اہتمام تھا نہ ایسی ہل چل تھی جسے کوئی اجنبی شخص محسوس کر سکے۔ برخلاف اس صورت کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کو ذرا اندھن دیکھ کر صحابہ رضی اللہ عنہم بے اختیار ہو رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو صبح کی نماز پڑھا کر بالآخر پر تشریف لیگے اور صحابہ کی ایک جماعت منبر شریف کے گرد اگر دگر یہ وزاری میں مشغول تھی۔ صحابہ کی اس حالت کو دیکھ کر ہر شخص خیال کر سکتا ہے کہ یہ صدمہ اُنکے نزدیک بھی اور فی الواقع بھی اُس فتنہ سے جو غسانی کی آمد میں متصور تھا بہت زیادہ تشویش ناک اور خطرناک تھا۔

اس میں بھی اختلاف ہے کہ غسانی جس کے سینے پر حملہ کرنے کی خبر گرم تھی حارث بن ابی شمر گورنر دمشق تھا یا جبلة ابن الایہم تاجدار حوران و بلقار۔

طبرانی میں عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ غسانی جبلة ابن الایہم تھا یہی روایت قرین قیاس بھی معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ جبلة خود مستقل بادشاہ اومانہ و فی انتظام میں مختار تھا۔ اگر قیصر روم کے ایمار سے بھی ایسی صورت پیش آئی ہو تب بھی ظاہر ہے کہ جبلة ہی اُسکے کیا گیا ہوگا اور ممکن ہے کہ حارث و جبلة دونوں کے اتفاق و اتحاد سے ایسا عزم کیا گیا ہو۔ اُدھر قیصر روم نے حارث کو مامور کیا اور اُدھر جبلة آمادہ ہوا ہو۔ واللہ تعالیٰ بالصواب۔

ناظرین ان واقعات سے آپ کو ملوکِ غسان اور اس کے سب سے آخری بادشاہ جبکہ کا حال بالاجمال معلوم ہو گیا اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ اُس کے تعلقات مسلمانوں سے کس قدر کشیدہ تھے اور یہ کہ قریش مکہ کے بعد جو مدینہ منورہ کا محاصرہ کر کے بے نیل مرام واپس گئے تھے اب اسلام کی شوکت اور عروج کے زمانہ میں باقاعدہ اور جبار لشکر کے ساتھ حملہ کا ارادہ کیا تو صرف ملوکِ غسان نے اس کی عداوت اور قوتِ نو کا اندازہ ہو سکتا ہی ناظرین یہ ہے وہ جبلہ بن الایہم جس کا تذکرہ اس عنوان میں کرنا چاہتے ہیں۔

جبلہ بن الایہم نے اظہارِ عداوت میں کوئی کمی نہیں رکھی۔ مگر بایں ہمہ وہ اسلام کے محاسن و افضا تھا اُس کے کانوں تک اسلام کی خوبیاں پہنچتی رہتی تھیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدق اور مرسل من اللہ ہونے کے دلائل و علامات کا بھی اُس کو علم ہوتا رہتا تھا۔ انصار کا مسلمان ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے یہاں ٹھہرانا اور حمایت اور حفاظت کے تو کمر بستہ ہو کر جان و مال کو فدا کر دینا بھی رفتہ رفتہ اُس کے اندر اسلام کی تحریک پیدا کر رہا تھا کیونکہ انصار اُس کے ہم جد تھے۔

بالآخر یہ تحریک قوی ہوتی گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ تو گذر گیا مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں یہ خیال اُس کے قلب میں اس درجہ راسخ ہوا کہ اُس نے خود ہدایت کر کے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ اسلام میں داخل ہونے کے لئے آپ کی خدمت میں حاضر ہونا چاہتا ہوں آپ نے نہایت مسرت سے تحریر فرمایا تم بے تکلف چلے آؤ۔

لَا تَمْلِكُ مَا لَنَا عَلَىكَ مَا عَلَيْنَا | ہر حال میں تم ہم جیسے بن جاؤ گے۔

جبلہ اپنے قبیلہ عک و غسان کے پانچ سو آدمیوں سمیت روانہ ہوا۔ مدینہ سے دو منزل گیا تو حضرت عمرؓ کی خدمت میں اطلاع پہنچی اور اپنے لشکر کے دو سو سواروں کو حکم دیا کہ زینبٹ حیر کی سُرُخ و زرد وردیاں پہنیں اور گھوڑوں پر دیباچ کی جھولیں لٹک کر سونے کے طوق اُنکو پہنادیں اور خود اپنا تاج سر پر رکھا اور پوری شان دکھلانے کو اپنے خاندان کی بہترین اور مایہ ناز یادگار قرطما رہ تماچ میں لگائیں اور اس شان سے مدینہ میں داخل ہونے کے لئے تیار ہوا۔

سلطانِ عرب نہایت غلام۔ تجارتِ اطرار کی زد و برد میں ہندوستان کی بہن تمام ملوکِ غسان کی دادی ہو اُس کے پاس دو بائیاں تھیں جن میں دو تکی کوتر کے بیضہ کی برابر تھیں۔ یہ بائیاں اپنی خوبصورت اور بیش قیمت مویوں کی وجہ سے بے مثل سمجھی جاتی تھیں کہا جاتا تھا کہ روئے زمین کے بادشاہوں کے خزانہ میں ایسے موی اور ایسی بائیاں نہیں ہیں۔ ملوکِ غسان کو اُن پر فخر تھا اور وہ انجو بیش قیمت اور نادر ہونے کے علاوہ اپنی صاحبِ قبائل دادی کی

حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو اُس کے استقبال اور باعزاز و تحکیم اُتارنے کا حکم دیا۔ مدینہ منورہ میں ایک عام مسرت اور خوشی کا جوش پھیلا ہوا تھا۔ بچے اور بوڑھے اس جلوس کے نظارہ کے دیکھنے کو نکل کھڑے ہوتے۔ اور نہ صرف مردوں ہی اس پر اثر نظارہ کو دیکھنے کا شوق تھا بلکہ بوڑھیاں اور جوان عورتیں کنواری لڑکیاں اور چھوٹی بچیاں سب کی سب بھرد کوں اور کھڑکیوں میں دیکھنے کے لئے کھڑی ہو گئیں۔ حقیقت میں مسلمانوں کے لئے اس سے بڑھ کر خوشی کی کوئی بات ہو سکتی تھی کہ دین اسلام جسکے پھیلانے کی خدمت اُسکے سپرد ہوئی تھی اُسکے اندر اس طرح رضا و خوشی سے بڑے بڑے تاجدار داخل ہوں۔ لیکن اس وقت یہ خوشی اس وجہ سے بھی دو بالا ہو رہی تھی کہ وہی شاہ غسان جس کے حملہ کا چرچا کھر کھڑا تھا اور جس کے خوف سے سب بہم رہے تھے آج اس طرح تسلیم جھکاؤ حصار مدینہ میں داخل ہوتا ہے۔ یہ خدا کی قدرت کا ایک تماشا اور اسلام کی ایک کرامت تھی اور اسی وجہ سے سب چھوٹے بڑے بیتا بانہ اس جلوس کو دیکھنے کے لئے نکل کھڑے ہوئے۔

الغرض اس عزت و تحکیم شان و شوکت اور استقبالیہ جماعت کی جھڑپ میں شاہانہ جلوس کے ساتھ جبلہ مدینہ کے اندر داخل ہوا۔ حضرت عمرؓ نے مراسم مہمانداری میں کوئی کسر نہ رکھی اور مدینہ منورہ میں چند روز اُن نے سہماںوں کی آمد سے خوب چل پھل رہی۔

زمانہ حج قریب تھا۔ حضرت عمرؓ ہر سال بنفس نفیس حج کو تشریف لیجا کرتے تھے۔ اس سال ارادہ کیا تو جبلہ بھی ہمراہ روانہ ہوا۔ بد قسمتی سے وہاں یہ بات پیش آئی کہ طواف کی حالت میں جبلہ کے تہبند پر جو بوجہ شان امارت زمین پر گھسٹا ہوا جاتا تھا قید فرارہ کے ایک شخص کا پیر رکھا گیا۔ جسکی وجہ سے تہبند کھل گیا۔ جبلہ کو غصہ آیا اور اُس نے اس زور سے تھپڑ مارا کہ اُسکی ناک ٹیڑھی ہو گئی۔

مقدمہ خلافت کی عدالت میں پہنچا۔ حضرت عمرؓ نے جبلہ سے فرمایا کہ یا تم دعویٰ کو ضماند کرو ورنہ قصاص دیئے۔ پر ضماند ہو جاؤ۔ جبلہ کو یہ خلاف توقع فیصلہ سخت ناگوار گذرا۔ اُس نے کہا کہ ایک معمولی شخص کے عوض مجھ سے قصاص لیا جائیگا۔ میں بادشاہ ہوں اور وہ عام رعیت کا ایک فرد آپ نے فرمایا کہ اسلام نے تم کو اور اُس کو بادشاہ اور رعیت کو اپنے احکام میں مساوی کر دیا ہے۔

(بقیہ صفحہ ۲۲۲) یادگار چھکرا کا نہایت احترام کرتے تھے اور اسی وجہ سے جبلہ نے یہ دکھانے کو کہ اپنی اس شان و جلال سے حالت آزادی خود بخود کی چھوڑ کر دین اسلام میں داخل ہو کر خلیفہ المسلمین کا اتباع کو گوارا کرتا ہوں۔ ان بالیو کو بھی پرتاج میں لایا تھا۔

کسی کو کسی پر فضیلت ہے تو اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ کی وجہ سے۔

جبکہ نے کہا کہ میں تو یہ سمجھ کر مسلمان ہوا تھا کہ پہلے سے زیادہ باعزت و محترم ہو کر رہوں گا۔ پھر فرمایا اسلامی قانون کا فیصلہ تو یہی ہے جسکی پابندی ہم پر اور تمپر لازمی ہے۔ اس کے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا عزت قائم رکھنی ہے تو اُسکو راضی کر لو۔ ورنہ مجمع عام میں بدلہ دینے کو تیار ہو جاؤ۔

جبکہ نے کہا تو میں عیسائی بن جاؤں گا۔ آپ نے فرمایا تو اب تیرا قتل ضروری ہو گا۔ کیونکہ مرتد کی سزا یہی ہے۔ جبکہ نے کہا تو آپ مجھے اپنے معاملہ میں غور کرنے کے واسطے رات بھر کی مہلت دیجئے۔ یہ درخواست منظور ہوئی۔ جبکہ رات کو لشکر سمیت خفیہ مکہ سے نکل بھاگا اور قسطنطنیہ پہنچ کر نصرانی بن گیا۔ قیصر نے اُس کے اکرام میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا۔ اعلیٰ سے اعلیٰ عہدہ اور جاگیریں اُسکو دیں۔ عزت و احترام میں اپنے مساوی بنادیا۔

اس عرصہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک قاصد دعوت اسلام دینے کیواسطے قیصر کے پاس بھیجا قیصر نے اسلام سے تو انکار کیا۔ مگر مصالحت پر رضامند ہو گیا۔ اور اس قاصد سے کہا کہ تمہارا ایک بھائی جو اسلام سے بیزار ہو کر عیسائی بن گیا ہے یہاں موجود ہے اُس سے بھی ملو۔ یہ قاصد جبکہ کے یہاں پہنچے تو قیصر کے دروازہ پر جو ساز و سامان جاہ و جلال نہ دیکھا تھا وہ یہاں دیکھا۔ اندر داخل ہوئے تو دیکھا کہ جبکہ اعلیٰ درجہ کے بلوریں تخت پر جلوہ گر ہے اُس نے مجھ کو پہچانا تو اپنے برابر تخت پر بٹھلایا۔ اور مسلمانوں کے حالات پوچھنے شروع کئے میں نے کہا اب تو بہت زیادہ ہو گئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دریافت کیا۔ میں نے کہا بہت اچھی طرح سے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خیریت اور سلامتی کا حال سُن کر اُس کے چہرہ پر انقباض کے آثار ظاہر ہوئے۔ مجھ کو بیٹھنے کے وقت معلوم نہ تھا کہ میں سونے کی کرسی پر بیٹھا ہوں۔ جب معلوم ہوا تو تخت سے نیچے اتر کر بیٹھ گیا۔ جبکہ نے کہا تم اس اعزاز کو کیوں چھوڑتے ہو۔ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ایسی جگہ بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ آپ کے نام مبارک کے ساتھ مجھ سے صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ سُن کر اُس نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ زبان سے ادا کئے۔ بعد میں مجھ سے کہا کہ دل صاف ہونا چاہئے پھر کسی جگہ بیٹھنے میں کیا حرج ہے۔

قاصد کہتے ہیں کہ اُس کی زبان سے صلی اللہ علیہ وسلم سنا تو مجھے اُس کے

مسلمان بنجانے کی طمع ہوئی۔ میں نے کہا کہ جبکہ تم مسلمان کیوں نہیں ہو جاتے۔ کہا کیا ان حرکتوں کے بعد بھی میں مسلمان ہو سکتا ہوں۔

میں نے کہا ایک فزاری شخص نے اس سے بھی بڑھ کر جرم کیا تھا۔ مسلمانوں پر تلوار چلائی تھی پھر وہ مسلمان ہو گیا۔ میں اُس کو مدینہ میں مسلمان چھوڑ کر آیا ہوں۔

جبکہ میں نے کہا اتنی بات پر تو مسلمان نہیں ہوتا۔ اگر حضرت عمر اپنی بیٹی کا نکاح مجھ سے کریں۔ اور اپنے بعد مجھے ولی عہد خلافت بنادیں تو بیشک مسلمان ہو جاؤنگا۔

راوی کہتے ہیں کہ میں نے نکاح کی ذمہ داری تو کر لی۔ مگر ولیعہدی کی ذمہ داری کی اس کے بعد جبکہ میں نے ایک خادم کو اشارہ کیا۔ فوراً ہی چاندی کی رکابیوں میں کھانا آنا شروع ہوا۔ اور ایک سونے کے خوان میں میرے سامنے بھی رکابیاں رکھی گئیں۔ میں نے ہاتھ کھینچ لیا اُس نے سبب پوچھا۔ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے چاندی کے برتنوں میں کھانے سے منع فرمایا ہے۔ اُس نے بھی میرے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ادا کئے۔ اور پھر یہی کہا کہ دل پاک ہونا چاہئے کسی برتن کے اندر کھانے میں کیا ڈر ہے۔

کھانے سے فارغ ہو کر پھر خادم کو اشارہ کیا تو فوراً سونے کی مرصع بجواہر کرسیاں دس اُسکے داہنی جانب اور دس بائیں جانب پچھادی گئیں۔ اور پھر بیس خوش گلو گانے والیاں زیور سے لدی ہوئی قیمتی لباسوں میں ناز و انداز سے آکر داسنے بائیں بیٹھ گئیں۔ اور پھر ایک باندی آئی جس کے سر پر ایک خوبصورت چھوٹی سی چڑیا بیٹھی تھی۔ اور دونوں ہاتھوں میں پیالیاں تھیں۔ ایک میں مشک اور عنبر باریک پسا ہوا۔ دوسری میں گلاب کا عرق۔ خادمہ نے ایک سیٹی دی جس کو سنکر وہ چڑیا اڑی اور گلاب کے عرق میں غوطہ لگا کر دوسری پیالی میں لت پت ہو گئی اور جبکہ کے تاج پر جو صلیب تھی اُس کے اوپر جا کر بیٹھی۔ اور اپنے پیروں کو اس خوبصورتی سے ہلایا کہ مشک و عنبر کے چھینٹے جبکہ کے چہرے اور ڈاڑھی پر گرے جبکہ غایت سرور سے بہت ہنسنا۔ اومان باندیوں کو گانے کا اشارہ کیا۔ داہنی طرف کی جماعت نے اس خوبی سے گایا کہ جبکہ پر سرور کی کیفیت طاری ہو گئی۔ پھر دوسری جماعت کو اشارہ کیا اُنہی گانے سے اُس پر گریہ طاری ہوا۔ یہ حالت تھی یہ جاہ و جلال تھا۔ یہ احترام و اکرام تھا۔ قیصر کو جو بات نصیب تھی وہ جبکہ کو تھی۔

جبلہ خود بھی بادشاہ تھا اور قیصر کے لیے با اعزاز شخص کا نصرانی بننا امانیت کیا عزت کا باعث
 تھا۔ اس نے اپنی ذات سے بھی اُس کو مقدم سمجھتا تھا۔
 مگر جبلہ اسلام کی ایک جھلک دیکھ چکا تھا۔ مسلمانوں کے معاملات اُس کے اخلاق اور برتاؤ کا
 خود تجربہ کیا تھا۔ رہ رہ کر اپنی حرکت پر پشیمان ہوتا تھا۔ اور اسلام کو چھوڑ کر عیسائیت میں داخل
 ہونے سے سخت بیزار تھا۔

سفیر اسلام کو سب کچھ اپنا ترک و احتشام دکھانے کے بعد نہایت حسرت و اندوہ کے
 ساتھ اشعار ذیل اُس کی زبان پر جاری ہوئے۔

وَمَا كَانَ فِيهَا لَوْصَبْرَةٌ لَّيَا ضَرَرُ	تَنْصَرَّتِ الْأَشْرَافُ مِنْ خَوْفٍ لَطَمَةٍ
اگر میں اُس پر صبر کرتا تو کچھ نقصان نہ تھا	خاندانی شریف تھڑکے خوف و نصرت سے بگئے
وَلَيَعْتَ بِهَا الْعَيْنُ الصَّحِيحَةُ بِالْعَوَرِ	تَكْتَفِنِي فِيهَا لِحَاجٌ وَخَشَوَةٌ
اور میری تندرست آنکھ کو عیب تک و بدو فروخت کیا	نخوت اور بہت نے مجھ کو گھیر لیا
رَجَعْتُ إِلَى الْأَمْرِ الَّذِي قَالَ لِي عُمَرُ	فَيَا لَيْتَ أُمِّي لَوْ تَلَدَنِي وَلَيْتَنِي
میں حضرت عمر رض کے حکم کو مان لیتا	اے کاش میری ماں مجھ کو نہ جنتی اور کاش
وَكُنْتُ أَسِيرًا فِي رِبْعَةٍ أَوْ مَضَرٍّ	وَيَا لَيْتَنِي أَرَعَى الْخَاضَ بِقَفْرَةٍ
اور ربعہ و مضر میں غلام بنا ہوا ہوتا	اور کاش میں کسی جنگل میں اونٹ چراتا
أَجَالِسُ قَوْمِي ذَاهِبِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ	وَيَا لَيْتَ لِي بِالشَّامِ أَدْنَى مَعِيشَةٍ
اور اپنی قوم میں اندھا بہرا ہو کر گزار دیتا	اور کاش ملک شام میں تھوڑا سا روزینہ ہوتا

ہر شخص جبلہ کی اس حالت اور اشعار کے مفہوم کو ملا کر اندازہ کر سکتا ہے کہ شاہی جاہ و
 جلال میں بھی اُس کو اسلام کی سادگی اور برتری رہ رہ کر یاد آتی تھی اور اُس کے دل میں حسرت اور
 یاس کے نشتر چھوٹی تھی۔ وہ پشیمان تھا کہ ایک تھوڑی سی بات پر میں نے اسلام کی لازوال
 دولت کو ہاتھ سے کھو دیا اور دنیا کی ہی حقیقی راحت اور آسائش کو جو حریت و مساوات کے سوا کہیں
 حاصل نہیں ہو سکتی برباد کر کے اس چند روزہ عیش و آرام اور تزک و شان کو خرید لیا۔ مسلمانوں کے
 اخلاق و اوصاف خلیفہ سے لیکر ادنیٰ رعیت تک ایک رنگ میں رنگے ہونا اور تفوق و امتیاز کا نام

ایک نہ ہونا آنکھوں میں پھرتے تھے اور وہ چاہتا تھا کہ کسی طرح پھر انہیں جاملوں۔ مگر بدبختی سدا رہی، راوی کہتے ہیں کہ میں نے واپس ہو کر سب حال حضرت عمرؓ کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا تم نے اُسکی تمام شرطیں کیوں نہ مان لیں وہ اسلام لے آتا۔ ہوتا وہی جو اللہ کو منظور تھا۔

دوسری مرتبہ جب پھر حضرت عمرؓ نے قیصر کے پاس قاصد کو بھیجا تو اُسکو ہدایت کر دی کہ جبلہ جو شرطیں کرے اُنکو مان لیا جائے۔ مگر جب یہ قاصد قسطنطنیہ پہنچے تو لوگ جبلہ کو دفن کر کے دریں آ رہے تھے۔ سریشی نے شرح مقامات میں جبلہ کے واقعہ کو اسی طرح لکھا ہے۔ مگر آغانی کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ قیصر روم کے یہاں قاصد کا بھیجنا اور جبلہ سے ملاقات کا ہونا متعدد بار ہوا ہے حضرت امیر معاویہ نے بھی ولایت دمشق کے زمانہ میں قاصد بھیجا ہے۔ اور حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے بھی بھیجا ہے۔ اور جبلہ سے دونوں قاصدوں کی گفتگو ہوئی ہے۔ حضرت عمرؓ نے جاثم بن ساقی الکخانی کو بھیجا تھا۔ اور حضرت معاویہ نے عبداللہ بن مسعود الفزاری کو۔ ایک دوسرا فرق سریشی اور آغانی کی روایات میں یہ ہے کہ مذکورہ بالا شرائط کی گفتگو کو جو جبلہ نے اپنے اسلام کے لئے پیش کی تھیں۔ سریشی نے حضرت عمرؓ کے قاصد کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اور آغانی میں حضرت عمرؓ کے قاصد کا سارا واقعہ ملاقات اسی طرح لکھا ہے جس طرح سریشی نے۔ مگر شرائط اسلام اور حضرت عمرؓ کی طرف سے اُسکے جواب کا تذکرہ اُس میں نہیں ہے۔ بلکہ یہ گفتگو حضرت امیر معاویہ کے قاصد عبداللہ بن مسعود کے ساتھ لکھی ہے۔ اور شرائط بھی وہ نہیں جو حسب بیان سریشی ہم نے اوپر بیان کی تھیں بلکہ حسب ذیل شرائط پیش کی تھیں۔

- (۱) بیس گاؤں جو غوطہ و دمشق میں واقع اور ہماری ملک تھے۔ ہم کو واپس دیدیئے جائیں
- (۲) میری تمام جماعت کے لئے بیت المال سے روزینہ مقرر کیا جائے۔
- (۳) ہم کو بیش قیمت خلعت و انعامات دیئے جائیں۔

حضرت امیر معاویہ نے ان شرائط کو قاصد سے سُکر کہا کہ تم نے کیوں ان شرطوں کو منظور کر لیا۔ میں پورا کرتا اس کے بعد آپ نے اس مضمون کا خط لکھا کہ تمہاری سب شرائط منظور ہیں۔ لیکن اُس کا انتقال ہو چکا تھا۔

ان روایات میں اگرچہ بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے۔ مگر حقیقت میں تعارض نہیں ہے،

یہ بالکل قرین قیاس ہے کہ حضرت امیر معاویہ نے بھی اُس وقت جبکہ حضرت عمرؓ کی جانب سے ولایت دمشق کے گورنر اور سرحد روم و شام کے محافظ تھے قیصر روم سے مراسلت کی ہو۔ اور اُن کے قاصد کو جبلہ سے ملنے کی نوبت آئی اور اُسکی طرف سے ایسی شرائط پیش کی گئی ہوں جو حضرت امیر معاویہ کے جدا اختیار میں ہوں۔ اور جو گومالی اعتبار سے بھاری ہوں مگر اُن کے تسلیم میں بظاہر عذر و انکار کی کوئی وجہ نہ ہو۔ اور حضرت عمرؓ کے قاصد کے سامنے ایسی سخت شرائط پیش کیں جسکا تسلیم کرنا بظاہر ممکن نہ تھا۔ مگر حضرت عمرؓ نے بحال دورانہ نشی و شفقت اُن کو منظور کر لیا ہو۔ اور دونوں کی طرف سے منظوری کی اطلاع اُس وقت پہنچی ہو کہ اُسکا انتقال ہو چکا تھا۔ ہاں اگر ہم حضرت امیر معاویہ کی مراسلت کو اُس زمانہ کے واقعات میں درج کریں جس وقت وہ مستقلاً دمشق کو دارالخلافت بنا کر مسند خلافت پر متمکن تھے تو یقیناً دونوں روایتوں میں سے ایک کو غلط کہنا پڑتا ہے۔ مگر یہ احتمال خلاف واقع ہے۔ کیونکہ جبلہ کا انتقال منسلک یعنی خلافت عمری میں ہو چکا تھا۔ آغانی کی روایت میں اگر حضرت عمرؓ کے قاصد کے ساتھ کسی قسم کے شرائط اور اُن کے جواب کا تذکرہ نہیں ہے تو کچھ ہرج نہیں۔ راوی اکثر روایات میں اختصار کر دیتے ہیں۔ آغانی کے اس ایک ہی واقعہ میں مختلف روایات ہیں۔ بعض روایات جمل ہیں۔ اور بعض مفصل۔ الغرض جبلہ کے واقعہ میں ہم سریشی کی روایات کو قابل اعتماد ٹھہرا لیں تو کچھ خرابی لازم نہیں آتی۔ جبلہ کے اس مفصل واقعہ سے ہم کو بہت سے اہم نتائج حاصل ہوتے ہیں۔

نتیجہ اول

اسلام نے جو مکمل قانون دنیا کے سامنے پیش کیا اُس کی ایک چمکتی ہوئی اور روشن دفعہ اصول مساوات و حریت کے بھی تھی۔ اسلام نے اپنے اصول میں شریف۔ مذہب۔ امیر۔ غریب۔ حاکم و محکوم کو ایک شاہراہ مساوات پر پلایا اور شیر بکری کو ایک گھاٹ پانی پلایا۔ اس مساوات میں مسلم و غیر مسلم کا امتیاز بھی نہ تھا۔ کیونکہ مسلمانوں کے عہد میں داخل ہو کر غیر مسلموں کے حقوق بھی مسلمانوں کے حقوق کے برابر ہو جاتے تھے اور اسلام کے یہ اصول محض نمائشی نہ تھے بلکہ حقیقی تھے جن پر محمدؐ آکر ناخلفہ وقت اور اُس کے عمال کا فرض عین تھا۔

نتیجہ دوم

اسلام کے اعلیٰ اور برتر قانون نے جہاں اسکی اجازت نہیں دی کہ کسی کو بزورِ جبر مسلمان بنایا جاتے وہیں اُس نے یہ بھی گوارا نہیں کیا کہ جو شخص قوانین اسلام کو تحارت کی نظر سے دیکھے یا کسی قانون سے اپنے آپ کو مستثنیٰ سمجھے وہ اُس کے حلقہ آثر میں نہ سکے۔ اسلام کی حقیقی کسوٹی پر جو پورا اُترتا تھا وہی اُس کے اندر رہ سکتا تھا۔ ورنہ جیل کی طرح نکال باہر کر دیا جاتا تھا۔

نتیجہ سووم

صحابہ کو اسلام کی اشاعت کا حکم تھا۔ اور وہ اس حکم کی نہایت رغبت و شوق سے تعمیل کرتے تھے۔ اُنکو اس سے زیادہ کوئی امر محبوب نہ تھا۔ ایک شخص بھی اُنکے ذریعہ سے اسلام میں داخل ہو جاتے تو دنیا کی تمام نعمتوں اور راحتوں سے اُسکو بہتر اور مقدم سمجھتے تھے لیکن با اینہم شغف و رغبت احکام اسلام کے بھی اس درجہ پابند تھے ریا آجکل کی اصطلاح میں اسقدر متعصب اور تنگ خیال تھے کہ اگر دنیا بھی اسلام یا مسلمانوں کے مخالف بن جائے تب بھی کسی ایک حد شرعی کو چھوڑنا یا کسی اسلامی قانون کو بدلنا گوارا نہ کرتے تھے۔

ایک وہ دن تھا کہ جیل نہایت احتشام اور عزت کے ساتھ مدینہ منورہ میں داخل ہوا۔ مدینہ کی مرد و عورت بچے بوڑھے اُس کے دیکھنے کیلئے گھروں سے نکل پڑے تھے۔ کنواری لڑکیاں بھی جھروکوں میں سے اس سلامی شان کو دیکھنے کے واسطے چھتوں پر چڑھ گئی تھیں۔ حضرت عمرؓ بھی اُسکے ساتھ وہی معاملہ فرمایا جو ایک بادشاہ کیساتھ ہونا چاہئے۔ اُسکے استقبال کیلئے جو جیل نقد صحابہ بھیجے گئے۔ اور اس احترام و شان کے ساتھ وہ ہاتھوں ہاتھ دیا گیا۔ اور شایان شان اُسکی مہمانی کیلئے۔ لیکن ایک دن وہ آیا کہ اُس نے بادشاہی کی تخت میں غریب مسلمان کو ذلیل سمجھ کر دستِ تعدی دما کر کیا۔ اور حضرت عمرؓ کے ارشادِ ملک مالاذاتیر سے تو وہی ہے جو ہادی بنی مسلمانوں کیلئے گویا درجہ اپنی رفعت و عزت کو بڑھانا اور دوسرے جملہ علیحدت ماعلیٰ بنا دیکھ کر وہی باتیں لازم ہیں جو ہمیں کو نظر انداز کر کے اپنی برتری کو قائم رکھنا چاہا۔ تو حضرت عمرؓ کے کچھ بھی پروا نہ کی اور اُسکے ساتھ مثل عام رعایا کے معاملہ کر کے برسرِ مجمع قصاص کے طالب ہوتے بسکا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ بد بخت راتوں رات مع اپنے لشکر کے مکہ معظمہ سے نکل بھاگا اور ہر قتل کے پاس جا کر خصرانی بنگیا۔ ناک کو عار پر ترجیح دی ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس تشدد کو کوئی شخص تعصبِ تنگ خیالی پر محمول کرے یا اُنکو

سورتنیر اور ناعاقبت اندیشی کا مجرم بنانے کو تیار ہو جاتے۔ اور یہ کہہ گزرتے کہ تھوڑے سے تشدد پر ایک بادشاہ اور اُس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اسلام کی دولت سے محروم کر دیا۔ اور مسلمانوں کے مقابلے کے لئے ایک ایسا دشمن پیدا کر دیا۔ جو ان کا ہم قوم تھا۔ اور جو اُن کے ماز اُن کے طور و طریق اور اُن کے خصائل و عادات پر مطلع تھا۔ لیکن سچ یہ ہے کہ اس سے اسلام کو کچھ بھی ضعف نہیں پہنچا بلکہ اس نے اعلیٰ و برتر قانون نے لاکھوں غیر مسلموں کو مائل باسلام کر دیا۔

جبکہ کے مرتد ہو جانے سے جس قدر نقصان تصور ہو سکتا تھا اُس سے ہزار گونہ فائدہ پہنچ گیا اور اُس وقت سے اس وقت تک اسلام کا قانون مساوات دنیا بھر کے واسطے رہا رہا رہا جو لوگ معاملات دین پر پختہ کاری اور حدود شرعی سے متجاوز نہ ہونے کو تعصب و تنگ خیالی سمجھتے ہیں اُن کو ذرا غور و فکر سے کام لینا چاہئے۔

اس میں شک نہیں کہ حضرت عمرؓ کو جبکہ کے مرتد ہو جانے کا قلق تھا۔ اور جبکہ بھی اسلام کی خوبیوں سے فی الجملہ آشنا ہو گیا تھا۔ اسی وجہ سے جب جبکہ کے دوبارہ مسلمان ہونے کی خواہش ظاہر کر کے سخت شرائط پیش کیں جنہیں ایک بھی تھی کہ حضرت عمرؓ اپنی صاحبزادی کا نکاح مجھ سے کر دیں تو حضرت عمرؓ نے کل ایسی شرطوں کو جن سے اسلام کے کسی ایک حکم شرعی پر مضرت نہ پڑتا تھا۔ اور عام مسلمانوں کو بددلی نہ ہوتی تھی قبول فرمایا۔ مگر بد بختی نے جبکہ کا بیچنا نہ چھوڑا۔ اور قبل اُس کے کہ اُس کی شرائط کی منظوری کی اطلاع پہنچے راہی عدم ہو گیا۔

نتیجہ حکام

یہ بھی ممکن تھا کہ حضرت عمرؓ فزاری کو مالی معاوضہ لینے یا معاف فرمانے پر آمادہ فرما دیتے اور اس میں ذرا بھی تردد نہ تھا کہ اگر جبکہ بہت کر کے قصاص دینے پر رضامندی ظاہر کر دیتا تو حضرت عمرؓ اس معاملہ کو بہ تراضی طے فرما دیتے۔ اور نوبت قصاص نہ پہنچتی۔

یہ بھی ممکن تھا کہ آپ کی فہمائش پر فزاری اول ہی معاف کر دیتا اور یہاں تک نوبت نہ پہنچتی مگر آپ اپنی شانِ محدثیت و فراست سے اس امر کو بخوبی جانتے تھے کہ جبکہ میں غرورِ سلطنت و نخوت کفر بھی موجود ہے۔ اسکا علاج اگر ابھی نہ ہوا تو یہ مادہ ترقی پذیر ہو کر انجام کار اس سے زیادہ بُری صورت میں ظاہر ہو گا۔ جس کا تدارک دشوار یا ناممکن ہو جائیگا۔ اس لئے آپ نے اُسکو

حضرت عمرؓ مسلمانوں کے جسمانی اور روحانی خلیفہ تھے۔ آپ جس طرح اُنکے ظاہری اخلاق اطوار کی پابندی۔ احکام شرع کی نگہداشت کرتے تھے اُسی طرح یہ بھی چاہتے تھے کہ اُن کے باطنی اوصاف و ملکات میں جن پر حقیقتاً اسلام کا مدار ہے۔ نقصان نہ آئے۔ وہ دنیا میں پڑ کر اپنے برتر اخلاق و کمالات کو نہ کھو بیٹھیں۔ اس لئے آپ مسلمانوں کو برابر ایسی ہدایت فرماتے تھے جن سے اُن کے حقیقی اسلامی کمالات میں کمی نہ آئے۔ اور بجائے اخلاق فاضلہ کے اوصاف ردیہ ممکن ہو جائیں اور خود بھی اپنے نفس کے ساتھ وہی معاملہ فرماتے تھے۔

آپ اگر ایک طرف جلیل القدر صحابہ کی خدمت میں ہزاروں اشرفیاء بھیج کر اس امر کو آزماتے تھے کہ کہیں دنیا کی محبت تو اُنکے قلب میں جاگزیں نہیں ہو گئی۔ اسی طرح ذرا ذرا سی بات پر اپنے نفس سے بھی مطالبہ کرتے تھے۔ اور ہر خطرہ اور اندیشے کے وقت اپنی نفس کا علاج کرتے تھے۔ ایک دفعہ قبائل عرب کے وفود (ڈیپوٹیشن) اپنے معاملات پیش کرنے بارگاہ خلافت میں حاضر ہوئے۔ تمام معاملات کو طے کرنے کے بعد دربار برخواست ہوا تو خلیفۃ المسلمین حضرت عمرؓ کنڈھ پر مشکینہ اٹھا کر ایک غریب مسلمان کے یہاں پانی بھرنے تشریف لیگئے۔ کسی نے اس خصوصیت کا سبب دریافت کیا کہ آپ بنفس نفیس خود کیوں تشریف لیگئے۔ اگر اُسکے یہاں پانی کی ضرورت تھی تو کسی خادم کو حکم فرما سکتے تھے۔ فرمایا کہ وفود کے آنے سے جو ایک قسم کی بڑائی پیدا ہوئی کا اندیشہ تھا اُسکے معالجہ اور نفس کی اصلاح کے واسطے ایسا کیا۔

یہ تھی حقیقی سیاست اور تہذیب جس سے فقط معاملات باہمی ہی کی اصلاح مقصود تھی بلکہ اصل مقصود اخلاق و ملکات کی تہذیب تھی جنکی اصلاح پر کل معاملات کی درستی موقوف ہو اور جن کے فاسد ہو جانے پر کل حالات بدلتے اور معاملات بگڑ جاتے ہیں۔

حضرت عمرؓ خود اپنے نفس کے ساتھ یہ معاملہ فرما کر رعایا کی اصلاح کی فکر فرماتے تھے اور یہی وہ گرتھا جس سے اسلام نے دلوں پر قبضہ کیا۔

سدا رب یا اس سے قبل حالات جبیلۃ بن الایہم کو بیان کرتے ہوئے سیل عرم کا تذکرہ بھی آیا تھا
سیل عرم چونکہ دنیا کی تاریخ میں یہ واقعہ بہت سی حیثیتوں سے عجیب اور عظیم الشان گذرا ہے اسلئے ہم نے وعدہ کیا تھا کہ اُسکا حال بھی بیان کیا جائیگا۔ اگرچہ اُس وقت یہ خیال تھا کہ

صرف اس قدر بیان کر دینا کافی ہوگا جس سے ناظرون کو اصل واقعہ کا علم ہو جائے لیکن چونکہ اس میں اصل مضمون اشاعت اسلام کی تائید بھی ہوگی اس لئے اب ہمارا خیال یہ ہے کہ اس کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ عرض کریں۔

زمانہ کے انقلاب اگر سبق آموز ہیں۔ قوموں کا عروج و نزول اگر عبرت انگیز ہے۔ دنیا کے تغیرات سے اگر ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ وہ ڈھلتے ہوئے سایہ کی طرح ہے کسی کی مستقل جاگیر نہیں ہے اور کسی کے لئے اس کا دوامی پٹہ نہیں لکھ دیا گیا ہے تو یہ واقعہ اس کی بہترین مثال ہے خدا تعالیٰ نے اپنے مضبوط قوانین سے دنیا میں عروج و زوال کو دوش بدوش بنا دیا ہے پست پست شے کو ایک وقت میں عروج نصیب ہو جاتا ہے اور بلند و بالا تر بھی کسی وقت گناہی و ذلت کے غار میں پڑا ہوا نظر آتا ہے۔ مال و دولت تخت و تاج سب کی یہی حالت ہے کسی کے گھر کو آباد ہوتے دیکھ کر فوراً یہ سمجھ لینا چاہئے کہ کسی کا کاشانہ دولت ضرور ویران ہوا ہے اور کسی پر تاج شاہی نظر آئے تو یہ قیاس کر لینا بجا ہے کہ کسی کو الوداع کہہ کر یہاں آیا ہے۔ اگر کوئی جگہ اس وقت گلزار بنی ہوئی ہو تو ضرور وہ کسی وقت کھنڈر تھے۔ اور جو آج خشک میدان ہیں وہ ضرور ایک زمانہ میں سرسبز اور پر فضا گلزار تھے یہ حالت ہوتی تو آج رومۃ الجبری کی عظمت کی داستان زبان زد نہ ہوتی اور کسریٰ کا مشہور عالم الیوان یوں وحشیوں کا مسکن نہ بنتا۔ امریچہ کے وحشی تہذیب و تمدن کے استاد نہ مانے جاتے اور جاپان جیسا حقیر ٹکڑا روس جیسی باجبروت سلطنت کو نیچا دکھلا کر دنیا کے دولِ عظام میں شمار نہ کیا جاتا۔

عرب کے شعراء نے اس مضمون کو خوب ادا کیا ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

ولود امت الدالات كانوا كغیرھو | رعايا ولكن مالہن دن و امر

اگر دولت و سلطنت ہمیشہ ایک ہی پاس ہا کرتی تو اب بادشاہ ہوتے بھی دونوں کی طرح رعیت ہوتے لیکن دنیا کی دولت کو دوام نہیں

دوسرا کہتا ہے۔

ھی المنین، من یوم مالی یوم | دنیا تنقل من قوم مالی قوم

یہ موت ہے کسی کے لئے آج اور کسی کے لئے کل | دنیا ہر جو ایک قوم سے منتقل ہو کر دوسرے کے پاس آتی ہے

مثنوی نے ایک مصرعہ میں ساری دنیا کا خلاصہ بیان کر دیا ہے۔

مصائب قوم عند قوم مرفوعۃ
ایک گروہ کی مصیبت میں دوسرے کے فائدہ مضمر ہوتی ہیں

لیکن دنیا کی بے ثباتی اقوام کے عروج و نزول آبادی کے بعد بربادی اور حیوۃ مستعار کے بعد قبر کی گوشہ نشینی کو جس موثر اور پردہ پردہ طرز ادا میں حضرت اسد اللہ الغالب کرم اللہ وجہہ نے ادا فرمایا ہے اس خوبی سے کسی نے نہ کیا ہوگا۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں:-

اس کا پہلا مصرع عربی زبان ہے۔ ہذا قصۃ الایام بالیوم المملی۔

بَاتُوا عَلَى قُلُلِ الْأَجْبَالِ تَحْسِبُهُمْ
بادشاہان جہاں کے کچھ بھی تو آئے نہ کام
وَأَسْتَنْزِلُوا بَعْدَ عِزِّكَ مَعًا فَلَهُمْ
چھوڑ کر عیش و طرب کے ساز و ساماں ہائے ہار
نَادَاهُمْ صَارَ مِنْ بَعْدِ مَا دُفِنُوا
ہو چکے جب دفن تو ہاتھ نے اُن سے یوں کہا
أَيُّ الْوُجُوهِ الَّتِي كَانَتْ تُحِبُّ جَبَتَا
وہ سہری چھتیں وہ ساز و ساماں کیا ہوئے
فَأَصْحَمَ الْقَبْرُ عَنْهُمُ حِينَ سَأَلْتَهُمْ
قبر بولی پوچھتا آیا ہے سرور شعیب سُن
قَدْ طَالَ مَا أَكَلُوا فِيهَا وَمَا شَرِبُوا
عمر بھر کھاتے رہی پیتے رہے اور بعد مرگ
وَمَا لَكُمْ أَكْثَرُ الْأَمْوَالِ وَأَدَّخَرُوا
عمر بھر جس مال کی دھن میں رہو آشفۃ حال
وَمَا لَكُمْ أَكْثَرُ الْأَمْوَالِ وَأَدَّخَرُوا
چھوٹے آخر پڑے اُن کو مع اہل و عیال
أَضْحَكْتُمْ مَسَاكِينَهُمْ وَحَتَّى مَعْطَلَةً
ہو گیا دیملن اور ہو گا مکاں وہ شہ نشین

غَلَبَ الرِّجَالُ فَلَوْ يَنْفَعُهُمُ الْقُلُلُ
وہ قوی ہیکل سپاہی اور وہ اونچے مکان
إِلَى مَقَابِرِهِمْ يَأْتِسُ مَا تَزَلُّوا
آپڑے کنج کھد میں بادشاہان جہاں
أَيُّ الْأَسْرَةِ وَالْتِيْمَانِ وَالْحُلُلِ
تخت طاووس کہاں ہوتا ج زریر ہو کہاں
مِنْ دُونِهَا تُضْرَبُ الْأَسْتَارُ وَالْكُلُلُ
ہیں کہاں وہ چہرے جو پردوں میں رہتے تھے نہاں
تِلْكَ الْوُجُوهُ عَلَيْهَا الدُّودُ تَنْتَقِلُ
ہیں کھد کے کیرے اُن پاکیزہ چہروں پر رواں
فَأَصْبَحُوا بَعْدَ طَوْلِ الْأَكْلِ قَدْ أَكَلُوا
بگلے روز می مارو موراف اُن الاسان
تَحْلَفُوهَا عَلَى الْأَعْدَاءِ وَأَرْحَلُوا
دشمنوں کو دے کے خالی ہاتھ آئے ہیں یہاں
فَقَارَ قَوَالِدُ الدُّرِّ وَالْأَهْلِيْنَ فَانْتَقَلُوا
جو حفاظت کے لئے پختہ بنائے تھے مکان
وَمَا لَكُمْ أَكْثَرُ الْأَمْوَالِ وَأَدَّخَرُوا
جب عیس کنج کھد میں ہو گئے جا کر نہاں

سَلِّ الْخَلِيفَةَ إِذَا وَافَتْ مَنِيَّتَهُ
 کوئی پوچھو تو مشہ عالم سے جب پانی وفات
 اَيْنَ الْكُنُوزِ الَّتِي كَانَتْ مَخَافَتُهَا
 وہ خزانے ہیں کہاں فرمائیے تو کچھ حضور
 اَيْنَ الْعَبِيدِ الَّتِي ارْتَضَتْهُمْ عَدُوًّا
 کیا ہوتی شانِ امارت ہیں کہاں اب وہ غلام
 اَيْنَ الْفَوَارِسِ وَالْعِلْمَانِ مَا صَنَعُوا
 ہیں کہاں اب وہ سوار اور آپ کے غلام گذار
 اَيْنَ الْكُفَاةِ الْوَيْكَافُ خَلِيفَتُهُمْ
 ہیں کہاں مردانِ کاری کیوں آئے آج کام
 اَيْنَ الْكُمَاةِ الَّتِي مَا بُولُوا عَضِبُوا
 جوش زن ہوتے تھے غصہ میں کہاں ہیں لیر
 اَيْنَ الْوَمَاةِ الْوَتَمَنَعُ بِأَسْمِهِمْ
 تیر اندازوں کی رکھی رہ گئی تیسرا فتنی
 هَيْهَاتَ مَا صَنَعُوا ضِيًّا وَلَا دَعْوَا
 موت کے جبکل سے بچنا واقعی دشوار تھا
 وَلَا الرَّشَى دَفَعَتْ بِأَعْنَكِ لَوْ بَدَأُوا
 دفعہ کر سکتے نہ تھے وہ دیئے رشوت موت کو
 مَا سَاعَدُوكَ وَلَا أَوَامَاكَ أَقْرَبُوهَا
 جو مقرب تھے انہوں نے خاک غمخواری کی
 مَا بَالُ قَبْرِكَ لَا يَأْتِي بِهَا أَحَدٌ
 فاتحہ خوانی کو کوئی قبر پر آتا نہیں
 مَا بَالُ ذِكْرِكَ مَنِيَّتًا وَمُطَرِّحًا
 اقرار کو بھول کر بھی آپ یاد آتے نہیں

اَيْنَ الْجُنُودِ وَ اَيْنَ الْحَيْلِ وَالْحَوْلِ
 کیا ہوتی وہ فوج وہ گھوڑے وہ خادم ہیں کہاں
 تَنُومُوا بِالْعَصَبَةِ الْمُقْوِينَ لَوْ حَمَلُوا
 تالیاں جن کی اٹھاتے تھے بمشکل پہلواں
 اَيْنَ الْجَدِيدِ وَ اَيْنَ الْبَيْضِ وَالْأَسَلِ
 وہ نرہ وہ خود وہ نیرے وہ ترکش وہ کمان
 اَيْنَ الصَّوَارِمِ وَالْخَطِيئَةِ الذُّبُلِ
 ہیں کہاں باریک نیزے اور تیغ خوں چکاں
 لَمَّا رَأَوْهُ صَرِيحًا وَهُوَ يَتَبَهَّلُ
 جب پڑا دیکھا زمین پر شاہ کو زاری کناں
 اَيْنَ الْحِمَاةِ الَّتِي تَحْمِي بِهَا الدُّوُلُ
 ہاتے ہاتے ملک دولت کے نگہباں ہیں کہاں
 لَمَّا أَتَتْكَ سَيِّئَةُ الْمَوْتِ تَنْتَضِلُ
 جب گئے تیرا جل تم پر برسے ناگہاں
 عَمَّاكَ الْمَنِيَّةُ إِذَا فِي بَيْتِكَ الْأَجَلُ
 واسے ناکامی نہ کچھ کام آئے گبر و جواں
 وَلَا الرَّقَى نَفَعَتْ فِيهَا وَلَا الْحَيْلُ
 کوئی منتر کوئی حیلہ جل نہیں سکتا یہاں
 بَلْ سَلِمَ مَوْلَاكَ لَهَا يَا قَبْلَهُ مَا فَعَلُوا
 چھوڑ کر دستِ اجل میں چلے سب مہمباں
 وَلَا يَطْلُوفُ بِدُونِ بَيْتِهِمْ تَرَجُلُ
 شمع بھی افسوسِ تربت پر نہیں ہر سوز و غاں
 وَ كَأَنَّهُمْ بِأَقْدَامِ الْمَالِ قَدْ شَغِلُوا
 مال کی تقسیم میں مشغول ہیں پیسہ و جواں

يَغْشَاكَ مِنْ كُنْفَيَةِ الدَّوْحِ وَالْوَهْلِ

آپ کا قصر ہمایوں ہو گیا ہو گا مکان
خوف و درہشت کے سوا کوئی نہیں ہی پاس

إِلَّا أَنَا نَحْنُ عَلَيْهِمُ الْمَوْتُ وَالْوَجَلُ

نال دنیا کو غضب کی آتی ہیں عیاریاں
و روحہ بچا لے الموت متصل

آرزو مند بقا کیونکر ہو کوئی نکتہ داں
و ملکک زائل عتہ و منتقل

جسم انسان ہے ہلاکت کا نشانہ بیگان

مَا بَالُ قَصْرِكَ وَحَشِيَّةَ الْإِنْسَانِ

خاص ویرانی کے حقہ میں ہوا دیوان عام
کنج مہن میں بجز وحشت نہیں کوئی انیس

لَا تُنْكِرُونَ قِمَادَ أَمْتٍ عَلَى مِلْكٍ

موت کا انکار است کر کھانہ دنیا کا فریب
و کیف یزجوا دوا امر العیش متصلا

روح کی جب موت سو نہ بھڑھتی ہے ضرور
و جسمہ لبنیات الرکمی عرص

ملک پر غرہ نہ کریہ دوسروں کی ارث ہے

دنیا کی سب حالتیں متقلب ہونے والی نعمتیں زائل اور حالات بدلتے والے ہیں۔ خواہ موت، اسکو سب جاہ و جلال مال و منال چھوڑنے پر مجبور کرے۔ یا سلب نعمت ہو کر حور بعد الکور کا مصداق بنے۔ سلب نعمت بہت سخت اور عبرت انگیز ہوتا ہے۔ لیکن اگر وہ بطور ابتلا و امتحان بغرض فہ درجات ہو جیسا مومن کامل ایمان کو بھی خاص خاص صورت میں پیش آتا ہے تو بقابلہ ان مراتب رفیعہ کے جو اس کیلئے مقرر کیے گئے ہیں اور بوجہ اُس طمانیت و انشراح صدر کے جو مومن کو حاصل ہے یہ سلب نعمت کچھ افسوسناک امر نہیں ہوتا بلکہ موجب ازدیاد مستر بنجاتا ہے۔ البتہ اگر بوجہ سرکشی و کفر ان نعمت یہ سزا دی جتا اور اسکا ظہور عذاب الہی کی صورت میں ملک کے ملک کو تباہ اور عالم کو بربا کر دے تو یہ واقعات جیسا کہ موجودہ زمانہ کے لئے سخت تازیانہ کا کام دیتے ہیں۔ ایسی ہی نیوالی نسلوں کیلئے عبرت اور نصیحت حاصل کرنے کیلئے اپنی ہولناک صورت پیش کرتے رہتے ہیں۔

قوم سبا اور شہر مارب کے وہ عجائب حالات جو ہم تک پہنچے ہیں۔ ایسی ہیں جہر اول و ثانیہ میں یقین کر لینا عقل انسان کو مستبعد تھا مگر کلام الہی میں چونکہ ان واقعات کو خاص شان اور اہتمام سے بیان فرمایا گیا ہے۔ اسلئے اب انکی تصدیق میں کچھ بھی حائل نہیں ہو سکتا۔ ہمارا خیال ہے کہ اول ہم ان واقعات کو مسلسل بیان کر دیں اور پھر جو نتائج اُس سے مفہوم ہوتے ہیں منوطاً بہ کریں و تاخر میں قوم سبا کے متعلق کلام الہی میں جو کچھ ارشاد ہے اُس کے ضروری

مباحث بھی درج کردیں امید ہے کہ ناظرین اس مضمون سے بہت کچھ فائدہ حاصل کریں گے۔
 زمانہ قدیم میں یمن کا ملک سرسبزی و شادابی میں وہ درجہ رکھتا تھا جو آج بڑے سے بڑے
 متمدن ملکوں کو نصیب نہیں ہے۔ اُس میں نہایت خوبصورت اور دلربا شہر آراستہ اور عالیشان
 قصر و محلات موجود تھے صنعا بھی ملک یمن کا ایک خوش منظر شہر تھا جو سرسبزی و شادابی عالیشان
 عمارات خوش وضع مکانات اور ہر قسم کے دلفریب مناظر و محاسن کے لحاظ سے دمشق کی نظیر سمجھا
 جاتا تھا۔ اُسکی آب و ہوا ایسی صحت بخش اور خوشگوار تھی کہ موسم سرما میں اگرچہ سردی سخت
 ہوتی تھی مگر ایسی راحت رساں کہ کسی کو کسی قسم کی بھی تکلیف اُس سے نہ پہنچتی تھی اُسکے
 باشندے لباس وغیرہ امور کے اعتبار سے نہایت منعم میں گزارتے تھے۔

قصر غمدان بھی ملک یمن کی کمال صناعی کا ایک بے مثل نمونہ تھا۔ یہ محل قحطان جد امجد
 ابن یمن کے بیٹے ازال کی زیر نگرانی تعمیر ہوا تھا۔ یہ قصر بیس منزل کا بنایا گیا تھا۔ ہر ایک منزل کا
 ارتفاع بیس ذراع یعنی بقدر دس گز معماری کے تھا اور سب سے اوپر کی منزل موٹے اور دلدار
 آئینوں سے مسقف کی گئی تھی اس قصر میں سو کمرے تھے۔

یہ ایک قصر کا حال ہو جسکی وسعت اور کثافت کا اندازہ اس مختصر بیان ہو سکتا ہو اسکے
 علاوہ اور بھی بہت سے مشہور اور عالیشان قصر و محلات اور قلعے تھے جنکی عظمت و خوبصورتی کو افسانے
 زبانوں پر جاری اور صفحات تاریخ میں درج ہیں مگر ہم اُنکا بیان کر کے طول دینا نہیں چاہتے۔
 سبا بن یثرب بن یعرب بن قحطان یمن کا سب سے پہلا بادشاہ گذرا ہے اُس نے چار سو چوبیس
 سال سلطنت کی ہے۔ اُسکا اصلی نام عبد شمس تھا مگر چونکہ اُس نے اقوام عرب میں غلامی کا طریقہ
 جاری کیا اسلئے اُسکو سبا کا لقب دیا گیا اور اُسکی شہرت اس لقب کے ساتھ ایسی ہو گئی کہ اصلی
 نام گویا فراموش ہو گیا۔

مورخین اور بعض مفسرین لکھتے ہیں کہ سبا مسلمان تھا اور وہ اپنے زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی بعثت سے ہزاروں برس پہلے ہی آپ پر ایمان لایا تھا اُسکی طرف جو اشعار منسوب
 ہیں اُس میں صاف صاف اترار کرتا ہے۔ ان اشعار میں اول حضرت سلیمان علیہ السلام
 کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ بلقیس کا واقعہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہی کے ساتھ ہوا ہے

مباحث بھی درج کردیں امید ہے کہ ناظرین اس مضمون سے بہت کچھ فائدہ حاصل کریں گے۔
 زمانہ قدیم میں یمن کا ملک سرسبزی و شادابی میں وہ درجہ رکھتا تھا جو آج بڑے سے بڑے
 متمدن ملکوں کو نصیب نہیں ہے۔ اُس میں نہایت خوبصورت اور دلربا شہر آراستہ اور عالیشان
 قصر و محلات موجود تھے صنعا بھی ملک یمن کا ایک خوش منظر شہر تھا جو سرسبزی و شادابی عالیشان
 عمارات خوش وضع مکانات اور ہر قسم کے دلفریب مناظر و محاسن کے لحاظ سے دمشق کی نظیر سمجھا
 جاتا تھا۔ اُسکی آب و ہوا ایسی صحت بخش اور خوشگوار تھی کہ موسم سرما میں اگرچہ سردی سخت
 ہوتی تھی مگر ایسی راحت رساں کہ کسی کو کسی قسم کی بھی تکلیف اُس سے نہ پہنچتی تھی اُسکے
 باشندے لباس وغیرہ امور کے اعتبار سے نہایت منعم میں گزارتے تھے۔

قصر غمدان بھی ملک یمن کی کمال صناعی کا ایک بے مثل نمونہ تھا۔ یہ محل قحطان جد امجد
 ابن یمن کے بیٹے ازال کی زیر نگرانی تعمیر ہوا تھا۔ یہ قصر بیس منزل کا بنایا گیا تھا۔ ہر ایک منزل کا
 ارتفاع بیس ذراع یعنی بقدر دس گز معماری کے تھا اور سب سے اوپر کی منزل موٹے اور دلدار
 آئینوں سے مسقف کی گئی تھی اس قصر میں سو کمرے تھے۔

یہ ایک قصر کا حال ہو جسکی وسعت اور کثافت کا اندازہ اس مختصر بیان ہو سکتا ہو اسکے
 علاوہ اور بھی بہت سے مشہور اور عالیشان قصر و محلات اور قلعے تھے جنکی عظمت و خوبصورتی کو افسانے
 زبانوں پر جاری اور صفحات تاریخ میں درج ہیں مگر ہم اُنکا بیان کر کے طول دینا نہیں چاہتے۔
 سبا بن یثرب بن یعرب بن قحطان یمن کا سب سے پہلا بادشاہ گذرا ہے اُس نے چار سو چوبیس
 سال سلطنت کی ہے۔ اُسکا اصلی نام عبد شمس تھا مگر چونکہ اُس نے اقوام عرب میں غلامی کا طریقہ
 جاری کیا اسلئے اُسکو سبا کا لقب دیا گیا اور اُسکی شہرت اس لقب کے ساتھ ایسی ہو گئی کہ اصلی
 نام گویا فراموش ہو گیا۔

اور انبیاء میں سے آپ ہی یمن کے بادشاہ ہوتے ہیں۔ وہ کہتا ہے۔

سَيَمْلِكُ بَعْدَ نَامِلِكُ عَظِيمُ	نبی لا یرخص فی الحرام
ہمارے بعد ایک بڑا بادشاہ مالک ہوگا	جو نبی ہونگے اور کسی فعل حرام کی اجازت نہ دیگا
وَيَمْلِكُ بَعْدَهُ مَوْلَاكَ	یصیر الملک فینا بانقضاء
اور اُن ملک کے بعد جو حضرت سلیمان کے بعد ہونگے ہم میں سے بہت بادشاہ مالک ہونگا۔ اور ملک باہم تقسیم ہو جائیگا	
وَيَمْلِكُ بَعْدَ قُطَاتٍ بَنِي	تقی محبت خیر الانام
اور قوم قحطان کے بعد ایک نبی مالک ہوگا	جو متقی شب بیدار اور تمام مخلوق سے بہتر ہوگا
یسی احمد ایالیت راحی	احمد بعد مبعثہ بعثام
اُن کا نام احمد ہوگا۔ اسے کاش میں اُن کی بعثت کے ایک برس کے بعد تک زندہ رہتا	
فاعضده واحبوه بنصیری	یکل مذ حبر و بکل سراخی
تو میں اُنکی اعانت کرتا اور اُنکی نصرت کیلئے	ہر سلح کا پی تیر انداز کو لے جاتا
متی یظہر فکونوا صریہ	ومن یلقی یبلغہ سلاخی
جب وہ ظاہر ہوں تو اُن کا مددگار رہنا	اور جو اُن سے ملے میرا سلام پہنچا دے

شہر بارہ جس کے حالات یہاں بیان ہونگے اسی بادشاہ سبا کا بنا کر دہ تھا۔ ہانی کے نام کی وجہ سے اُس شہر پر بھی سبا کا اطلاق ہو جاتا ہے اور اُس قوم کو جو وہاں موجود تھی سبا کہتے ہیں۔ کلام اللہ میں قوم سبا اور سبیل عرم کے واقعہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ بَوَايِعُ جَنَّتَيْنِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّ مِنْ رِزْقِ رَبِّكَ وَ
اشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّكَ فَخُورٌ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَا
هُمُ جَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ اُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ رَقِيقٍ ذَٰلِكَ
جَزَاءُ بَعَثْنَا كُفْرًا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكُفُورُ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّ الْفَرَى الَّذِي يَرَوْنَ
فِيهَا قَرَىٰ ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَأْتِيَا وَيَا مَعْشِرَ الَّذِينَ هُمْ
رَبُّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْقَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَعَزَّوْهُمُ احْدَادٍ يُكْفَرُونَ وَكَانَ
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ

مطلب یہ ہے کہ قوم سبا کے لئے خاص اُن بستیوں اور وطن میں خدا تعالیٰ کی قدرت اور غیر متناہی نعمتوں کی عجیب نشانی تھی۔ اُن کے گردا گرد دائیں اور بائیں باغوں کی قطاریں تھیں اُن کو عام اجازت اور ہماری طرف سے بطور امتنان یہ حکم تھا کہ تم کو جو انواع و اقسام کی نعمتیں دی گئی ہیں۔ اُن کو بے تکلف کھاؤ اور خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہو اُن کا شہر جہیں وہ رہتے تھے ایک شہر تھا نہایت پاک صاف ہر قسم کی کالیف اور موزا سے خالی۔ اور رب تھا مغفرت کرنیوالا لیکن اُنہوں نے شکر گزاری اور اطاعت کے انکار کیا۔ بجائے شکر گزاری کے مرتکب کفرانِ نعمت ہوئے تو ہم نے اُن پر سخت اور برباد کن رو کو مسلط کر دیا اور اُن کے سرسبز و شاداب باغوں کے عوض میں دو باغ دیئے گئے جن کے پھل کڑے بد مزہ تھے اور جن میں کچھ تھوڑے سے درخت بیری کے تھے۔ یہ سزا اُن کو کفرانِ نعمت کی دی گئی اور ہم ناسپاسوں ہی کو ایسی سزا دیتے ہیں۔ اہل سبا پر ہمارے انعام اسی حد تک ختم نہیں ہو گئے تھے۔ بلکہ ہم نے راحت اور آسانی سفر کیلئے اُن کے اور ملک شام کی درمیانی مسافت میں قریب قریب مسافت معین پر گاؤں اور منزلیں بنادی تھیں جسکی وجہ سے وہ رات اور دن امن و اطمینان کے ساتھ سفر کرتے تھے لیکن اُنہوں نے اس نعمت کی بھی قدر نہ کی بلکہ دعا کی کہ الہی ہمارے سفر کی منزلوں میں دوری پیدا کر دے۔ کیونکہ سفر کا لطاف بھوک اور پیاس ہی میں حاصل ہوتا ہے اور ایسی خواہش کر کے اُنہوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا۔ ہم نے اس ناشکر گزاری کی سزا میں اُن کو ایسا تباہ و برباد کر دیا کہ لوگوں کی زبانوں پر صرف اُن کی کہانیاں باقی رہ گئیں اور وہ متفرق و پریشان کر دیئے گئے اور تمام واقعہ میں صبر کرنیوالوں کے لئے بڑی بڑی علامات اور نشانیاں ہیں۔“

آیات مذکورہ بالا میں قوم سبا کے حالات آبادی کے بعد بادی اتمام نعمت کے بعد ناسپاسی اور اسکی سزا کا اجمالاً بیان ہوا ہے مگر جس انداز سے ہوا ہے اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ واقعہ دنیا کے عجیب ترین واقعات میں سے ہے اب ہم اسکی تفصیل موضحین و مفسرین کے اقوال سے منتخب کر کے لکھتے ہیں۔

قوم سبا جن بستیوں میں آباد تھی انہیں زراعت کیلئے ندی اور نالوں کی پانی کام میں آتا تھا ستر چھوٹے بڑے ندی اور نالے ایسے تھے جنہیں خاص اوقات کے اندر پانی کی آمدنی ہوتی تھی۔ جیسے برساتی نالوں میں ہوتا ہے۔ اور سال کے سال جو پانی آتا تھا وہ تھوڑا ہوتا تھا جس کی تقسیم میں باہم خوب جنگ جملہ و قتل و قاتل تک نوبت پہنچ جاتی تھی اور جو ایام برسات کے ہوتے تھے انہیں روکے پانی سے جان و مال و عمارت و زراعت کا نقصان ہوتا تھا۔ ایک زمانہ اسی حالت میں گذر گیا۔ مگر بلقیس تخت شاہی پر متمکن ہوئی تو انکو باہمی مجادلہ اور مقابلہ سے منع کیا۔ لیکن پانی اسی حاجت کی چیز ہے جس کے بدون گزارا نہیں ہو سکتا۔ وہ اپنی حالت میں مجبور تھے، بلقیس کے حکم کی اطاعت نہ کر سکے اور اسی لڑائی جھگڑے میں مبتلا رہے بلقیس نے جب دیکھا تو وہ تخت سلطنت سے کنارہ کش ہو کر گوشہ نشین ہو گئی اور ملک بے سر رہ گیا ان لوگوں نے یہ حالت دیکھ کر ملک سے بملاطفہ درخواست کی کہ زمام سلطنت اپنے ہاتھ میں لے لے۔ مگر اس نے صاف انکار کر دیا۔ جب کسی طرح اسے منظور نہ کیا تو ان لوگوں نے دھمکی دیکر کہا کہ یا تو تخت شاہی پر متمکن ہو کر سلطنت کے کام کو سنبھالو ورنہ ہم تم کو قتل کر دیں گے۔ ملک نے کہا تم عجیب

۱۔ یہ وہی بلقیس ہے جس کا تذکرہ کلام مجید کی سورہ نمل میں ان آیات کے اندر کیا گیا ہے۔
وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَيْدَ هَذَا كَانَ مِنَ الْغَابِئِينَ ۝ لَاَعْلَنَ بَيْنَهُ عَدَا بًا شَدِيدًا ۝ اَوَّلًا اَذْبَحْنَاهُ اُولَیَّا یَیْسَی بَسُلْطَانٍ مُّبِیْنٍ ۝ اِلَی الْاُخْرَیۃ ۝ فَاَسْلَمْتُ مَعَ سُلَیْمٰنَ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ خلاصہ مطلب ان آیات کا جس سے ہماری غرض کو تعلق ہے یہ ہے کہ جن والس اور طیور حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکر میں داخل تھے جب آپ سفر کرتے تو یہ تینوں لشکر ہمراہ ہوتے اور ان لشکروں کی ترتیب بالکل علیحدہ علیحدہ ہوتی تھی ہر ایک لشکر اور جنس کا افسر اپنے ماتحت حصہ فوج کا ذمہ دار اور انکی ترتیب کا جوابدہ ہوتا تھا یہ ممکن نہ تھا کہ کوئی اپنی جگہ سے مل جائے یا آگے پیچھے بڑھ جائے۔ جن والس اور طیور میں سے ہر ایک کیلئے جدا جدا خدمتیں معین تھیں اور حضرت سلیمان علیہ السلام خود اسکی نگرانی اور پڑتال فرماتے رہتے تھے۔ اسی طرح اس ترتیب اور جلوس کیساتھ آپ نے ایک بار ملک شام سے حجاز کا سفر کیا۔ مکہ معظمہ میں قیام فرمانے کے بعد ملک یمن کا ارادہ کیا اور صنعاء پہنچ کر قیام فرمایا جہاں سے شہر یارب صرف تین منزل رہ جاتا ہے۔ یہ ہمد کے یہ خدمت سپرد تھی کہ پانی کے مواقع کی جستجو رکھے اور جس وقت ضرورت ہو فوراً بتلادے۔ صنعاء پہنچ کر آپ کو پانی کی ضرورت ہوئی ہمد کو طلب کیا تو وہ موجود نہ تھا آپ نے ناراض ہو کر فرمایا کہ اگر وہ اپنی غیر حاضری کی معقول وجہ نہ بیان کر سکے تو اسکو سخت عذاب یا جائے گا۔ تھوڑی دیر میں ہمد حاضر ہوا اور اسنے نہایت جرأت کیساتھ غیر حاضری کی وجہ بیان کی کہ میں اسی بات دریافت کر کے آیا ہوں جس کی آپ کو اطلاع نہیں ہے میں ملک سبا سے آیا ہوں (بقیہ صفحہ ۲۳۹)

احسن اور بے عقل ہو چھکو مجبور بھی کرتے ہو اور میری اطاعت بھی نہیں کرتے۔ اس پر سب کے عہد کر لیا کہ ہم ضرور فرمانبرداری کریں گے۔ تب ملکہ نے پھر کاروبار سلطنت کو سنبھالا۔ اور دو پہاڑوں کو درہ کو جس کا طول تین میل اور چوڑائی بھی تین میل تھی بڑی بڑی چٹانوں سے اور لوہے کے ذریعہ سے جوڑ کر آہنی سد بنا دی اور تمام ندی نالوں کے پانی کو باختیار خود بہنے سے روک دیا۔ اس دھوکے میں تین دروازے اوپر نیچے ایسے قاعدے اور حساب سے قائم کر دیئے کہ جب چاہا دروازہ کھولا جاتا اور جب چاہا بند کر دیا۔ اور نیچے ایک بہت بڑا حوض بنا دیا پہلے سب کے اوپر کا دروازہ کھولا جاتا تھا اور جب تک پانی اونچا نہ ہوتا اس دروازہ سے حوض میں آتا۔ اور جب نیچا ہو جاتا دوسرا دروازہ کھول دیا جاتا۔ علیٰ ہذا پھر ضرورت ہوتی تو تیسرا کھولا جاتا۔ مگر اسکی نوبت غالباً کم آتی تھی کیونکہ پانی اس کثرت سے ہوتا تھا کہ اُس کے کم ہونے سے پہلے دوسری برسات آ جاتی تھی۔

مورخین اور مفسرین نے یہی لکھا ہے کہ تین دروازے اوپر نیچے بنائے تھے۔ لیکن یہ امر قرین (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۳۸) جہاں ایک عورت حکمران ہے جس کے پاس تمام لوازم سلطنت اعلیٰ درجہ کے موجود ہیں اور نہایت عظیم الشان تخت شاہی ہے۔ مگر بایں ہمہ بجائے شکرگزاری کے کفر میں مبتلا ہے۔ وہ اندر اُسکی تمام فوج آفتاب کی پوجا کرتی ہے اور میری غرض اس عرض سے یہی ہے کہ وہ آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہو جائے۔ آپ نے شکر فرمایا کہ ہم اُسکی تصدیق کریں گے۔ یہ ہمارا خط لیا کر اُسکے پاس ڈال دے۔ دیکھیں وہ کیا جواب دیتی ہے۔ ہمدنے خط لیا کر ڈال دیا بلقیس نے اپنے اعیان سلطنت کو جمع کر کے سنایا کہ یہ خط حضرت سلیمان کا ہے وہ تحریر فرماتے ہیں کہ تم مسلمان ہو کر فوراً یہاں حاضر ہو جاؤ۔ اب تم سب مجھ اس بارہ میں مشورہ دو کیا کروں۔ سب نے کہا ہم بڑی قوت اور شوکت والے ہیں ہم خوب مقابلہ کریں گے لیکن کریں گے وہی جو تمہاری رائے ہوگی۔ ہم سب مطیع ہوں گے۔

ملکہ نے کہا بادشاہ جب کسی شہر کو فتح کرتے ہیں تو اُسکو دیران کر دیتے اور وہاں کے معززین کو ذلیل و خوار کر دیتے ہیں۔ میں ایک تدبیر کرتی ہوں اُن کے پاس تھمتی ہدایا اور تحفے بھیجتی ہوں شاید وہ اس طرح نرم ہو جائیں اور بغیر کسی جھگڑے کے مصاحبت ہو جائے۔

یہ ہدایا حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پہنچے تو آپ نے فرمایا کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ میں مالِ دولت کا طالب ہوں میرے پاس اس سے بدرجہا زائد اور بہتر موجود ہے ان ہدایا کو واپس لیاؤ۔ ہم ایسے عظیم الشان لشکر سے چڑھائی کریں گے جسکی تابِ مقاومت وہ نہ لاسکیں گے اور ذلیل کر کے اُن کو وہاں سے نکال دیں گے۔ ملکہ کے پاس جواب پہنچا تو وہ سمجھ گئی کہ یہ بادشاہ نہیں بلکہ نبی ہیں ہم کسی طرح اُنکا مقابلہ نہیں کر سکتے وہ مع تمام اعیان سلطنت، اہل دربار اور لشکر کے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ لے رہا تھا ہونے جب قریب پہنچے تو آپ کو اطلاع ہوئی آپ نے فرمایا کہ کون شخص بلقیس کے پیچھے سے پہنچا

قیاس نہیں ہے کہ اس قدر طویل دیوار میں پانی کا صرف ایک ہی دروازہ ہو۔ اس کو میری خیال میں تین دروازوں سے یہ مراد ہے کہ پانی کے نکلنے کے تین درجے مقرر کئے ہر ایک درجہ میں اگرچہ کئی منفذ ہوں مگر ان سب پر ایک ہی دروازہ کا اطلاق کر دیا گیا۔

حوض کے اندر سے بارہ نہریں نکالی تھیں اور ان میں صنایعی اور بخیری کا ایسا کمال دکھلایا کہ ان واحد میں اگر سب نہروں میں پانی جاری کر دیا جاوے تو ہر ایک نہر کے اندر ایک رفتار سے جائے۔ اسکی جانچ اس طرح کی کہ حوض میں مینگنیاں ڈال کر دیکھا گیا۔ اور جب دیکھا گیا کہ سب نہروں کی طرف اُنکی رفتار یکساں نہیں ہے بلکہ کسی سمت کو مینگنی سرعت کیساتھ گئی اور کسی جانب آہستہ تو زمین کی سطح کو ہر جانب ایسا یکساں ہوا کر دیا کہ یہ فرق باقی نہ رہا۔ ان بارہ نہروں سے تمام ملک سبکی آبپاشی ہوتی تھی اور اُس میں یہ کمال دکھلایا کہ ہر شخص

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۳۹) اُس کے تخت کو یہاں لاسکتا ہے۔ بقول اکبر مفسر بن آصف ابن برخیلے برکت اسم اعظم اور بقول بعض ایک فرشتے نے جو آپ کے ساتھ رہتے تھے اُسکو آنکھ جھپکنے سے پہلے لا کر سامنے رکھ دیا جب بقیس پہنچی تو آپ نے فرمایا تمہارا تخت ایسا ہی ہے۔ وہ سمجھ چکی تھی کہ وہی تخت ہے۔ مگر احتیاط کے طور پر جواب دیا کہ یہ بالکل اُس ہی جیسا ہے۔ اور مجھے اب ایسے معجزے دکھلانے کی اب ضرورت نہیں رہی مجھے تو اول ہی آپ کی نبوت کا احساس اور علم حاصل ہو چکا اور میں تو اسلام لاپچی ہوں۔

یہ مختصر بیان ہے بقیس کے مسلمان ہونے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہونیکا۔ واقعہ کی تفصیل اور تشریح کا یہ موقع نہیں ہے۔ البتہ یہ بیان کر دینا کہ مسلمان ہونیکے بعد اُسکے ساتھ کیا معاملہ کیا گیا مناسب ہو۔ اکبر مفسر بن یہ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فوراً اُس سے نکاح کر لیا اور اُس کو بدستور سلطنت پر برقرار رکھا۔ ہر مہینہ میں ایک بار خود اُس کے پاس تشریف لیجاتے اور تین دن قیام کے بعد واپس تشریف لاتے۔ بقیس سے آپ کی اولاد بھی ہوئی۔

اور بعض یہ کہتے ہیں کہ مسلمان ہو جانیکے بعد آپ نے اُس سے فرمایا کہ تم اپنی قوم میں کسی شخص کو منتخب کرو جس کو تمہارا نکاح کر دیا جاوے اُسے کہا کہ مجھ جیسا شخص نکاح کر کے کسی مرد کا تابع اور مطیع بنے۔ نہایت ناز و نیاز بات ہو۔ آپ نے فرمایا کہ اسلام لائیکے بعد ایسا کرنا ضروری ہے۔ اُس نے کہا کہ اگر نکاح کرنا ضروری ہے تو آپ میرا نکاح ہمدان کے بادشاہ ذاتبیع سے کر دیجئے۔ چنانچہ نکاح کر دیا گیا اور ملک یمن بدستور ان کے ہاں رہ کر دیا گیا۔ ذاتبیع نے سلطنت سنبھالی اور جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات ہوئی تو اُنکی سلطنت کا بھی تذکرہ کیا۔ ان دونوں قوال ہیں؟ جسکو بھی صحیح مان لیا جائے اُسے اتنی بات ضرور ثابت ہوتی ہو کہ مسلمان ہونے کے بعد ملکہ بقیس اپنے ملک میں بحیثیت سلطان مقیم رہی اُس کا ملک زائل نہیں ہوا۔ ۱۲۰

اپنی زمین کے لئے ایک آن واحد میں پانی لے سکے۔ اور ظاہر ہو کہ پانی کی ایسی عجیب و غریب تقسیم جب ہی ہو سکتی ہے کہ ملک بھر کو نہایت قرینے کے ساتھ مساوی بارہ حصوں پر منقسم کیا گیا ہو۔ اور نہریں سے ٹھیک حساب کے مطابق بڑے راجہ اور اُس میں سب گولیں اور گولوں میں سے نالیاں اس قرینے سے نکالی ہوں کہ ہر کھیت میں وقت واحد کے اندر پانی پہنچ سکے اور پھر نہر کے اندر پانی اس حساب سے لایا گیا ہو کہ تمام چھوٹے بڑے راجہ کھول دیئے جائیں تو سب کے لیے کافی اور ہر ایک میں بقدر اُس کے اندازے کے جاری ہو سکے۔

یہ دیواریا پانی کا بند جو ملکہ بلقیس نے بنایا تھا۔ اسی کو سد مارب کہتے ہیں۔ اکثر مورخین و مفسرین کا بیان ہے کہ سد مارب ملکہ بلقیس کے زمانہ میں اُس کے حکم سے تیار ہوئی۔ لیکن بعض دوسرے مورخین لکھتے ہیں کہ سد مارب خود بن یثحب بن یعرب بن قحطان کی بنائی ہوئی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ لقمان بن عاد نے بنائی تھی جس میں پانی نکلنے کے تیس منفذ تھے اور بعض کہتے ہیں کہ قبائل یمن کے جدا جدا قحطان نے اُس کو بنایا تھا۔

اس امر کا فیصلہ کرنا دشوار ہے کہ فی الواقع کس نے بنایا تھا مگر حضرت عبداللہ بن عباس اور وہب کے یہی روایت ہو کہ بلقیس نے بنایا تھا۔ اور اس وجہ سے اس قول کو ترجیح دی جا سکتی ہو بہر حال کسی نے بنایا ہو مگر پانی کی اس عجیب و غریب تقسیم اور ہر وقت بلا وقت و مشقت دستیابی نے تمام ملک کو گلزار بنا دیا۔ باشندے نہایت خوشحالی اور اطمینان کی حالت میں بسر کرنے لگے۔ خدا تعالیٰ نے اُن پر اپنی نعمتوں کے دروازے کھول دیئے اُن کے ملک کو دنیا میں جنت کا نمونہ بنا دیا۔ انکی بستی کے دونوں جانبوں (شمال و جنوب) میں متصل اور متلاصق باغوں کی قطاریں چلی گئی تھیں۔ رجاںب شرق و غرب کو اس وجہ سے خالی چھوڑا گیا تھا کہ آفتاب کی گرمی اور دھوپ پہنچنے میں بروقت اور رطوبت کے غلبہ کا اندیشہ تھا جسکی وجہ سے مزاجوں کے اعتدال و جسموں کی صحت میں خلل پڑ جائے۔ پھلوں اور سیوؤں کی یہ کثرت تھی کہ ایک عورت اگر اپنے سر پر ڈلیا رکھ کر اس طرح گزرے کہ ہاتھ کسی کام میں مشغول ہوں تو بغیر ہاتھ لگا سے اور بغیر درخت کو ہلاتے ہر قسم کے میوؤں کی اسکی ڈلیا بھر جاتی تھی۔ میوؤں کی طلباء تحصیل میں ذرا بھی حرکت اور جنبش کرنی نہ پڑتی تھی۔

آب و ہوا ایسی فرحت بخش روح پمداور صحت افزا تھی کہ کوئی موزی جانور خواہ ساک۔۔۔ بچھو

کھٹل پتو وغیرہ از قسم حشرات الارض ہوں یا درندے۔ اُن میں پیدا نہ ہوتے تھے اور نہ زندہ رہ سکتے تھے۔ اگر کسی نووارد کے کپڑوں میں پتو کھٹل یا جوں ہوتی تھی مارب کے حدود میں داخل ہوتے ہی فوراً فنا ہو جاتی تھی۔ باشندوں کو نہ کبھی کوئی مرض پیش آتا تھا اور نہ کسی قسم کا سورہم ہوتا تھا اور نہ ذائقے خراب ہوتے تھے۔ غرض نعمت کے تمام شعبے اُن کو حاصل تھے نہ ایسی عجیب و غریب نعمتوں کے حصول سے کوئی مانع تھا۔ نہ طلب میں دقت اور مشقت لاحق ہوتی تھی۔ اور نہ استعمال کے بعد اُن کو کسی قسم کی ناگواری یا گرائی پیش آتی تھی۔ اور پھر یہ دنیاوی اور جسمانی ہی نعمتیں اُن کو نہیں دی گئی تھیں۔ بلکہ اُس کے ساتھ اسکا بھی اطمینان دلایا تھا کہ جب قدر اور جس طرح چاہوں ہماری نعمتوں اور لذتوں سے فائدہ اٹھاؤ تم ہر قسم کے مواخذہ سے بری ہو تم سے کچھ پرسش اور باز پرس نہیں ہے، البتہ یہ سب دنیا و آخرت کی نعمتیں عطا فرما کر اُن کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ اپنے رب کو جانتے پہچانتے اور اُس کی شکر گزاری ادا کرتے رہو۔

اس کے علاوہ اُن پر اور بھی قسم قسم کے انعامات خداوندی مبذول تھے۔ اپنے وطن میں مقیم رہ کر یہ دولتیں اُن کو میسر تھیں۔ جو دنیا میں کسی قوم اور کسی ملک کو حاصل نہ تھیں۔ اور اگر تجارت و تفریح کیلئے ملک سے باہر جاتے سفر کرتے تو اُس میں بھی اُن پر ایسے ہی انعام مبذول تھے ان کو گونہ زیادہ تر ملک شام کی طرف سفر کرنے کا اتفاق ہوتا تھا۔ ملک شام کا خطہ اپنی سرسبزی و شادابی برکات ظاہری و باطنی میں مشہور و مسلم تھا۔ مارب اور شام کے درمیان کئی جہینے کی راہ تھی اس طویل مسافت میں خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے برابر کے فاصلے اور قریبے کے ساتھ سرسبز و شاداب یہاں کا سلسلہ قائم فرمادیا گویا صحیح پیمائش کے بعد مساوی حصہ کر کے ایسی منزلیں بنادیں جن میں مسافرین کی راحت و آرام کے لئے سرائیں اور ہوٹل موجود تھے صبح سے دوپہر تک چلکر اگر مسافر مقام کرنا چاہے تو اُسکو اتنی مسافت پر ایک اچھی آباد اور پُر نعمت بستی ملتی تھی جس میں ہر قسم کی ضروریات زندگی اور سامان آسائش مہیا ہوتے تھے۔ علیٰ ہذا دوپہر سے شام تک چلنے والوں کیلئے امن کی یہ حالت تھی کہ راستہ میں نہ کسی درندے کا خوف تھا اور نہ دشمن کا کھسکا بلکہ ہر ایک کے اوپر ایسی سکون اور صفائی باطن کی کیفیت طاری ہوتی تھی کہ راستہ میں اگر بیٹا باپ کے قاتل کو بھی دیکھے تو اُس میں کسی قسم کی انتقامی حرکت پیدا نہ ہو۔ ہر جگہ کھانے پینے کا سامان

اور آسائش کے سامان مہیا تھے۔ ایک شخص بلا کسی قسم کا توشہ ساتھ لئے تن تنہا یہ خوف و خطرات اور دن سفر کر سکتا اور اسی طرح پھینوں کی راہ کو باطمینان سٹے کر سکتا تھا۔

اسی طرح آرام و آسائش سے ایک زمانہ تک بسر کرتے رہے مگر بالآخر دولت نعمت کا نشہ پیر سوار ہوا انہوں نے ہر قسم کی بد مستیاں شروع کر دیں ان الغامات خداوندی کو اپنا خانہ زاد اور اپنی ذات و ملک کی خصوصیات یا اپنے کسب کمالات کے ثمرات سمجھ کر خدا کو فراموش کر بیٹھے اور بجاتے شکر گزاری کفران نعمت کے مرتکب ہوئے بعض روایات کے مطابق ۳۰ نبی اُنکی ہدایات و اصلاح کے لئے بھیجے گئے مگر انہوں نے ایک نشہ سنی اور اسی اپنے خیال خام پر جمے ہوئے ارتکاب معاصی میں منہمک رہا اور اب ان بے انتہا اور بے مثل نعمتوں کے سلب اور زوال کا وقت آگیا۔ لیکن قبل اسکے کہ ہم اُنکی بربادی کے حالات کو بیان کریں ایک خلیجان کو رفع کرنا مناسب سمجھتے ہیں کلام الہی کے سیاق سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قوم سب ایمان لے آئے اور نما خداوندی سے متمتع ہوئے کیسا تھا ایک زمانہ دراز تک خدا تعالیٰ کی عبادت و طاعت میں مصروف اور اُسکی شکر گزاری میں مشغول رہے کیونکہ جملہ رب مہجور اسکا مقتضی ہے کہ اُنکی لغزشوں و خطاؤں سے جو کسی منہمک لذات یا مبتلا تعلقات سے سرزد ہونا غیر اغلب نہیں درگزر کیا جائے اور جو نعمتیں اُنکو دی گئی ہر اُنپر دینی و دنیاوی مواخذہ نہ کیا جائے اور یہ بغیر اسکے کہ وہ مومن ہوں ممکن نہیں ہے۔ علیٰ ہذا فاعرضوا بھی اسی کو مقتضی ہے کہ انہوں نے کچھ عرصے بعد شکر گزاری سے اعراض و انکار کیا۔ اور اسی کی تائید اُس جملہ سے ہوتی ہے جو ابن جریر نے خفاک سے روایت کیا ہے۔

فعا شوا زمانا من الدهر شرا		یعنی ایک زمانہ تک اسی حال میں رہے اور پھر اُس کے بعد
انہم عتوا و عملوا بالمعاصی		سرکشی شروع کر کے معاصی کے مرتکب ہو گئے۔

اور یقین جو بانی اس سد مارب کی ہے اُسکی نسبت کلام اللہ میں صاف موجود ہے کہ وہ اور اُسکی قوم آفتاب کی عبادت کرتی تھی۔ لیکن اگر ہم اُن دوسرے اقوال کو ترجیح دیکر تسلیم کریں کہ سد مارب کا بانی سبار بن شجب یا لقمان یا قحطان تھے تب تو کچھ اشکال ہی نہیں کیونکہ یہ لوگ جو مومن تھے۔ سبار کے اشعار تو ہم اول نقل کر چکے ہیں جن سے اُسکا مومن ہونا معلوم ہوتا ہے لقمان ہی میں جو اود علیہ السلام پر ایمان لائے تھے اور قحطان کی نسبت کو تصریح نظر سے نہیں

گندری مگر ساجو اٹکا پڑتا ہوتا ہے مومن تھا۔ تو یہ اغلب اور یقینی معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی مومن تھا۔
 البتہ بلقیس کو بانی ماننے میں کچھ اشکال نظر آتا ہے لیکن یہ اشکال بھی تھوڑے سرتال میں رفع
 ہو سکتا ہے۔ بلقیس نے سدبارب ایسے وقت میں بنائی کہ وہ شرک کی حالت میں تھی۔ لیکن آخر میں
 حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاتھ پر وہ مسلمان ہو گئی اور مسلمان ہو کر سلطنت کرتی رہی تو اب نتیجہ
 نکال لینا کچھ دشوار نہیں ہے کہ قوم ساجو جس قدر انعام و اکرام ہوئے جنکا ذکر کلام الہی میں ہے وہ
 بلقیس کے مسلمان ہونے کے بعد ہوئے ہیں اور گو سدبارب بنانے کے بعد اس ملک کی حالت
 درست ہو گئی تھی مگر اس منہبائے درجہ ترقی عروج پر بعد اسلام بلقیس کے پہنچی تھی۔ اور پھر زمانہ
 دراز تک قوم ساجو اسلام پر ثابت قدم عبادت خداوندی میں مصروف اور نعمات الہی سے شکر میں
 صمیم قلب و راضی من قلب و رطب اللسان رہے ہوں۔ اور اس کے بعد انہیں طغیان کفران کا مادہ
 پیدا ہوا جو جس نے انجام کار اس تباہی و بربادی تک پہنچا دیا۔

اس خلجان کو رفع کرنے کے بعد اب ہم اصل واقعہ تباہی قوم ساجو کی طرف رجوع کرتے ہیں،
 مفسرین اور مؤرخین کا اس پر تو اتفاق ہے کہ سدبارب کے خراب ہونے اور بند کو توڑ کر سیلاب کے
 آنے کا ظاہری سبب ہوا کہ چوہوں نے آسمان جابجا قطب لگا کر سوراخ کر دیئے تھے مگر واقعتاً
 کے بیان اور ترتیب میں اختلاف ہے،

ابن جریر طبری اور ابن حاتم نے وہب بن منبہ سے روایت کیا ہے کہ قوم ساجو رکشی اور
 ترمذ میں حد سے گزرنے لگی تو انکی ہدایت کو تیرہ (۱۳) نبی بھیجے گئے مگر ان پر کچھ اثر نہیں ہوا۔
 انکو سد پر اعتماد تھا کہ سیل وغیرہ ان تک نہیں پہنچ سکتی۔ البتہ علم کہانت کے ذریعہ سے ان کے
 ذہن میں یہ بات جمی ہوئی تھی کہ اُنکی آہنی سد کو چوہے خراب کر ڈالیں گے اس سے محفوظ رہنے
 کی تدبیر کر لی تھی کہ اس دیوار پر جہاں دو چٹانوں کے درمیان کچھ ذرا سا بھی سوراخ دیکھا وہاں
 ایک بلی کو باندھ دیا تاکہ چوہا اُس میں داخل نہ ہو سکے۔ اور نہ اُس کے قریب سکے۔ مگر جب اُس کے ٹوٹنے
 کا زمانہ آیا تو ایک سرخ چوہے نے بلی پر حملہ کیا جس سے ڈر کر وہ پیچھے کو ہٹی اور چوہے نے اندر
 کھس کر کھودنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ انجام کار سیلاب نے دیوار کو توڑ دیا۔

اس روایت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ خیال عام طور پر ان لوگوں میں پھیلا ہوا تھا کہ

امر کو بالکل مخفی رکھو ہمارا خیال ہے کہ ہم کسی حیلہ سے اپنی جائیداد و باغات اور مکانات فروخت کر کے نکل جائیں اُسے اپنے برادر زادہ حارثہ کو بلا کر کہا کہ کل جب مجلس میں شرافت وہی ان ملک جمع ہوں تو میں تم کو کسی بات کا حکم دوں گا تم اُسکے ماننے سے انکار کر دینا میں تم کو مار دوں گا تم بھی میری تھپڑ مارنا۔ بھتیجے نے کہا یہ کیونکر ممکن ہے کہ بیٹا باپ کو مارے اُسے کہا ایسا ہی کرنا ہوگا۔ اس میں تمہاری اور ہمارے مصالحت ہے۔ اگلے روز جب سردار اور شرافت سلام کی غرض سے حاضر ہوئے تو حسب قرار داد عمران نے حارثہ کو حکم کیا اُسے تفصیل سے انکار کر دیا۔ عمران نے حارثہ کو لکڑی ماری۔ حارثہ نے بھی عمران کے زور سے تھپڑ پی کیا اسپر عمران بگڑ گیا اور کہا کہ چھری لاؤ میں اسکو اسی وقت ذبح کرتا ہوں۔ تمام حاضرین نے سفارش کی کہ جرم بیشک سخت ہے مگر قتل سے درگزر کر کے اور کوئی سزا پائے کتنی ہی سخت ہو دیجاؤ عمران نے کہا ہرگز نہیں میں اسکو ضرور ذبح کر دوں گا۔ لوگوں نے جب دیکھا کہ عمران ہرگز نہیں مانتا تو حارثہ کے مانہال میں اطلاع کر دی وہ سب فوراً وہاں پہنچے انہوں نے کہا کہ اس جرم کے تاوان ادا کرنے کیلئے ہم ہر طرح سے حاضر ہیں۔ عمران نے ایک مانی اور ذبح کر کے پر مھر رہا۔ ان لوگوں نے یہ دیکھا تو کہا کہ ہم سب جہنم میں رہیں گے تو ایسا نہیں کر سکتا۔ ان نے کہا کہ اگر یہ بات ہو تو میں اس ملک میں ہرگز نہ رہوں گا جہاں میری توہین کی گئی ہو میں جاتا ہوں اور اپنی تمام جائیداد فروخت کرتا ہوں۔ بنو حمیر نے خوب بڑھکرتیں لگائیں اور سبق خرید لیا۔ عمران اپنے قبیلہ اور خاندان کے بارے میں رنجست ہو گیا۔ ان تینوں دایتوں میں اگرچہ بظاہر تعارض و تناقض معلوم ہوتا ہے مگر ان سب کو اگر صحیح مان لیا جاوے تو جمع کرنا بھی ممکن ہے۔

یہ ہو سکتا ہے کہ سب سے پہلے عمران بن عامر کو کاہنہ کے ذریعہ سے علم ہوا ہو اور وہ اس حیلہ سے ملک چھوڑ گیا ہو اُس نے چوہو کو بھی دیکھا ہو لیکن وہ کیفیت اس درجہ تک پہنچی تھی کہ دوسرے لوگ بھی اُنکو دیکھ کر متنبہ ہو جاتے۔ تواریخ بھی اسپر شاہد ہیں کہ عمران بند کے ٹوٹنے سے زمانہ دیر پہلے مارب کو چھوڑ کر چلے گئے تھے لیکن یہ بات قریباً ممکن ہے کہ عمران نے کیسا ہی اس اذ کو مخفی رکھا مگر وہ ایسا پوشیدہ رہا ہو کہ اُسکے چلے جانے کے بعد بھی کوئی اسپر مطلع نہ ہوتا۔ عمران کے بعد یہ خیال ان لوگوں میں ضرور پھیلا اور اسکے دفعیہ کیواسطے انہوں نے ہر ایسی جگہ جہاں بند میں شگاف نظر آیا تبیاں بندھوا دیں۔ یہ خیال ان میں ایک درجہ تک ضرور پھیلا ہوا تھا مگر اس درجہ تک کہ

اُنکو نہ تھا کہ عمران کی طرح گھر بار چھوڑ کر چلے جاتے لیکن چند سچی لوگوں نے جو دین حق کے متبع اور علم کتاب سے حصہ وافر رکھنے والے تھے ذوزنن کی مجلس میں وہ گفتگو کی جو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں تو اگرچہ اُس میں بند کے ٹوٹنے یا چوہوں کے ذریعہ سے ایسی سخت آفت آنے کا تذکرہ نہ تھا مگر اُس کے انداز بیان اور طرز کلام سے ذوزنن پر فوری اثر ہو گیا اور وہ سمجھ گیا کہ یہ کوئی ہوتوالی بات ہے اور جو خیال عام طور پر راسخ تھا ذوزنن کے نزدیک اب درجہ یقین کو پہنچ گیا۔ اور چونکہ مسیحی علماء کی گفتگو میں کوئی ایسی بات نہ تھی جس سے کسی کو کھٹکا ہوتا اسلئے اُسکا چرچا بھی نہ ہوا۔ اور ذوزنن بھی عمران کی طرح اپنی جائیداد وغیرہ فروخت کر کے ماریے ہجرت کر گیا۔ قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران کا واقعہ حضرت مسیح علیہ السلام سے پہلے کا ہے ذوزنن کا قصہ ماریے کی بربادی سے قریب۔ اس طرح تینوں روایتیں جمع ہوجاتی ہیں اور اُسکا باہمی تعارض باقی نہیں رہتا۔

الغرض عمران تو اپنے خاندان کو ساتھ لیکر وہاں سے رخصت ہو گئے اور چوہوں نے اُس ناممکن التسخیر دیوار میں ایسے شگاف ڈال دیئے کہ پانی نے اپنا راستہ کر لیا اور اس زور سے سیلاب آیا کہ تمام باغات، مکانات، زراعات تباہ ہو گئے۔ زمین قابل کاشت نہ رہی۔ ہر جگہ ریت کے تودے لگ گئے۔ اُن سرسبز اور فرحت بخش باغوں کی جگہ ننگے اور ناقابل کار درخت رہ گئے اور جو لوگ اُوقت وہاں موجود تھے وہ ایسے متفرق ہوئے کہ جس کو جہاں موقع ملا وہاں چلا گیا۔ اور اُسوقت جو آج تک عرب میں سبا کی بربادی و تباہی بطور ضرب المثل کے ہے۔ وہ کسی قوم کی بربادی کا نقشہ کھینچنا چاہتا ہے تو کہتے ہیں تفرقوا ایادی سبا۔ ایادی کے معنی ہیں اولاد کے مطلب یہ ہے کہ مثل اہل سبا کے متفرق ہو گئے۔ ایک اسلامی شاعر کثیر عرۃ اپنی محبوبہ عرۃ کو خطاب کر کے کہتا ہے ۵

آیا دی سبا یا عرۃ ما کنت بعد کور | فلتک یحل بالعینین بعدک منظر

اے عرۃ جب تک میں تیرے دور رہتا ہوں مثل اہل سبا پریشان ہوں اور کوئی خوشگوار منظر آنکھوں میں عینا نہیں معلوم ہوتا

خدا تعالیٰ نے قوم سبا پر اپنے خاص انعام بندوبست فرمائے۔ اور قدرت کے وہ کرشمے دکھلائے کہ کوئی ملک اور کوئی قوم انکی ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتی تھی اُنکے بارش جنت کے باغوں میں شام تھے اُنکی سرزمین ایسی پاک و صاف بنائی گئی تھی کہ اُسکو جنت کا سُر اکہنا زیبا تھا۔ مگر جب تباہی و قحط آیا تو انہیں بھی قدرت کا تماشا دکھلایا گیا۔ وہ دیوار جسکا عرض ایک فرسخ یعنی تین میل تھا جس سے

پلایا گیا ہو جسکی بڑی بڑی چٹانوں کو سینکڑوں آدمی بھی ملکر جنبش نہ دیکھیں چوہے جیسے حقیر جانور سے
برباد کر دی گئی۔ وہ دور وہ باغیوں کی قطاریں اور وہ عالیشان قصر اور مضبوط حصار ان کی آن میں
زمیں دوز کر دیئے گئے۔ وہ قوم جس کیلئے سفر میں بھی یہ راحت کے سامان تھے کہ تھوڑی تھوڑی
مسافت پر سرائیں۔ باغات۔ آرام دہ مکانات۔ ہر قسم کی مکلف غذائیں مہیا تھیں اور وہ ان کو
اکٹا کر یہ دعا کرتے تھے کہ ہماری منزلیں دور کر دی جائیں۔ اسی پریشان کر دیئے گئے کہ انہیں سو ایک اگر
پور گیا تو دوسرا بچھم ایک مشرق کی طرف چلا تو دوسرا مغرب کی طرف گویا انکی استدعا کا نتیجہ سزا کی صورت
میں ظاہر ہوا۔ اہل سبا اگر اول حالت میں اہل جنت کی طرح ہر قسم کی نعمتوں میں تھے تو کفرانِ مہمان کی
بدولت اہل نار کی طرح سخت عذاب میں مبتلا ہو کر پریشان کر دیئے گئے اور آج بجز قصہ کہانی کے
کچھ باقی نہیں باندہ وہ باغ رہے اور وہ مکانات نہ شریک باقی ہیں اور نہ سرائیں۔ فقط کھنڈ اور ریت
توڑے ہیں۔ یا وہ آبادی یا یہ بربادی۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ۔

اس تمام قصہ میں بڑی بڑی نشانیاں اور عبرت کے قابل باتیں ہیں ان لوگوں کے لئے جو خواہشا
نفس سے رکے والے۔ طاعات و عبادات کی شقتوں پر صبر کریں اور خدا تعالیٰ کی نعمتوں پر شکر کریں
نفس واقعہ تو ختم ہو چکا لیکن اُسکے نتائج بیان کر نیسے پہلے ہم یہ بھی بتلانا چاہتے ہیں کہ قوم سبا
یہاں سے اٹھ کر کہاں گئی اور اس بربادی میں کتنی آبادیاں مضمحل تھیں۔ عمران بن عامر کا حال ہم
اور پرکھ چکے ہیں کہ وہ مع اپنے اقارب کے یمن کے قریب سے قبل اپنے وطن کو چھوڑ کر چلا
گیا تھا۔ یورح بن لکھتے ہیں کہ عمران کا بھتیجہ ثعلبہ العنقاء بن عمرو بن عامر ماء السماء تو
حجاز کی طرف متوجہ ہوا اور وہ مع اپنے اہل عیال کے ثعلبیہ اور ذی وقار کے درمیان فروکش ہو گیا
اور جب کچھ غرسہ میں اُس کی اولاد جوان اور حالت درست ہو گئی تو مدینہ منورہ کی طرف روانہ
ہوا۔ مدینہ منورہ میں قبائل یہود پہلے ہی سے متفرق طور پر آباد تھے۔

ثعلبہ نے مدینہ منورہ میں قیام کیا اور جب وہاں رہتے رہتے کچھ قوت و شوکت حاصل
ہو گئی تو یہود کو خاص مدینہ سے نکال دیا اور وہاں گڈھیاں بنالیں۔ کھجور کے باغات لگا دیے
اور یہ بستی خالص ثعلبیہ اور اسکی اولاد کی ہو گئی۔ ثعلبہ کے بیٹے حارثہ ہوتے اور حارثہ کے دو بیٹے
اوس اور خزیمہ ہوتے۔ تمام انصار مدینہ انہیں دونوں کی اولاد ہیں۔

ثعلبہ کے دوسرے بھائی حارثہ حرم مکہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ مکہ معظمہ میں پہلے قوم جرہم آباد تھی اور یہ وہی قوم ہے جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے وقت یہاں آکر آباد ہوئی تھی۔ لیکن یہ قوم سرکشی اور طغیان میں حد سے متجاوز ہو گئی تھی۔ بیت اللہ کی تعظیم اور حرمت اُنکے دلوں میں باقی نہ تھی انہیں میں سے ایک مرد نے جس کا نام اساف تھا اور ایک عورت نے جس کا نام ناملہ تھا خاص بیت اللہ کے اندر زنا کیا تھا جس کی سزائیں وہ مسخ ہو کر پتھر بن گئے اور انہیں عذاب الہی کی زندہ تصویر کو زمانہ دراز کے بعد عمرو بن لُحی نے معبود بنا کر تمام اقوام عرب کا خدا بنا دیا تھا۔

خدا تعالیٰ کو منظور ہوا کہ قوم جرہم کا حرم سے اخراج کیا جاوے اُس کا یہ سامان ہوا کہ ثعلبہ معہ اپنے متعلقین کے وہاں آباد ہوئے۔ اور یہ قوم خزاعہ کے نام سے معروف و موسوم ہو گئی۔ خزاعہ جب وہاں جا کر جم گئے تو انہوں نے جرہم کے ساتھ سخت معرکہ آرائیاں کیں۔ اُن کو حرم سے حل کی طرف نکال دیا۔ اور خود حرم پر قابض اور متمکن ہو گئے۔ قوم جرہم یہاں سے ویران ہو کر جگہ جگہ مارے مارے پھرے۔ اور بالآخر اُنکی نسل منقطع ہو گئی۔ اور آج دنیا اُن کے وجود سے خالی ہے مگر جرہم کو کعبہ سے جلا وطن ہو کر انعامات خداوندی کی قدر یاد آئی اپنی بد فعلیوں پر پشیمان ہوئے چنانچہ اُن کا شاعر حسرت و یاس کے ساتھ کہتا ہے ۵

كَانَ لَوْ تَكُنُّ بَيْنَ الْحُجُوجِ إِلَى الصَّفَا | أَيْنِسُ وَلَوْ لَيْسَ مَرْبِمْكَةً سَاوِرُ

گویا کہ حجوں اور صفا کے درمیان کوئی آدمی تھا ہی نہیں۔ اور مکہ میں کسی نے رات کو بیٹھ کر باتیں کی ہی نہیں

بَلَى لَحْنٌ كُنَّا أَهْلَهَا فَابْدَا دَنَا | حُرُوفُ اللَّيَالِي وَالْخَطُوبُ الزَّوَاجِرُ

کیوں نہیں ہیں تو وہاں کے ساکن تھے۔ ہمیں کوگردش زمانہ اور حوادث عظیمہ نے تباہ کیا ہے

وَكُنَّا وَلَا تِلْكَ الْبَيْتِ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ | نَطُوفُ بِذَلِكَ الْبَيْتِ وَالْخَيْرُ ظَاهِرُ

نابت کے بعد ہم ہی بیت اللہ کے متولی تھے۔ ہم ہی بیت اللہ کا حوالہ کرتے تھے اور ہر قسم کی خیر و برکت ظاہر

جرہم کے بعد ایک زمانہ تک خزاعہ بیت اللہ کے متولی اور کارکن رہے۔ لیکن انہیں میں سے

ایک قبضت نے جس کو ابو عیثان کہتے تھے بیت اللہ کو شراب کے ایک شکنجے کے عوض دیدیا اور یہ

بھی وہاں سے رخصت ہوئے اور بیت اللہ کی تولیت قریش کے سپرد ہو گئی عرب میں یہ منحوس

معاملہ بیع و شرا اور وہ بد قسمت شخص ضرب المثل بن گئے۔ کہا جاتا ہے۔

اَحْصِرْ صَفْقَةً مِنْ ابِی غِیْثَانِ - ابی غیثان سے بھی زیادہ ٹوٹے والا ہے۔

خزاعہ پر اس معاملہ کی وجہ سے ایسا دھبہ لگ گیا کہ کسی طرح نہیں ٹھکتا چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے

اِذَا فُحِزَتْ خُزَاعَةٌ فِي سِدِّیِّ وَ جَدُّ نَاخِرَہَا شَرِبَ الْخُمُورَ

خزاعہ کسی مجلس میں فحش کریں تو اُن کا خمر شراب پینے کے اندر ہوتا ہے،

وَبَاعَتْ كَعْبَةً الذَّخَمِ مِنْ جَهْلٍ لَعَمْرُیْ بِشَسْ مُفِیْخٍ الْفَسْخُورِ

خدا کے گھر کو اپنے جہل کی وجہ سے فروخت کر دیا۔ قسم ہر اپنی جان کی فحش کرے والے کیلئے یہ بہت بُری بات ہے

ثعلبہ کا تیسرا بھائی عمران بن عمرو بن عامر مار السمار سے جدا ہو کر عمان کی طرف چلا گیا۔ وہاں

پہلے طلسم وجدیں آباد تھے لیکن اُن کی نسل منقطع ہو چکی تھی۔ عمران نے عمان کو وطن بنالیا اور وہ

ازد عمان کے نام سے مشہور ہو گئے۔

اور اُس کا چوتھا بھائی جفنه بن عمرو بن عامر ملک شام کی طرف چلا گیا۔ اور وہاں جاکر مالک

بن گئے۔ اور یہی جفنه جبلة ابن الایہم کا جدا مجدد ہے۔

اس بیان سے معلوم ہو گیا کہ انصار اور جبلة بن الایہم ہم جد تھے جس کی طرف ہم جبلة کے بیان

میں اشارہ کر آئے ہیں۔ اسی تعلق قرابت کی وجہ سے حضرت حسان بن ثابت ملوک جفنه کے یہاں

جاتے۔ اُنکی مدح سرائی کرتے اور وہاں بنتے تھے اور آل جفنه بھی اسی وجہ سے اُنکا ادب لحاظ

کرتے تھے۔ باقی قبائل میں بھی اسی طرح جگہ جگہ آباد ہو گئے مگر ہم کو اُسکی تفصیل بیان کرنیکی حاجت

نہیں ہے۔ اب ہم واقعہ سیل عرم سے مفید اور اہم نتائج اخذ کر کے بیان کرتے ہیں۔

نتیجہ اول

قوم سبار کی آبادی۔ انتہائی تنعم اور خوشحالی کا نفس واقعہ کلام الہی میں جب قدر اہتمام کے ساتھ

ذکر فرمایا گیا اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ دنیا کے عجیب ترین واقعات میں سے تھا۔ اگرچہ اُسکی تفصیلی

حالات ہم تک پہنچے ہوں۔ اور چونکہ اُن میں سے بعض حالات صحیح نہ ہوں مگر نفس واقعہ کی صحت

و تسلیم اور اس کے منجمد عجائب قدرت الہی ہونے میں کسی کو انکار نہیں ہو سکتا۔ ہو سکتا ہے تو اسی

کو جو خدا تعالیٰ وسیع قدرت کا مستکر ہوا جس کو کتب آسمانی کے تسلیم سے انحراف ہو۔

اس واقعہ کی تفصیل میں جس قدر حالات ہم نے مفسرین و مورخین کے حوالہ سے لکھے ہیں اُن سے

ہم کو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ دنیا کے حالات ایک تماشہ گاہ کی طرح ہیں جس میں ایک وقت پر ایسا عجیب منظر دکھایا جاتا ہے جس سے حاضرین محو حیرت رہ جاتے ہیں۔ لیکن تھوڑی دیر میں وہ پردہ اٹھادیا جاتا ہے۔ اور جو کچھ دیکھا تھا وہ خواب خیال بن جاتا ہے۔ اُس کے بعد دوسرا سین سامنے آتا ہے اُسکی بھی یہی کیفیت ہوتی ہے۔ ہم جس وقت کوئی عجیب سے عجیب تماشہ دیکھیں تو ہم کو یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ خوش قسمتی سے یہ ہمارا ہی حصہ تھا۔ ہم سے پہلے جو گزر چکے ہیں وہ اس سے محروم تھے ممکن ہے کہ اس بعد کے تماشہ میں کوئی جدت ہو۔ لیکن یہ بالکل واقع اور نفس الامری بات ہے کہ پہلا تماشہ اس سے ہزار گنا زیادہ بہتر اور نفیس گزر چکا ہو تو جائے تعجب نہیں ہے۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ تماشہ گاہ میں ہمیشہ نئے ہی تماشے ہوتے رہیں بلکہ ایک تماشے کو کئی دفعہ دہرایا جاتا ہے۔ اگرچہ کسی دہرائے ہوئے تماشے کو سب سے آخر دیکھنے والا یہ سمجھ سکتا ہے کہ میرے سوا اُس کو کسی نے نہیں دیکھا مگر حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔

دنیا میں ہزاروں تماشے ہوتے۔ اور پردہ عدم میں چھپ گئے۔ لاکھوں کھیل بے اور بگڑ گئے اگر آثارِ قدیمہ کے تماشے کو وہ صحرا اور ہولناک میدانوں کی خاک چھان کر کھوج نہ نکالتے یا تواریخ سے ہم کو اُنکا پتہ نہ لگتا یا کتبِ سماوی میں ایسے حالات کی طرف اشارہ نہ ہوتا تو یقیناً کوئی شخص ایسے دور از قیاس واقعات کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ ہوتا اور جس طرح ریل تار وغیرہ کی ایجاد سے پہلے کوئی شخص اُنکو مان لینے کی وجہ سے قابلِ مضحکہ بن سکتا تھا۔ اسی طرح اُنکے تسلیم میں بھی اُنکو مجنون کہ عقل کا خطاب دیا جاسکتا تھا۔ مگر مشکل یہ ہے کہ دنیا کے پردہ پر ضعیف الخلق انسان کے ہاتھ سے جس قدر عجائب و مقدراتِ الہی کا ظہور ہو چکا ہے اب اُن سے کلیتہً انکار کی گنجائش نہیں رہی۔ گو کسی ایک واقعہ کے خاص اسباب سے تکذیب کر دینا ممکن ہے۔

آج تہذیبِ تمدن کا زمانہ ہے صنعت و ایجاد معراجِ کمال پر پہنچے ہوئے ہیں فوٹو گراف ٹیلیفون۔ ہیلو گراف۔ تار وغیرہ ہزار ہا ایجادات ایسی ہیں کہ اگر اُنکے موجد دعویٰ نبوت کر کے اُنکو اپنے معجزہ میں پیش کرتے تو بہت سے کم عقل حقیقتہً ناشناس تاثراتِ اشیاءِ خواص عناصرِ ناواقف۔ علم طبقات الارض سے جاہل ایمان لانے کو تیار ہو جاتے۔ مگر کون کہہ سکتا ہے کہ جو کشفاتِ الٰہیہ ظہور پذیر ہوئے وہ سب جدید ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ بعض اکتشافات جدید بھی ہوں لیکن ساتھ ہی بھی

ممکن ہے کہ بعض اُن عجائبِ ایجادات کا جو کسی زمانہ میں صفحہ روزگار پر جلوہ گر تھے۔ ابھی تک کسی موجد و محقق کو پتہ بھی نہ لگا ہو۔

تمام علوم کی ابتداء راہِ انبیاء علیہم السلام سے ہوئی ہے۔ صناعتوں کا وجود اُنکے طفیلِ ظہور میں آیا ہے خواص اشیاء اور تاثیراتِ ادویہ سب انہیں کے ذریعہ سے معلوم ہوئی ہیں۔ غرض اُصول ہر علم کے خواہ علمِ شرائع و ادیان ہو یا علمِ ریاضی و ہندسہ ہیئت و طب اُنکے ذریعہ سے دنیا میں پھیلے ہیں۔ بنیاد ان علوم کی انبیاء علیہم السلام نے ڈالی اور اُنکی تفصیل حکما کے ذریعہ سے پھیلی۔ جنہوں نے ہر زمانہ میں اپنی عمریں اُنکی تحقیق و تفصیل میں صرف کر دیں اور آئینہ والی نسلوں کیلئے ایسا ذخیرہ چھوڑ گئے جو ہمیشہ کیلئے کار آمد ہو۔ ان علوم میں سے بعض ایسے اُصول تھے کہ اُنکی تفصیل میں بھی اختلاف پیدا نہیں ہوا۔ مثلاً ریاضی ہندسہ اور بعض کی تفصیل میں اختلاف پیدا ہوا ہر ایک محقق اور فلسفی نے اپنے لئے جدا راہ بنائی جیسا کہ ہیئت و طب اور دوسرے تجربات لیکن متاخرین کا جو کمال ہے وہ صرف تفصیل اور تحقیق میں ہے۔ اُنہوں نے اپنی کوشش سے ایک مادہ کو مختلف ترکیبوں کے سانچے میں ڈھال کر ہزار ہا صورتیں بنادیں۔ مگر یہ دعویٰ کرنا کہ تمام یہ اکتشافات بالکل نئے ہیں۔ اب تک کسی کو وہاں تک رسائی نہیں ہوئی۔ دعویٰ بلا دلیل ہے۔

تواریخ اور آثارِ قدیمہ کتبِ سماوی اُسکے خلاف شہادتیں دیتیں اور تصنیفاتِ متقدمین اُسکی تردید کرتی ہیں۔ اسلئے ہم کو یہ سمجھنا چاہئے کہ زمین کے تمام خزانے ظاہر ہو چکے اور اُسکے اندر جو مادے پوشیدہ ہیں بالکل نکال لئے گئے نہیں بہت کچھ نکل چکے اور ابھی بہت کچھ باقی ہیں ایجاداتِ اسکی شاید ہیں اسلئے یہ ممکن ہے کہ بعض اکتشافات بالکل جدید بھی ہوں۔ مگر یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ بعض ایسے عجائبِ ایجادات زمانہ دیکھ چکا ہے جو حال کے موجدوں کو نصیب بھی نہیں ہوئے اور یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ جن بعض اکتشافات کو ہم جدید سمجھ رہے ہیں وہ ایک زمانہ میں رواج پا کر پڑے عدم میں پوش ہو گئے ہوں۔ اور ہمیں تو کوئی کلام نہیں کہ اُصول اُنکے اول سے موجود ہیں مثال کے طور پر دیکھ لیجئے کہ آواز ہوا کے ذریعہ سے پہنچتی ہے۔ ڈھیمی آواز سے تو تھوڑی دور تک صاف جاتی ہے اور بعد میں منتشر ہو کر کم ہو جاتی ہے۔ بلند آواز سے تو میلوں کی طرح چلی جاتی ہے۔ اس کے اس قدر معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی چیز آواز کو ہوا میں منتشر اور متلاشی ہونے سے محفوظ کر دے تو ڈھیمی آواز بھی اس مقامِ حالت کے

بہت دور تک جاسکتی ہو۔ اب اس کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیجئے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کیلئے ہوا مسخر کردی گئی تھی جو کوئی کہیں گفتگو کرتا ہوا اُسکو پہنچا دیتی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہوا میں آواز محفوظ رکھنے کی قابلیت موجود ہے۔ یہ بات حضرت سلیمان علیہ السلام کیلئے خصوصیات میں سے تھی کہ بلا کسی آلہ اور ذریعہ کے آواز دور و نزدیک کی محفوظ پہنچ جاتی تھی۔ مگر یہ ضرور ہے کہ اہل علم و دانش کو اُس علم نبوت سے جو حضرت سلیمان علیہ السلام کو عطا ہوا تھا اُس کے اصول ضرور معلوم ہو گئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اُن اصول سے کام بھی لیا گیا ہو۔ مگر اب وہ بھی زمانہ کے ہزار ہا عجائب کے ساتھ نیا منیا ہو گئے ہوں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ دنیا کے صفحات پر قدرت کی عجائب گلکاریاں جو نظر آرہی ہیں اور اُنہی قدرت خداوندی کے عجائب راز آشکارا ہو رہے اور ہوتے جاتے ہیں۔ اگرچہ اُنکی نوعیتیں و صورتیں کچھ متغیر اور تبدیل ہوں اور اگرچہ اُن میں بعض صورتیں بالکل نئی بھی ہوں مگر دنیا کی آبادی سے اس وقت تک جس قدر آثار قدرت منظرِ ظہور پر جلوہ گر ہو چکے ہیں اُنہیں یقیناً بہت سی باتیں ایسی تھیں جو باوجود ہزار کوشش و جانکاہی اب تک کسی کو نصیب نہیں ہوئیں اور بعض ایسی ہیں جنکو ہم جدید سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں وہ جدید نہیں ہیں۔ اور بعض جدید ایسی بھی ہیں جنکی طرف اب تک کسی کی فہم کی رسائی نہیں ہوتی ہو۔ گو اصول اُنکے اکتشاف و استخراج کے موجود تھے اور خدا تعالیٰ کی وسیع قدرت اور بے انتہا خزان معلومات کا اقتضاد بھی یہی ہے کہ کسی قوم اور کسی زمانہ پر اُسکو تمام نہیں دیا گیا کہ ترک الاول الآخر | پہلے پھلوں کے لئے کس قدر چھوڑ گئے۔

زمانہ موجودہ میں علم و فن۔ صنعت و ایجادات منتہائے کمال کو پہنچا ہوا ہے ایک سو ایک اعلیٰ ایجاد سامنے آکر جو حیرت بناتی رہتی ہے جس فن کو دیکھتے اُسکو معراجِ کمال تک پہنچا دیا ہے۔ فنِ انجیری تعمیر، آبپاشی ہر ایک کی یہی حالت ہے مگر انصافاً دیکھئے کہ سد مار کے بنانے میں انجیر اور معماری کا جو کمال دکھلایا گیا اُس کا ادنیٰ نمونہ بھی اس ترقی یافتہ زمانہ میں کوئی نہیں دکھلا سکا معلق پل بنائے عالیشان مکانات اور قلعے تعمیر کئے۔ مگر بلقیس کی طرح سد مار سے آدھا بند ہی بنایا گیا ہے اور کیا قصہ۔ غمدان جیسا کوئی قصر ہی اس وقت موجود ہے؟

بلقیس نے پانی کے نکالنے کیلئے جن ہندسہ و ریاضی کے قواعد سے کام لیکر اُسکو بالکل پُر قابو میں کیا زمانہ حال کے ماہرانِ فن اس سے زیادہ کر کے نہیں دکھلا سکے۔ اور آبپاشی کیلئے جو طریقے اور قواعد اُس نے

استعمال کرتا اور نہروں کے کاٹنے میں جو کمال اُس نے دکھلایا اُسکی مثال بھی دنیا میں اسوقت موجود نہیں ہے۔

دنیا میں کسی ماہر فن نے کوئی نہر ایسی نہیں نکالی جس سے وقت واحد میں ہر شخص کو پانی مل سکے۔ چہ جائیکہ ایک بڑے حوض سے مساوی درجہ کی پانی نہریں نکالی جائیں۔ ہر ایک نہر میں پانی کی رفتار و مقدار بھی ایک ہو سب نہروں کا علاقہ بھی بالکل مساوی ہو اور وہ سب وقت واحد میں ہر ایک شخص کو پانی دیکیں یہ میں نہیں کہتا کہ ایسا کرنا امکان میں نہیں ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ ایسی سعی بلیغ کے آثار کسی جگہ موجود نہیں۔

یہ حالت ہے تو مادہ پرستوں اور مادی ترقیات کے دلدادوں کو ترقیات کی چکا چوند اور اکتشافات و ایجادات کے عجیب و دلپسند مناظر پر مغرور نہ ہونا چاہئے۔ اور اُن کو ایسی بھول بھلیاں میں پڑ کر ہمت کے طریق مستقیم کو چھوڑ کر خالق و مالک کی یاد کو بھلنا نہ چاہئے۔ ہر ایجاد میں اُسی قدرت کا ظہور ہے ہر ایک اکتشاف میں اُسی کی قدرت کے مکنونہ راز ظاہر ہوتے ہیں۔

بجلی کی طاقت کسی کی مخلوق نہیں ہے۔ تمہارا بڑا کمال یہ ہو کہ اُس کے استعمال کے طریقے ایجاد کرو۔ بھاپ کی قوت تم نے نہیں پیدا کی ہاں اُس سے کام لینا تم کو بتلایا گیا ہے۔ یہی مظاہر قدرت اگر تھوڑے سے غور سے کام لیتے تو تم کو اُس قدیم لم یزل لایزال کی ہستی کا پتہ دیتے جسکے وجود سے زمین۔ آسمان۔ آفتاب۔ ماہتاب۔ جمادات۔ نباتات قائم ہیں اور جس کے ادنیٰ اشارے پر سب گردن جھکانے والے ہیں۔ بلکہ یہی اکتشافات تمہاری لئے بجائے مضل ہونے کے ہادی بن جاتے۔ دیکھو تم سے پہلے کیسے کیسے بالکمال ہو جگہ گزر چکے۔ اُنہوں نے دنیا میں کیسی کچھ ترقیات کیں کیا کیا ایجادیں۔ اور کیسے دقیق علوم یادگار چھوڑے۔ لیکن آج اُنکا نام ہی نام باقی ہے اور جن لوگوں نے اپنی ترقیات پر گھمنڈ کر کے سرکشی و سرتابی کی اپنے خالق و مالک کو بھول گئے اُن کا تو نشان بھی باقی نہیں اگر کچھ ہے تو کہیں کہیں تھوڑے بہت کھنڈ پڑے نظر آتے ہیں۔

یہ حال ہو دنیا کی آبادی۔ سرسبزی و شادابی کا یہ انجام ہو دنیا پر غرور و بد مستیاں کرنیوالوں کا۔

نتیجہ دوم

خیر و شر کا تناسب و تعلق خیر و شر دو متضاد صفتیں ہیں خیر کا شر کی طرف مفعولی ہونا یا شر سے خیر کا نتیجہ برآمد ہونا بظاہر عجیب اور غیر ممکن معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اس میں کسی قدر تفصیل ہو جسکی تحقیق ہم بیان

کرنا چاہتے ہیں۔ خیر محض جو یقیناً خیر ہے۔ جس میں شر کا کچھ بھی شامل نہیں ہے۔ شر کی طرف مفسی نہیں ہوتی۔ اور نہ اُس سے بُرا نتیجہ پیدا ہوتا ہے۔ ایمان خالص اور معرفت حقیقی جس میں دینی شاملہ کدورت و معصیت۔ نافرمانی و ناپاسی کا نہ ہو۔ کبھی منجر انجام بد کی طرف نہیں ہوتی۔ علیٰ ہذا شر محض جو حقیقتاً شر ہے۔ مٹھ خیر و برکت نہیں ہوتا۔ حقیقی کفر پر نجات مرتب نہیں ہوتی۔ البتہ حقیقی ایمان کے ساتھ کچھ عارضی کدورت معاصی و بد اعمالی جمع ہو جائیں تو اُسی قدر بُرا نتیجہ بھگتنا پڑتا ہے لیکن حقیقی ایمان اُس کو نجات کے ٹھکانے پر پہنچا کر رہتا ہے۔

کفر حقیقی کیساتھ اخلاقِ حسنہ۔ نیکو کاری۔ حُسن معاملات جمع ہو جائیں تو اُسی قدر حصّہ اُس کو بھلائی کا مل سکتا ہے جتنی کہ عارضی اور بالائی خوبیاں تھیں۔ مگر حقیقی نجات اُس کو میسر آئیگی اور کبھی ایک شے خیر ہوتی ہے۔ لیکن حدودِ فعلیت سے متجاوز ہو کر وہ شے خیر نہیں رہتی۔ یا جس قدر متجاوز ہوتی ہے اُسکی خیریت میں کمی آجاتی ہے۔ مثلاً رحمت و غضب دونوں بجا و خود اپنے اپنے موقع پر محمود ہیں اور اسی لئے صحابہ کی شان میں اَشْدُّ اَعْلٰی الْکُفَّارِ رَحْمَةً وَبُکْرَةً فرمایا گیا اور مومن جب تک اُممیں یہ دونوں صفتیں موجود نہ ہوں مومن کامل نہیں ہے۔ لیکن اگر شدہ حد سے متجاوز ہو جائے یا رحمت ہی رحمت کا غلبہ ہو جائے اور شدہ معدوم یا ضرورت کے موقع پر بھی کار آمد نہ ہو تو جس درجہ یہ صفات مغلوب یا معدوم ہو جائیں گی ان محمودہ صفات پر نتائج بہتر تب ہوتے جائیں گے۔ بعض سلاطین و اُمراء علماء کی غایت نرمی اور درگزر سے بد نتائج کا پیدا ہونا اور انجام کار فتنِ عظیمہ کا آشکارا ہو جانا اسی وجہ سے تھا۔ اور بعض مسلمان بادشاہوں کی جباری اور شدت سے انواع و اقسام کی خرابیاں دین و مذہب میں پڑ جانا اسی کا ثمرہ ہے۔

اور کبھی ایک شے بظاہر شر ہوتی ہے لیکن اُس کے مرکب کی نیت بخیر اور مطمح نظر کوئی اہم اور ارفع مقصود ہوتا ہے۔ ایسی حالت میں اُس پر اگرچہ ظاہراً ایسا ثمرہ مرتب ہوتا ہے جس کا عنوان پسندیدہ نہ ہو۔ لیکن حقیقت وہ خیر ہوتا ہے اور اُس کا مرکب جیسا مقرب بارگاہِ الہی تھا ویسا ہی ہوتا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے جنت میں شجرہ کو تناول فرمایا۔ جو ارشادِ خداوندی کے خلاف تھا لیکن اُنکی غرض اس تناول سے کسی خواہش نفسانی کو پورا کرنا نہ تھا۔ بلکہ رضائِ باری تعالیٰ اور رویتِ حق کی دائمی نعمت مطلوب تھی کیونکہ جنت میں بڑی نعمتیں رضائِ الہی اور رویتِ حق ہیں۔

ایسی حالت میں اگرچہ تھوڑی مدت کے لئے قیام جنت سے محروم کر دیئے گئے۔ اور یہ امر اُس وقت خلافت طبع بھی تھا۔ مگر اس کا نتیجہ یہ مرتب ہوا کہ زمین پر انکو خلافتِ خداوندی کا وہ مرتبہ مل گیا جس کو منکر ملائکہ میں غیظ پیدا ہوا تھا۔ اور بصورتِ اعتراض اپنے رب کے کہنے پر مجبور ہوئے تھے۔

استجعل فیہا من یفسد فیہا۔ | لے رب کیا زمین پر ایسی مخلوق کو خلیفہ بناتا ہو جو ہمیں فساد برپا کرے
ایسی ہی کبھی ایک چیز صورتِ خیر ہوتی ہے لیکن اُس کے مرکب کی نیت بخیر نہیں ہوتی
بلکہ خدا اور رسول کا مقابلہ حقیقی خیر کا سامنا اور محو کرنا مقصود ہوتا ہے۔ منافقین نے مدینہ میں مسجد بنائی تھی جو بظاہر بڑا عمل صالح تھا۔ مگر حقیقتہً اُس سے مسلمانوں کی ایذا رسانی اور اسلام کا نیست و نابود کرنا مقصود تھا۔ اس وجہ سے اُس پر وہی ثمرات مرتب ہوئے جو شر محض پر ہوتے وہ مسجد گرا دی گئی اور قیامت تک اُس کا نام مسجد ضرار پڑ گیا۔

اور کبھی خیر و شر محض اضافی ہوتے ہیں۔ ایک شے ایک اعتبار سے خیر ہوتی ہے اور دوسرے اعتبار سے شر ہو جاتی ہے۔ وطن مالوف اہل و عیال کے اندر رہنا جیسا کچھ راحت رساں و اطمینان بخش ہے ظاہر ہے۔ لیکن اگر وہ افلاس و رذلت کا موجب بن جائے تو سراسر نقصان اور ضرر ہے علی ہذا سفر کلفتوں اور مشقتوں کا مجموعہ ہوتا ہے مگر ثروت و غنا عزت اور عظمت کا سبب بن جائے تو سراسر سفیہ اور کار آمدی کبھی خیر و شر کے سمجھنے میں مغالطہ ہوتا ہے۔ ایک چیز کو آدمی خیر سمجھتا ہے اور وہ حقیقتہً میں شر ہوتی اور کبھی کسی شے کو شر سمجھتا ہے مگر وہ خیر ہوتی ہے۔ ارشاد خداوندی عسی ان تکرہو شئیئا وھو خیر لکم و عسی ان تحبوا شئیئا وھو شر لکم میں اسی کو بیان فرمایا ہے۔

بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم کو خیر و شر کے باہمی ربط و انتاج میں اس قسم کا اشکال پیش آیا تھا اور اسی بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال پیش کیا جس کا وہ جواب اپنے ارشاد فرمایا جس سے اس ارتباط کی اصل معلوم ہو گئی۔ اور ایک قانون کلی ہا تھا آگیا۔ ہم اُس حدیث کو بجنہ یہاں نقل کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس بات کو اپنے بعد تمہارے بارہ میں مجھو اندیشہ یہ کہ دنیا کے مال و متاع زینت و تازگی

عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان مما اخاف علیکم من بعدی ما یفتر

عليكم من زهرة الدنيا ونبتها
فقال رجل يا رسول الله اوياتي
الخير بالشر فسكت حتى ظننا انه
يأكل عليه قال فسمع عن الرضا
وقال ابن السائل وكان حمله
فقال انه لا ياتي الخير بالشر وانما
ينبت الربيع ما يقتل حبطا او يُلْمُ
الا اكلت الخضر اكلت حتى امتدت
خاضرتاها استقبلت عين الشمس
فثلطت وبالت ثور عادت واكلت
وان هذا السال خضرة حلوة فمن
اخذة بحقه ووضعها في حقه
فنعوا المعونة هو ومن اخذ
بغير حقه كان كالذي ياكل ولا
يشبع ويكون شهيدا عليه يوم
القيمة متفق عليه (مشكوة
باب الرقاق)۔

تمہارے اوپر کھول دی جاوے گی۔ ایک شخص نے عرض کیا
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا خیر اور بھلائی تو بھی
شر یا بُرائی پیدا ہو جاتی ہے۔ آپ نے یہ سن کر کسی قدر سکوت
فرمایا جس سے ہم سمجھ گئے کہ وحی نازل ہو رہی ہے تو تھوڑی
دیر میں چہرہ مبارک سے پسینہ صاف کر کے فرمایا۔ سائل
کہاں سے اندازہ معلوم ہوتا تھا کہ آپ اس سوال سے
مسرور ہوئے اور جواب میں ارشاد فرمایا کہ خیر سے شر پیدا
نہیں ہوتا۔ موسم ربیع میں علی اور محمد بن زکریا پیدا
ہوتے ہیں جبکہ بکثرت چرنے سے جانور مر جاتے یا قریب لگتے
جاتے ہیں مگر وہ جانور جو اعتدال کے اندر سبزہ کھائے اور وہ چوپا
میں میٹھ کر کھال کرنا شروع کر دے ہضم ہو جائے پر گوشت برادر
پیشاب کے۔ اور جب حاجت ہو پھر کھاؤ۔ یہ مال متاع بھی
ایسی ہی خوشگوار اور دل کو لبھانیوالی چیز ہے۔ جو شخص
اُسکو جائز طور پر حاصل کرے اور موقع پر خرچ کر دے تو وہ
نہایت مفید اور معین علی الخیر ہے۔ اور جو ناجائز طور پر
حاصل کرے اُسکی مثال یہ شخص کی ہوگی جو برابر کھاتا رہے
اور اُسکا پیٹ نہ بھریں۔ اور یہ مال قیامت کے دن
اُس کے مقابلہ میں گواہ بن کر آئے گا۔

سائل کو یہ شبہ پیدا ہوا کہ جب مال بذریعہ حلال حاصل ہوا تو اُس میں اندیشہ کرنیکی بظاہر کوئی وجہ
نہیں ہے اور اس سے بدلتا ہے پیدا ہونے کا خوف سمجھ میں نہیں آتا۔ اس بنا پر انہوں نے یہ استعجاب ظاہر کیا
اویاتی الخیر بالشر۔
کیا خیر سے شر پیدا ہو سکتا ہے۔

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد نے صرف اس سوال ہی کا جواب عنایت
نہیں فرمایا بلکہ حقیقت میں اُس کے قواعد کلیہ بتلا دیتے۔ یہ تو صراحتہ ہی ارشاد فرمایا کہ خیر سے شر

حاصل نہیں ہوتا۔ اور یہی ہم نے اول عرض کیا تھا کہ خیر محض منجر الی الشر نہیں ہوتی۔ اس کے بعد جو مثال شرما
فرمائی اُس سے اول تو یہ بات ثابت ہوئی کہ امر خیر اگر حد اعتدال سے متجاوز ہو جائے تو اُس سے
نتیجہ بد پیدا ہو سکتا ہے۔ مرقاۃ میں بذیل شرح حدیث لکھا ہے۔

المفتي ان الربيع يثبت خيار العشب
فيكثر منها الماشية الاستطابته اياه
حتى يفتح بطونها من عجا وزها حرا لاعتدال
فينفتح امعائها من ذلك فتقوت او
يقرب الموت ومن المعلوم ان الربيع
ينبت اضرابا لعشب فهي كلها خير في
نفسها واغايا تى بالشر من قبل افراط
الاكل فكذا لك المفرط في جمع المال
من غير حله او من الحلال المشغل عن
حاله يكثر في التعمير به من غير تأمل
في ماله فيقسو قلبه فيتكبر ويتجبر
يمنع الحق حقه فيحثل المال لهلاكه
في الدنيا وعقابه في الحق يصير
سبب الوبال وشدّة النكال -

حاصلِ حدیث یہ ہے کہ موسمِ ربیع میں عمدہ قسم کی گھاس پیدا ہوتی ہے جو پائے اُسکو مزید اتر سمجھ کر اسقدر کھاتی ہیں کہ اُن کے پیٹ پھول جاتے ہیں اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ربیع میں انواعِ انواع کی عمدہ گھاس پیدا ہوتی ہے اور وہ وہ سب فی نفسہ خیر ہیں۔ برائی جو کچھ پیدا ہوتی ہے وہ حدِ متجاوز ہو کر کھانیسے ہوتی ہے یہی حال ہے ان لوگوں کا جو مال کو افراط کیساتھ غیر حلال ذریعہ سے یا حلال ذریعہ سے اسی طرح جمع کر دے کہ اپنے حال سے بد بجا تنعم میں پڑ کر بے تامل بلا فکر انجام اڑانا شروع کر دے اُس کا دل سخت ہو جائے۔ تجربہ و تجربہ اُسکی عادت بجا ہے اہل حق کا حق ادا نہ کرے۔ جب مال کا انجام دنیا میں ہلاکی یا عقیقی کی گرفتاری ہوتی تو مال خود و بال اور عذاب کا سبب بن گیا۔

اور اسی حدیث کے اشارہ سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ اگر ایسے امر میں جوں حد ذاتہ خیر تھا۔ اور اُس میں قدر قلیل اعتدال سے تجاوز ہو گیا۔ لیکن فوراً اُس کا تداؤک کر دیا گیا تو اب بھی نتیجہ مرتب نہ ہو گا۔ چنانچہ اسی حدیث کی شرح میں لکھا ہے۔

دائمیت کا سر تا سر (یعنی کوکین گٹھیں) میں
اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ میانہ رو بھی کبھی اعتدال
سے متجاوز ہو جاتا ہے لیکن فوراً ایسا موکا استعمال

وفي قوله امتدت خاسترة اشارة
الى ان المقصود بهما يتجاوز حدا
الاقتصاد لكنه يتدارك بالبراهين

پہلی اور اسوجہ ان کی آئین پھوٹ جاتی ہیں لودو کر کے ہیں یارم کے سے فریب ہو جاتے ہیں

الباعثة على لقناعت واليه
الاشارة في استقبال عين
الشمس۔

کر کے جو قناعت پر دال ہیں اسکا تدارک کر لیتا
ہے اور اس تدارک ہی کی طرف اشارہ ہے۔ اس
لفظ میں کہ وہ جانور آفتاب کی طرف منہ کر لیتا ہے۔

الغرض مضمون حدیث صراحتہ اور اشارۃً یہ چند امور تو معلوم ہو گئے کہ خیر محض منتج
شر نہیں ہوتی خیر میں اگر اعتدال سے تجاوز ہو جائے تو نتیجہ بد مرتب ہو جاتا ہے
اور اگر تجاوز عن الاعتدال کا تدارک کر دیا گیا تو وہ اندیشہ رفع ہو جاتا ہے۔ لیکن تھوڑی تامل
سے باقی وہ صورتیں بھی جو ہم نے عرض کی ہیں اس سے مستنبط ہو جائیں گی۔
اور جب خیر کی یہ حالتیں ثابت ہو گئیں تو شر کی حالتوں کا قیاس اس پر صحیح ہو گا اور کسی
عقل کو انہیں تامل و تردد کا موقع نہ ہو گا۔ خصوصاً جب نظائر و شواہد سے ہم اسکو محقق کر چکے ہیں
خیر و شر کی اس مختصر تحقیق کے بعد اصلی مدعا کی طرف عود کرتا ہوں۔

قوم سبار کفران نعمت۔ ناپاسی۔ طغیان و سرکشی کی سزا میں میدان برباد ہوئی۔ جلا وطن
ہوئی۔ وطن مالوف سے اُجڑی۔ اور بہت سے خاندانوں کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا۔

عمران بن عمرو بھی اُسی قوم میں کا ایک فرد اور اُن ناشائستہ افعال میں سب کا شریک حال تھا،
مگر اتنا فرق تھا کہ کاہن کے اقوال یا کسی اور ذریعہ سے اُس کو یہ یقین ہو گیا تھا کہ قوم سب ساری
کی ساری تباہ اور اُن کی نعمت و دولت زائل ہونی والی ہے۔ وہ عذاب الہی سے بچنے کے لئے وقوع
حادثہ سے برسوں پہلے ریاست و حکومت۔ دولت و ثروت۔ ناز و نعمت سب کو بخوشی خاطر چھوڑ
کر چلا گیا۔ اور اُس نے اور اُس کے اقربانے اپنی اپنی پسند کی موافق ٹھکانے بنائے اور جہاں کسی کو موقع
ملا آباد ہو گئے جلا وطنی میں اُسکی یہ پیش قدمی جس کا منشاء عذاب الہی ہے پچھا اور محفوظ رہنا تھا مگر
خیر و برکت ہو گئی۔ عمران کا بھتیجہ ثعلبہ مدینہ منورہ میں آباد ہوا اور اُنکے بیٹے حارثہ کے دو بیٹے اوس و خزرج پیدا ہوئے
یہی اوس و خزرج ہیں جنکی اولاد میں انصار مدینہ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت
کر کے اپنا نام انصار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فہرست میں لکھوایا ہے اور اس طرح سبار کی
بربادی کا یہ عمدہ اور بہتر نتیجہ نکل آیا جسکو خدا تعالیٰ کی ممکنات قدرت کی شرح کہا جائے تو سراسر بجا ہے۔
مدینہ منورہ میں انصار سے پہلے یہود آباد تھے اور جہاں تک تواریخ ہماری رہبری کرتی

ہیں معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ قوم یہود اہل کتاب تھے انکو یہ معلوم تھا کہ نبی آخر الزماں کی جائی حثرت
اسی جگہ ہوگی جسکی ساری علامات مدینہ منورہ کے سوا کسی اور جگہ پر صادق نہیں آتی تھیں
اس بنا پر یہ یہاں آکر آباد ہوئے تھے۔

رہی یہ بات کہ کس وقت اور کیونکر یہاں آکر آباد ہوئے اس بارہ میں روایات کے اندر
انتہا اختلاف ہے۔ اور ہمیں کسی ایک روایت کی نسبت اعتماد کرنا سہل نہیں ہے۔ تاہم
ایک روایت کا نقل کر دینا مناسب ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ بلغنی
ان بنی اسرائیل لما اصحابہم قاضی
من ظہر بخت نصر علیہم تفرقوا وکانوا
یجدون محمد صلی اللہ علیہ وسلم منعوا
فی کتابہودانہ یظہر فی بعض ہذہ القری
العربیۃ فی قریۃ ذات الفحل ولما
خرجوا من ارض الشام جعلوا یعبرون
کل قریۃ من تلک القری العربیۃ بین
الشام والہن یجدون نعما نعت یثرب
فینزل بہا طائفۃ منہم ویرجون ان یلقوا
محمد صلی اللہ علیہ وسلم حتی نزل منہم
طائفتان بنی ہارون من حمل التولادۃ
بیثرب فمات اولئک الابیاء وہم
یومنون ب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
انہ جاء ویخثون ابناء ہو علی بناءہم
علی تباعہ فادرلہ من ادرکہ فکفروا
وہم یعرفونہ ای الحسد ہو الانصار

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے کو یہ بات پہنچی ہے
کہ بنی اسرائیل پر جب بخت نصر کے غلبہ کی وجہ سے سخت
مصیبتیں پہنچیں تو وہ متفرق ہو گئے انکی کتابوں میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت و صفت موجود تھی
اور یہ بھی موجود تھا کہ وہ ایک ایسے قریہ میں جسکو اندھو
کے درخت میں ظاہر ہونگے۔ یہود جب بخت نصر کی مصیبت
کی وجہ سے ملک کو چھوڑ کر نکلے تو شام میں کے درمیان ہر
ایسے قریہ پر جسکے اندر مدینہ کی ہی صفت پائی جائے۔
گزر تے تھے اور ایک جماعت اس جگہ پر مقیم ہو جاتی
تھی یہاں تک کہ اولاد ہارون علیہ السلام میں سے ایک جماعت
تورات کی عالم و حامل تھی خاص شرب یعنی مدینہ منورہ
میں مقیم ہو گئی کچھ عرصہ کے بعد یہ جماعت تو اپنے اسی
یقین پر کہ آپ یہاں تشریف لائے ہوئے ہیں اس عالم سے
گزر گئی مگر اپنی اولاد کو آپ کی اتباع کیلئے آمادہ کر گئے
اسی طرح ایک نسل دوسری کو آمادہ کرتی گئی۔ یہاں تک کہ
ایک نسل نے آپ کا زمانہ پایا۔ اور باوجود علم اور حقیقی معرفت
کے کہ آپ ہی ہیں صرف انصار کی پیشانی پر حسد

حیث سبق صوالیہ۔

کی وجہ سے مسکرا اور قابل ہو گئے۔

کلام اللہ سے بھی اس مضمون کی تصدیق ہوتی ہے۔ ارشاد ہے۔

وكانوا من قبل يستفتحون على الذين

كفروا فلما جاءهم ماعز فوال كفروا به

فلعنة الله على الكافرين۔

پہلے تو خدا تعالیٰ سے مشرکوں پر فتح چاہتے تھے کہ نبی آخر

الزمانہ کو پیدا فرما کر مشرکوں کو غارت کر دو جب نبی صلی اللہ

علیہ وسلم پیدا ہوئے جنکو وہ تورات کی علامات پہچانتے

تھے تو اذراہ حسد انکار انکار کرنے لگے خدا کی پھسکا کا فر دیا۔

تفسیر و منثور میں برہانیت ابن اسحاق و ابن جریر و ابن المنذر ابو نعیم و بیہقی عاصم بن عمر بن قتادہ

النساری سے نقل کیا ہے وہ اپنے بعض بڑے بوڑھوں سے نقل کرتے ہیں کہ سارے ملک عرب میں

ہم سے زیادہ کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال و نشان کا واقف نہ تھا۔ ہمارے ساتھ یہود رہتے

تھے۔ وہ اہل کتاب تھے اور ہم بت پرست تھے جب ہماری طرف سے کوئی رنج دہ بات یہود کو پہنچتی

تو وہ کہا کرتے تھے کہ ایک نبی کا زمانہ بہت قریب آگیا ہے ہم اُنکے ساتھ ہو کر تم بت پرستوں کو

عادِ ارم کی طرح قتل کر ڈالیں گے مگر جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بھیجا۔ ہم متبع ہو گئے اور یہو اتباع

سے انکار کر کے کفر و عناد پر مصر رہے۔ ہمارے اور یہود کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

اوس و خزرج جو مدینہ میں آباد ہوئے وہ بھی اول سے یہ خیال دل میں لئے ہوئے تھے کہ نبی

آخر الزمان خاص عرب میں مبعوث ہوئے۔ غالب قیاس یہ ہے کہ یہ علم اپنے ساتھ لائے تھے

کیونکہ ہم اُنکے جد امجد سارہ ابن لیث بن یزید ابن قحطان کے تذکرہ میں لکھ آئے ہیں کہ وہ جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہوئے تھا۔ اُس کے اُن اشعار میں جو اوپر نقل

ہو چکے ہیں یہ تمنا موجود ہے کہ کاش وہ اُس وقت تک زندہ رہتا۔ اور آپ کی امداد و نصرت میں

حصہ لیتا۔ اور پھر اپنی اولاد کو وصیت کر دی کہ جو اُنکا زمانہ پائے میرا سلام پہنچا دے۔

عرب میں اپنے بزرگوں اور اکابر کی وصیت جیسی کچھ واجب العمل سمجھی جاتی تھی اظہر من الشمس ہے

ایسی حالت میں یہ علم اور یہ وصیت اُس کی اولاد میں سلسلہ بعد نسل منتقل ہوتی چلی آئی ہو۔ اور پھر

میں پہنچ کر یہود سے میل جول کے بعد اس خیال کی اور بھی تقویت ہو گئی ہو۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہودی سے منکر اُن میں یہ خیال پھیلا ہو مگر قرین قیاس اور مطابق آیت

اول ہی بات ہے۔ اہل عرب اپنی خاندانی بات کو جتنا مانتے تھے دوسرے کی بات اُنکے نزدیک اتنی با وقعت نہ ہوتی تھی۔ بہر حال کوئی وجہ بھی اوس و خزرج میں یہ خیال راسخ تھا۔ اور روایتی طریقہ پر اپنا عہد مستقل ہوتا چلا آتا تھا۔

مورخین نے لکھا ہے کہ اوس و خزرج دونوں حقیقی بھائی تھے۔ خزرج کے پانچ بیٹے تھے اور اوس کے صرف ایک بیٹا مالک بن اوس تھا۔ اہل عرب میں قوت و شوکت کا مدار اولاد کی کثرت پر تھا۔ اوس جب قریب لڑگ ہوا تو اُس کے اقربائے گرد اگر جمع ہو کر بطور تحسر کہا کہ ہم آپ سے کہا کرتے تھے کہ دوسری شادی کر لو۔ دیکھو تمہارے بھائی کے پانچ بیٹے ہیں۔ اور تمہاری صرف ایک ہے مالک نے جواب دیا۔

لن يهلك هالك - ترك مثل ماله - جس کے اپنا نام روشن رکھنے کے لئے مالک جیسا بیٹا چھوڑا وہ ہرگز نہیں مرا۔

مطلب یہ تھا کہ اگر ایک بیٹا بھی مالک جیسا شریف النفس قوی الہمت ہو تو باپ کا نام زندہ رکھنے کے لئے کافی ہے۔ اور کم ہمت دنی النفس بہت سے بھی ہوں تو کچھ نہیں پھر کہا۔
ان الذی يخرج النار من الزندة - قادراً علی ان يجعل لمالك نسلاً - جو ذات پاک اس بات پر قادر ہے کہ چھاق میں سے آگ پیدا کرے اس پر بھی قادر ہے کہ مالک کی اولاد پھیلا دے اور اُن میں شجاع و بہادروں کی جماعت پیدا کر دے۔

اور پھر اپنے بیٹے مالک کی طرف دیکھ کر کہا۔
ای بلیغ المتین و لا دنیا - پیارے بیٹے موت کو اختیار کر لینا مگر ذلت گوارا نہ کرنا۔
یہ تھے عرب کے شریفانہ اخلاق جس نے اُن کو دنیا کا مالک بنا دیا تھا۔ خیار کو فی الجاہلیۃ خیار کو فی الاسلام میں اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے۔
اس کے بعد اُس نے اشعار ذیل پڑھے۔

لعل الذی اودی ثمود و جوهما	سبعقب لی نسلاً علی احوالہما
----------------------------	-----------------------------

اسید ہے کہ وہ ذات جس نے ثمود و جہم جیسی زبردست قوم کو فنا کر دیا۔ میری لئے قیام و ہر تک قائم رہنے والی نسل پیدا کرے۔
ف ان لوکس ذہن کہ قدر صاف تھا اور وہ قدرت کے مختلف مظاہر و شیون کو کیسے خوبی سے سمجھے ہوئے تھے۔ اوس اگر قدر کی ایک نظیر سے دوسرے کیلئے استدلال کرتے تو انما لطیف نہ ہوتا جتنا ایک ضد سے دوسری ضد پر۔

تقریباً من ال عمر و ابن عامر	عیون الذی لدی علی طالب الموت
وہ ذات میری نسل کو ان لوگوں کی نگاہ میں جو طلب ثار کے لئے جلاتے ہیں۔ عمرو بن عامر کی اولاد کی برابر بنا دی	
الویات قومی ان للہ دعوة	یفوز بہا اهل السعادة والبر
کیا میری قوم کو خیر نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صدیق بلند ہونی والی جو جسکی بر خور داری سید اور نیکو کاروں کو لکھی ہوگی	
ان ابعث المبعوث من ال غالب	بمکتہ فیہا بین نر مزمع و الحجر
جیکہ مکہ کے اندر زمزم اور حطیم کے درمیان غالب بن لوی کی اولاد سے ایک نبی مبعوث ہوگا	
هنا لك فامبغوا نصره ببلاذكو	ابنی عامر ان السعادة فی النصر
اُس وقت اسے بنی عامر اپنے شہروں میں رہ کر ان کی مدد کرنا۔ کیونکہ سعادت اور فلاح صرف اعانت میں منجھتی ہے	
ان اشعار میں جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ میں مبعوث ہونے کی بابت اپنی علم کو ظاہر کیا ہے ایسے یہ بھی بتلادیا کہ تم کو اپنے وطن میں رہ کر نصرت کرنا چاہئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینے کی جائے ہجرت ہوئے اور اپنی قوم کی جاں نثاری و خادمہ بننے کا بھی اُسکو علم تھا	
اواسی وجہ سے یہ خطاب صرف اپنی اولاد کو نہیں کیا۔ بلکہ اپنی بھائی کی اولاد کو بھی اُسہیں شریک کیا۔	
غرض دونوں قومیں یہود اور اولاد حارثہ بن ثعلبہ بن عمرو بن عامر مارا لہا اوس و خزرج اس تقین و علم کے ساتھ مدینہ میں آباد ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے منتظر نصرت و امداد پر مستعد و آمادہ تھے مگر مقامِ انبیاء نے یہ سعادت صرف انصاء کے حصے میں لکھی تھی۔ یہود باوجود اہل کتاب ہونیکے منکر و معاند بن گئے اور بنی اوس و خزرج باوجود بت پرست اور مشرکوں کے یار و مددگار بنے اور انہیں کی استدعا اور الحاح پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا وطن مکہ معظمہ چھوڑ کر مدینہ کو جاتے قیام اور وطن اصلی سے زیادہ مال و فوٹ و وطن بنالیا۔	
ایں سعادت بزور بازو نیست	تا نہ بخشند خداے بخشندہ
اور قوم سبا کی ہلاکت و بربادی و جلا وطنی اور پریشانی کا ایک یہ ثمرہ ظاہر ہوا۔	
واللہ علی کل شیء قدير۔ یخرج	اللہ کو ہر چیز پر قدرت ہے وہ مردوں میں جو زندہ
الحی من المیت و یخرج المیت من الحی	کو اور زندوں میں سے مردوں کو ظاہر فرمادیتا ہے۔
انصار مدینہ کے متعلق ایک اور بھی روایت ہے جسکو ابن اسحاق نے کتاب المبتدایں میں ذکر کیا	

ہر وہ کہ تبع اول جن کا نام اسعد بن کلکیرب تھا جب اُس کا گذر مدینہ پر ہوا تو اُس کے ہمراہ چار سو عالم تھے۔ ان عالموں نے یہاں پہنچ کر باہم عہد و پیمان کر لیا کہ اس بستی سے نہ نکلیں گے۔ اور اسکو چھوڑ کر کہیں نہ جائیں گے۔ تبع کو اُس کی خبر ہوئی تو اُن سے اس کا سبب پوچھا۔ اُنہوں نے بیان کیا کہ ہماری کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ یہ جگہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جائے ہجرت ہے۔ ہم یہاں اس غرض سے مقیم ہوتے ہیں کہ شاید ہم کو اُن کی خدمت میں آجائے۔ یہ سُن کر تبع نے اُنکو وہاں آباد ہونے کی اجازت دی۔ ہر ایک کیلئے ایک مکان بنوایا اور ہر ایک کی شادی کر کے بہت سامان اُنکو دیدیا۔ اور ایک تحریر جناب رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لانے اور اپنی مسلمان ہونے کی لکھ کر اُن کو دیدی اُس تحریر میں یہ دو شعر بھی تھے۔

شہدات علی احمد رات	رسول من اللہ یاری المسیر
میں احمد کے متعلق گواہی دیتا ہوں کہ وہ	حائق کائنات کے رسول ہیں
خلو مد عمری الی عمر	لکن وزیر الہ و ابن عہد
اگر میری عمر اُن کے زمانہ تک دہا زکری جاتی	تو میں نکاح دیا اور چچا کا بیٹا یعنی بدگام ہوتا

اس تحریر پر پھر لگا کر سب سے بڑے عالم کو دیدی کہ وہ یا اُن کی اولاد میں سے جو شخص آپ کے زمانہ پاسے یہ تحریر پہنچا دے اور خود جناب رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قیام کے لئے ایک گھر بنایا۔ یہ گھر مختلف لوگوں کے قبضہ میں رہا۔ یہاں تک کہ آخر زمانہ میں حضرت ابو ایوب انصاری کے قبضہ میں آگیا۔ حضرت ابو ایوب انصاری اُسی بڑے عالم کی اولاد میں سے تھے جسکو تبع نے وہ تحریر دی تھی۔ جناب رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) جب مدینہ میں تشریف لائے تو آپ کا قیام اُسی گھر میں ہوا۔ بعض کا قول ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاری کے پاس تبع کی وہ تحریر بچنے میں آئی تھی۔ یہ روایت قابل اعتماد اور معتبر نہیں۔ انصار کے نسب اور آبادی مدینہ کے متعلق صحیح وہی روایت ہے جو ہم اول عرض کر چکے ہیں۔

نتیجہ سوم

قوم سبا پر خدا تعالیٰ کی بے انتہا انعام ظاہر باطن میں ہوا تھی۔ رزق مال دولت حشمت و بیاست کی یہ حالت تھی کہ ہر شخص کو ہر قسم کی نعمت حاجت و زیادہ ملتی تھی ضعیف و کمزور بھی بلا کسی قسم کے تعب و مشقت کے عمدہ عمدہ غذائیں کھا سکتی تھی۔ ہر شخص بجائے

خود ترغیب و تنعم میں مشغول و مستقل رہیں بنا ہوا تھا نہ رزق و اسباب تنعم کے بہم پہنچانے میں ان کو کسی وقت و مشقت کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا اور ایسی نفسی و ولذیذ غذاؤں کی کثرت استعمال سے جن کا لیف و امراض کا اندیشہ ہو سکتا ہے نہ وہ ان کو پیش آتی تھیں بستی ان کی ایسی عجیب الگ شکر کوئی چھوٹا بڑا موذی جانوروں میں موجود نہ تھا۔ ان کو مرض کا ذائقہ تک معلوم نہ تھا۔

اور ان سب پر بڑھ کر یہ بات تھی کہ اس طرح مال و دولت کو بے محابا اڑانے کا ان سے اخروی مواخذہ بھی نہ تھا۔ ان کو یہ وہ حالت نصیب تھی جو صرف اہل جنت کے لئے مخصوص ہے دنیا میں کسی قوم کو نصیب نہیں ہوئی۔ ان تمام انعام و اکرام بے انتہا دولت و حشمت ثروت اور رفاهیت کے مقابلہ میں ان سے صرف یہ طلب کیا گیا تھا کہ اپنے رب مالک خالق کو پہچان کر اس کی شکر گزاری کریں۔ مگر ان سے یہ نہ ہو سکا اور یہی انعامات بوجہ کفران نعمت ان کی تباہی بربادی ہلاکت اور پریشانی کا سبب بن گئی۔

اس سے ہم یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ کسی قوم پر اگر دنیا کی ساری نعمتیں برسے لگیں مال و دولت اُنکے ناخریدہ غلام بن جائیں ریاست و حکومت اُنکے ساتھ سایہ کی طرح رہیں تو ہرگز یہ تمام باتیں اس بات کی علامت نہیں ہو سکتیں کہ یہ قوم خدا کے یہاں مقبول ہو اور آخرت کی فوز و فلاح میں اُنکو کچھ حصہ ملے۔ آدمی کو دنیا میں رہ کر تین حالتیں پیش آتی ہیں۔

(۱) محض تنعم و ترغیب و جاہ و مال حکومت و ریاست جہیں کسی کدورت اور خلاف مزاج کا شائبہ نہ ہو۔

(۲) فقر و فاقہ۔ تنگدستی و افلاس۔ محکومی و ذلت۔ دائمی امراض و کالیف۔

(۳) تنعم کے ساتھ کچھ کدورتیں بھی ہوں۔ مال و دولت ہے تو اُسکے ساتھ امراض جسمانی بھی لگے ہوئے ہیں۔ کبھی فراخی و خوشحالی ہے تو کبھی تنگدستی ہے۔ کبھی امن و راحت نصیب ہے تو کبھی اندیشہ و جان و مال سے دل متفکر اور دماغ پریشان ہے۔ خود تندرست ہے تو عزیز و اقارب کی کالیف یا موت سے غمزدہ ہو جاتا ہے۔ بغرض راحت کیساتھ رنج اور سکون کیساتھ اضطراب دوش بدوش ہیں ان تینوں حالتوں کے آثار و ثمرات جدا جدا ہیں حالت اولیٰ میں بہت جلد آدمی بدل جاتا، مغرور و سرکش ہو جاتا ہے اور وہ نہ صرف اپنے مجنوںوں اور باقی مخلوق سے بھی اپنے آپ کو بلند و بالا سمجھنے لگتا ہے بلکہ اُس تعلق کو بھی جو اُس کے اور خالق کے درمیان میں ہے فراموش کرتا اور

بسا اوقات اُس کو منقطع کر دیتا ہے۔ اگر اقوام عالم کے حالات پر ایک صحیح اور ناقدانہ نظر ڈالی جائے اور دیکھا جائے کہ صفحہ ہستی پر کتنی اقوام پورے عروج کے بعد تباہ و برباد ہوئیں تو ہم کو صاف صاف پتہ چل جائیگا کہ یہ سب وہی تھے جن پر خدا تعالیٰ کے بے انتہا انعام مہول ہوئے اور یہ انعامات ہی اُنکی سرکشی، نافرمانی، کفر و کفران کے ذریعہ بن گئے۔

دیکھو فرعون نے اسی نخوتِ سلطنت، صحت و عافیت کی بدولت کہ کبھی کوئی تکلیف اور رنجہ امر پیش نہ آیا دعویٰ حداثی کر دیا۔

قوم عاد اپنی تنومندی، عظمت، قد و قامت، قوت و شوکت کی بدولت مغرورانہ بول اُٹھی۔

مَنْ أَشَدُّ مَنَاوَةً | ہم سے زیادہ قوت والا کون ہے۔

جس کے جواب میں خدا تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوا۔

أَوَلَوْ يَرَوْنَ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ | کہ وہ نہیں دیکھتے کہ جس خدا نے اُن کو پیدا کیا؟

هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً | وہ اُن سے زیادہ قوت والا ہے۔

قارون حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم میں ایک معمولی شخص تھا اُس کو اتنا بڑا خزانہ ملیا جس کی کنجیاں اٹھانے کیلئے بھی ایک بڑی قوت دالی جماعت کی ضرورت پڑتی تھی۔ مگر بجائے شکر گزار ہونے کے مغرور ہو گیا اُس نے سمجھ لیا کہ مجھ کو جو کچھ ملا ہے میرے ذاتی استحقاق اور علم و دانش کا نتیجہ ہے لوگ اُس کو سمجھا کر کہتے تھے۔

لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ | تو اس قدر مت اکر اور نا پاس و مغرور نہ بن اللہ تعالیٰ

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَ | اکر لے والوں کو پسند نہیں فرماتا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے

لَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَ | تجھ کو دیا اُس سے دارِ آخرت کیلئے سامان کرا اور دنیا میں

أَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَ | بقدر ضرورت بھلے اور جس طرح خدا تعالیٰ نے تجھ پر

لَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ | احسان کیا ہے تو بھی احسان کرا اور زمین پر فساد نہ کر۔

لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ۔ | اللہ تعالیٰ فساد کر نیوالوں کو دوست نہیں رکھتا۔

اس کا جواب اُس نے نہایت نخوت و استغلا کے ساتھ دیا۔

إِنَّمَا أُوْتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي۔ | مجھ کو یہ خزانہ اُس علم کی وجہ سے ملا جو مجھ کو حاصل ہے

مفسرین نے اس آیت کی تفسیر اور علی علیہ السلام کے معنی میں اختلاف کیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ قارون تورات کا بڑا عالم تھا اور وہ یہ سمجھتا تھا کہ اس علم کی وجہ سے مجھے یہ استحقاق ہوا ہے کہ اس قدر بے انتہا مال دولت مجھ کو مل گیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اُسکو علم کیمیا آتا تھا اُس کے ذریعے اُس نے یہ مال حاصل کیا تھا۔ اور یہ علم کیمیا بھی دراصل حضرت موسیٰ علیہ السلام کا طفیل تھا کیونکہ آپ کو من اللہ علم عطا ہوا تھا۔ اور آپ ہی کی تعلیم سے قارون تک پہنچا تھا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کو تجارت و زراعت وغیرہ طریقہ کسب مال کے اصول و قواعد خوب معلوم تھے اور اسی علم پر غرہ کر کے یہ سمجھا کہ اُس کے حصول میں کسی کا کیا احسان ہے۔ بہر حال کوئی سا قول صحیح ہوا اُسکو غرہ یہ تھا کہ مال دولت مجھے میری ذاتی استحقاق اور کمال کی وجہ سے حاصل ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

أَوَلَوْ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ فَدَّ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَعَاةً

نادان کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے گزشتہ قرون میں سے ایسی جماعتوں کو جو اس سے بھی زیادہ قوت اور مال والے تھے ہلاک کر دیا ہے۔

آخر اس بد بخت کا بھی یہی انجام ہوا جوں جوں مال بڑھتا گیا اُس کا غرور اور کفران ترقی کرتا گیا۔ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اذیت رسانی میں ساعی رہتا تھا اور آپ قرابت کے تعلقات کی وجہ سے مدارات و دجوتی کرتے رہتے تھے۔ یہاں تک کہ زکوٰۃ کا حکم نازل ہوا۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس بارہ میں بھی اُس سے یہ بہولت برتی کہ ہر ہزار دینار میں سے ایک دینار اور اسی طرح ہزار درہم میں سے ایک درہم ادا کرے۔ مگر اُس نے اس جزو قلیل کا بھی حساب کیا تو کثرت مال کی وجہ سے اس کا مجموعہ بھی بہت زیادہ ہوتا تھا جس کے ادا کرنے سے جان چرانے لگا اور آخر اُس نے بنی اسرائیل کے چند آدمیوں کو اپنا سمجھنا بنا کر اس پر آمادہ کیا کہ حضرت موسیٰ پر کوئی تہمت لگائی جاوے ایک عورت کو بہت کچھ طمع دیکر آمادہ کر دیا کہ جب موسیٰ علیہ السلام تبلیغ و ہدایت کے لئے کھڑے ہوں تب یہ عورت اُن پر بہتان لگائے۔ اگلے روز آپ نے مجمع عام میں نہا کے احکام بیان فرمائے۔ قارون بولا کہ اس حکم سے آپ یا کوئی مستثنیٰ ہے۔ فرمایا ہرگز نہیں۔ مجھ پر بھی یہی حکم جاری ہو سکتا ہے۔ اُس نے کہا تو فلاں عورت ایسا کہتی ہے۔ آپ نے اُس کو بلایا اور حلف شدید دیکر دریافت فرمایا۔ اُس نے اصلی واقعہ اغوار کا سچا سچا بیان

کر دیا۔ اُس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بددعا کی قارون اور اُس کا تمام خزانہ اور مکانات زمین میں اُتار دیئے گئے۔

بنی اسرائیل کے بعض اچھے خاصے مسلمانوں کو بھی قارون کے پاس مال و دولت کی یہ کثرت دیکھ کر غبطہ پیدا ہوتا تھا چنانچہ جب وہ عید کے روز نہایت احتشام کے ساتھ نکلا اُسکے ارد گرد ہزاروں سوار رنگ رنگ کی سواری رنگ رنگ کے قیمتی زینیں لباسوں میں نکلے تو اُنسے نہ رہا گیا۔ اور کہنے لگے۔
يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا اُوْتِيَ قَارُونُ اِنَّهٗ
لَذُو حَظٍّ عَظِيْمٍ | کاش ہمارے لئے بھی ایسا ہی مال ہوتا جیسا قارون کے لئے وہ تو بڑا نصیب والا ہے۔

لیکن جو زیادہ فہمیدہ اور عاقبت اندیش ہیں اور مال و دولت کے انجامِ نمار آخرت کی عظمت و جلالت سے واقف تھے انہوں نے سُنکر ان لوگوں کو جواب دیا۔

وَبَلَّغُوا ثَوَابَ اللّٰهِ خَيْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَّلَا يُلْقٰهَا اِلَّا الصّٰبِرُوْنَ | تمہارے حال پر افسوس ہے۔ تم نہیں جانتے کہ اللہ کے یہاں کتنا ثواب بہتر ہے اُن لوگوں کیلئے جو ایمان لائے اور جنہوں نے عمل صالح کی اور یہ ثواب نہیں دیا جائیگا۔ مگر صبر کرنے والوں کو۔

لیکن جب قارون کا یہ حشر ہوا تو وہ لوگ بھی جو اُس کے مال و دولت کو دیکھ کر حرص کرتے تھے بول اُٹھے کہ اللہ جو چاہے رزق میں وسعت دیتا ہے۔ اور جس کیلئے چاہے تنگی کرتا ہے۔ اس میں کوئی فضیلت کی بات نہیں ہے۔ اگر ہم پر خدا تعالیٰ اپنا فضل نہ فرماتا تو ہمارا بھی یہی حشر ہوتا۔ قارون ہی کے مشابہ ایک واقعہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی پیش آیا ہے۔

ثعلبہ بن حاطب انصاری کا ایک شخص تھا وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے لئے دعا فرما دیجئے کہ مجھے بہت مال ملجائے ارشاد فرمایا۔

وَيَحْكُ يَا ثَعْلَبَةُ اَمَّا تَرْضٰى اَنْ تَكُوْنَ مِثْلِيْ فَاَنْتَ شَدِيْدٌ اَنْ يُسَيِّرَ رَجُلِيْ هٰذِهِ الْجِبَالَ لِسَارَتِ | ثعلبہ تمہارے حال پر افسوس ہے۔ کیا تو اس کو پسند نہیں کرتا کہ میری طرح پر ہو۔ اگر میں یہ چاہتا کہ اللہ تعالیٰ ان پہاڑوں کو میرے ساتھ ساتھ چلائے تو ہو سکتا تھا۔

مطلب یہ ہے کہ میں چاہتا تو ہر قسم کی تو نگرانی حشمت اقتدار اور افتخار ظاہری حاصل ہو جاتا مگر میں نے اپنے لئے اس کو پسند نہیں کیا۔

ثعلبہ نے پھر کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ عافرا دیجئے میں اُس ذات کی قسم
 کھاتا ہوں جس نے آپ کو بھیجا ہے۔ اگر میرے پاس مال ہو گیا تو تمام ذوی الحقوق کے حق
 ادا کرتا رہوں گا۔ آپ نے پھر ارشاد فرمایا۔

قَلِيلٌ تَشْكُرُهُ خَيْرٌ مِّنْ كَثِيرٍ لَا
 تُطِيقُ شُكْرَهُ۔ | تھوڑا مال جس کا تو شکر ادا کرتا ہے بہت سے
 مال سے بہتر ہے جس کا شکر ادا نہ ہو سکے۔

اُس نے پھر یہی عرض کیا۔ تو آپ نے اُسکی وسعتِ رزق و مال کی دعا فرمائی۔ آپ کی دعا
 مقبول ہوئی۔ اُس نے تجارت کیلئے بحریاں خریدیں۔ اُنکا پھیلاؤ چوٹیوں کی طرح شروع
 ہوا اور اسقدر بڑھیں کہ مدینہ میں گنجائش رکھنے کی نہ رہی۔ تب وہ بمجبوری مدینہ سے علیحدہ جا کر
 مقیم ہوا۔ وہاں سے دن کی نمازوں کیلئے تو مسجد نبوی میں حاضر ہوتا رہا مگر شب کو نہیں آتا تھا
 بحریوں کا پھیلاؤ اور بڑھا تو وہاں بھی گنجائش نہ رہی تب وہ اور دور جا کر مقیم ہوا۔ وہاں سے دن کی
 مسجد نبوی میں نمازوں کیلئے حاضر ہو سکتا تھا اور نہ رات کو البتہ جمعہ کی نماز کیلئے حاضر ہوتا تھا
 لیکن جبت جگہ بھی تنگ نہ گئی تو وہ اور دور جا کر آباد ہوا اور جمعہ اور جنازہ وغیرہ میں بھی آنا متروک ہو گیا
 صرف اتنا تعلق باقی رہ گیا کہ آنے جانے والوں کے آپ کے اور مسلمانوں کے حالات دریافت کرتا رہتا تھا
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیال فرمایا کہ ثعلبہ کسی وقت بھی حاضر نہیں ہوتا تو لوگوں
 سے اُس کا حال دریافت فرمایا۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ مال کی کثرت کی وجہ سے مدینہ میں نہیں
 رہ سکا بلکہ دور جا کر مقیم ہوا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔

وَيَحْيَى ثَعْلَبَةُ بْنُ حَاطِبٍ | افسوس ہے ثعلبہ ابن حاطب کے حال پر۔

اس کے بعد مسلمانوں پر صدقاتِ مالیہ فرض ہوئے۔ آپ نے دو شخصوں کو صدقات وصول
 کرنے کیلئے مامور فرمایا۔ اور زکوٰۃ کے قواعد و حساب مفصل تحریر فرما کر دیدیئے اور اُن لوگوں کو یہ حکم
 دیا گیا کہ ثعلبہ بن حاطب اور قبیلہ سلیم کے ایک شخص کے پاس بھی اخذ صدقات کے لئے جاویں۔ یہ
 دونوں شخص حسب حکم ثعلبہ کے پاس پہنچے۔ اُس نے کہا مجھ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان
 دکھاؤ۔ دیکھ کر کہا یہ تو بالکل جزیہ ہے۔ اب تو تم جاؤ اور جب اپنے کام سے فارغ ہو جاؤ تو
 میرے پاس آنا۔ یہ دونوں صاحب آگے بڑھے اور اُس کے سر پر سلیم کی کو اطلاع ملی تو اُس نے

انکا استقبال کیا اور بہترین اموال منتخب کر کے صدقہ دینے کو ساتھ لایا۔ ان دونوں نے کہا صدقہ میں اعلیٰ حکم نہیں ہے متوسط کا حکم ہے اُس نے کہا خدا تعالیٰ کے یہاں تقرب حاصل کرنے کے لئے بہترین مال پیش کرنا چاہئے۔

یہ دونوں صاحب لوٹ کر پھر ثعلبہ سے ملے۔ اُس نے پھر تحریر مبارک دیکھی اور دیکھ کر یہی کہا کہ یہ تو جزیہ ہے۔ اور کہا اب تو آپ جائیں میں سوچ کر جواب دوں گا۔

جب یہ دونوں صاحب آپ کی خدمت میں واپس آئے تو آپ نے اُن کو دیکھتے ہی فرمایا: ویر ثعلبہ بن حاطب اور اُس سلمیٰ شخص کے لئے برکت کی دعا فرمائی۔ اُسی وقت ثعلبہ کے بارہ میں آیات ذیل نازل ہوئیں۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلٍ لَّنْصَدَّقَنَّ وَ لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ
فَلَمَّا آتَاهُم مِّنْ فَضْلٍ بَخِلُوْا بِهَا وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝

اور انہیں سو ایسے لوگ بھی ہیں جنہوں نے خدا سے عہد کیا تھا کہ اگر وہ ہمارے فضل سے کچھ مرحمت فرمائے گا تو ہم ضرور صدقہ وغیرہ دیا کریں گے اور نیکو کاروں میں سے ہو جائیں گے۔ پھر جب خدا نے اپنے فضل سے اُن کو دیا تو وہ اُس میں بخیل بن گئے اور پشت پھیر کر اعراض کر لے گئے۔

ایک شخص ثعلبہ کے رشتہ داروں میں سے وہاں موجود تھے انہوں نے ثعلبہ سے آپ کے ارشاد اور نزول آیات کا حال بیان کیا۔ تب ثعلبہ پشیمان ہوا اور صدقہ اموال لیکر حاضر خدمت ہوا۔ لیکن آپ نے فرمایا کہ مجھ کو تیرے صدقات قبول کرنے سے ممانعت کر دی گئی ہے۔ ثعلبہ نے رونا اور سر پر خاک ڈالنا شروع کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا یہ تیری خود ضد اور ہٹ کا نتیجہ ہے۔ میں تجھ کو منع کرتا تھا مگر تو نے نہیں مانا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ثعلبہ حضرت ابو بکر صدیق رضی کی خدمت میں صدقات لیکر حاضر ہوا اور عرض کیا آپ کو انصاریں میری قدر و منزلت معلوم ہے آپ قبول فرمائیں مگر آپ نے بھی قبول سے انکار کر دیا۔

پھر حضرت عمر رضی کے زمانہ میں حاضر ہوا۔ مہاجرین و انصاریں اواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شفیع بنایا مگر آپ نے بھی قبول نہیں کیا اور پھر اسی حالتِ ذلت و خسران میں اُسی عدم ہو گیا۔ حالتِ ثانیہ میں کہ محض فقر و فاقہ تنگی و تنگدستی تکالیف و محن ہی سے سابقہ رہی۔ اور کبھی رات

وسرت اطمینان و سکون کی صورت نہ دیکھے۔ یہ حالت بھی بسا اوقات آدمی کو اپنے مرکز ہو رہا دیتی ہے اور وہ مضطرب ہو کر جادہ اعتدال سے ہٹ کر باطل پرستوں کی غلامی کرنے لگتا ہے اور طلب رزق و مال میں حق و ناحق کی تمیز نہیں کرتا۔ بلکہ بسا اوقات جب اور اہل دنیا سے اپنی حالت زار کا مقابلہ کرتا ہے تو خداوند عالم کی شان میں گستاخانہ الفاظ اُس کی زبان سے نکلنے لگتے ہیں۔ اور ہر دو صورت میں دائرہ کفر میں داخل ہو جاتا یا قریب بہ کفر پہنچ جاتا ہے۔ اس لئے ارشاد ہوا ہے۔ **كَادَ الْفَقْرُ اَنْ يَكُوْنَ كُفْرًا۔**

مگر اول دوم حالت میں فرق یہ رہتا ہے کہ وہ غرور و نخوت میں جو خدائی کے درجے تک پہنچا دے اور جس کا نتیجہ اپنے سے بہت درجہ والوں کا ستانا اور اذیت پہنچانا ہوتا ہے۔ حالت اولیٰ میں حاصل ہوتا ہے۔ حالت ثانیہ میں بجائے کبر و نخوت کے عجز و انکسار ہوتا ہے۔ آدمی دوسروں کا دست نگر بن کر اپنے ذاتی اوصاف اور انسانی شرافت کو بھی چھوڑ کر بسا اوقات غلامی کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے۔ اس لئے اس پر وہ ثمرات مرتب نہیں ہوتے جو حالت اولیٰ میں ہوتے ہیں۔ عالم میں جتنی قومیں عذاب کے اندر مبتلا ہوئیں سب کی سب وہی ہیں جو مال و دولت، قوت و شوکت، عزت و جاہرت کی بدولت مغرور بن کر ایک جانب خدا سے مقابل بن گئیں دوسری جانب کمزوروں پر ظلم و تعدی کرنے لگیں۔ عاجز و ذلیل ہو کر نہ کسی نے خدائی کا دعویٰ کیا۔ نہ اُس کو ظلم و تعدی کا موقع ملا۔ اس وجہ سے کوئی ایسی قوم عذاب عام میں مبتلا بھی نہیں ہوئی۔

بلکہ اگر حالت ثانیہ میں آدمی استقلال و استقامت کے ساتھ اپنے حال پر قائم رہے۔ سختی اور مشقت اُس کو اپنے مرکز سے نہ ہٹا سکے۔ اور وہ صبر کے دامن کو مضبوطی سے تھامے رہے تو اُس کا درجہ یقیناً بڑھ جاتا ہے۔ مگر چونکہ اتنی ثابت قدمی سوائے اخلاص و خواص کے نہایت دشوار بلکہ بظاہر ناممکن ہے اس لئے اس سے محفوظ رہنے کی دعا مانگی گئی ہے۔

ہاں اعتدال کا درجہ تیسری حالت میں ہے۔ صبر اور شکر دو ایسے وصف ہیں کہ جب تک کسی میں دونوں نہ ہوں اُس کو ایمان و اسلام حقیقی حاصل نہیں ہوتا۔ اسی لئے کلام اللہ میں جگہ جگہ صبر و شکر کو ملا کر بیان فرمایا ہے۔ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں کہ دونوں حالت میں اپنے مرکز پر قائم نہیں رہتا۔ اگر فقط تنعم وترف ہے تو یہ ممکن ہے کہ وہ ایک حد تک۔ ایک ماہ تک شکر گزار رہے۔ مگر

انجام اُس کا ناپاسی اور کفران بنجاتا ہے جیسا کہ ابھی قوم سبا کے حالات سے معلوم ہو چکا ہے اور حالتِ ثانیہ میں گو بعض خواص صبر و سکون سے کام لے سکیں۔ مگر وہ بھی اکثر افراد کے لئے منجر الی الشکر و الکفر ہو جاتا ہے۔

یہ خوبی صرف حالتِ ثالثہ میں ہے کہ اُس میں آدمی اکثر حالات کے اندر اعتدال پر رہتا ہے اُس میں خدائی کی ہوا بھی نہیں بھرتی۔ اور نہ محض عاجز و ذلیل بن کر طریقہ کفر اختیار کرنے پر مجبور ہوتا ہے اور یہیں سے اسلامی تعلیم کی خوبی معلوم ہو سکتی ہے۔ اسلام میں فقر و غنا دونوں کو اُس حد تک پسند کیا گیا ہے جس میں کسی جانب اندیشہ نقصان و طغیان کفران و ناپاسی نہ ہو صبر و شکر دونوں کو جمع کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح کثرت مال اور انہماک دنیا کی جھل اثر بد خد سے بعد اور اعراض عن الحق ہے۔ مذمت بیان فرمائی ہے اسی ہی اُس تنگ دستی و محتاجی کو جو آدمی کو طریق حق سے ہٹا دے ناپسند فرمایا ہے بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت موجود ہے جس میں اُن امور کا ذکر ہے جس سے آپ پناہ مانگتے تھے۔ منجملہ اُن کے یہ بھی ارشاد ہے۔

وَشَرِّ فِتْنَةٍ الْغَنَى وَشَرِّ فِتْنَةٍ الْفَقْرُ | آہی میں پناہ مانگتا ہوں فتنہ غنی اور فتنہ فقر کے شر سے ایک دوسری حدیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قَالَ مَا يَنْتَظِرُ أَحَدُكُمْ إِلَّا غِنًى مُطْغِيًا
أَوْ فَقْرًا مُوَلِّسًا۔

(الیٰ اخوالحدیث)

آپ نے اپنے نفس کے لئے بھی اسی کو پسند فرمایا ہے۔ ارشاد ہے۔

عَرَّضَ عَلَى رَبِّي لِيَجْعَلَ لِي بَطْشًا مَكَّةَ
ذَهَبًا فَقُلْتُ لَا يَا رَبِّ وَلَكِنَّ الشُّبْعَ
يَوْمًا وَأَجُورَ يَوْمًا فَإِذَا اجْعَلْتُ تَضَرُّعًا
إِلَيْكَ وَذَكَرْتُكَ وَإِذَا شِيعْتُ
حَمْدُكَ وَشُكْرُكَ۔

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری رجبے مجھ پر مکہ کے پتھر سے میدان پیش کیا کہ اس کو سونے کا بنا دیا جائے۔ میں نے عرض کیا کہ نہیں بلکہ میری حالت رہنی چاہی کہ ایک روز پیٹ بھر کر کھانوں اور ایک دن بھوکا رہوں جس دن کار ہو تو تجھ کو یا کروں تیرے ساتھ تضرع و تضرع داری کر لوں اور جب پیٹ بھر جاؤں

آپ نے ایک جانب اگر غنی کی فضیلت بیان فرمائی ہے اور ارشاد فرمایا ہے۔

مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا لَا اسْتِعْظَافًا عَنِ الْمُسْتَلْتِ وَسَعِيًّا عَلَى أَهْلِهِ وَتَعَطُّفًا عَلَى جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ مِثْلَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ۔

جو شخص دنیا یعنی مال کو بذریعہ حلال سوال سے پچھنے کیلئے اپنی اہل و عیال کی خبر گیری اور پڑوسیوں پر خرچ کر نیکی کے لے کر کرے تو وہ قیامت کے دن خدا تعالیٰ کے سامنے ایسی حالت میں جائیگا کہ اس کا چہرہ چودھویں تک چاند کی طرح چمکے گا۔

ایک حدیث میں ام سلمہ سے روایت ہے۔

أَتَيْنَا قَالَتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ نَسْ خَادِمَكَ أَدْعُ اللَّهَ لَكَ قَالَ اللَّهُمَّ اكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَته۔

حضرت ام سلمہ دائہ اش بن مالک غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضور انور کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ اس آپ کا غلام ہوا کہ لئے دعا فرمادیجئے۔ آپ نے دعا فرمائی اے اللہ اس کو مال اور اولاد بہت عطا فرما اور جو کچھ اس کو ملے اس میں برکت عطا فرما۔

تو دوسری جانب فقروں کی فضیلت بھی بیان فرمائی ہے۔

مسلم میں عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے۔

إِنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَسْبِقُونَ الْأَغْنِيَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى الْجَنَّةِ بَارِئِينَ خَرِيفًا۔

فقرار مہاجرین اغنیاء سے چالیس سال پہلے جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

فقر و غنا کی باہم فضیلت اور فرق مراتب میں بے شمار حدیثیں وارد ہیں۔ ہماری غرض اس وقت انکو نقل کرے یا اس مسئلہ پر مستقل بحث کرنے کی..... ہمیں ہے۔ اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہے اور کوئی موقع ملا تو اس پر تفصیلی بحث کی جائیگی یہاں بوجہ صرف اس قدر مقصود ہے کہ یہ درجہ اعتدال کا ہے اور اسلام کی اصلی تعلیم ہی ہے۔ کسی قوم پر دنیا کا ٹوٹ پڑنا ہرگز محمود نہیں ہوتا جب تک کہ اس میں حقوق اللہ اور حقوق العباد نہ ادا کئے جائیں۔ اگر غنی موجب ناپاسی و طغیان ہو جائے تو انجام قوم سبا کی طرح بربادی و تباہی ہے۔ دنیا میں جب کوئی قوم تباہ ہوئی۔ اسی وجہ سے ہوئی ہے۔ طریقہ اعتدال وہی ہے جس کی تعلیم اسلام لے دی۔

نتیجہ حرام

واقعہ سبیل عرم اور اس کے نتائج مذکورہ سے نتیجہ باسانی بلا وقت برآمد ہو سکتا ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور نبی آخر الزماں ہونے کا علم تمام اقوام میں پھیلا ہوا اور
 علی قدر تفاوت المراتب راسخ تھا قیصر و کسری اور اُن کے اراکین دولت کاہنوں اور منجموں اور
 بالخصوص رستم کے متعلق تو ہم اول لکھ چکے ہیں کہ اُن کے یہاں برابر یہ خیال موجود تھا۔ قیصر کے
 ملک میں تو اس وجہ سے کہ وہ خود اور اُس کی اکثر رعایا نصرانی تھی اس علم کا راسخ ہونا مستبعد نہیں
 تھا کیونکہ وہ اہل کتاب تھے اور اہل کتاب میں انبیاء کی پیشین گوئیاں اور کتب الہی کی تصریحات
 برابر موجود تھیں۔ البتہ ملک فارس کسری اور اُس کے اراکین میں اس کا علم اس وجہ سے مستبعد
 معلوم ہوتا تھا کہ وہ آتش پرست تھے۔ اُن کے یہاں نہ سلسلہ انبیاء تھا اور نہ کتب آسمانی
 کا وجود مگر جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں اُن کے یہاں بھی اس کا یقین تھا۔
 اب ان واقعات مذکورہ بالا سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ ملک سبار میں آپ کی بعثت
 سے ہزاروں سال قبل اس کا علم ولیقین تھا۔

اول تو خود سبار ابن شجب بن یعرب بن قحطان کا آپ پر ایمان لانا مورخین کے بیان سے
 ثابت ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ سبار کو یہ علم تھا تو اُس کی اولاد میں سلسلہ سلسلہ برابر منقول ہوتا
 چلا آیا ہو گا کہ وہ لوگ بعد میں کافر و طاغی ہو گئے مگر خاندانی روایات کبھی کسی ملک میں مفقود اور
 معدوم نہیں ہوتیں۔

دوسرے ثعلبہ کے اشعار سے معلوم ہوا کہ اُن کو خود اس کا علم ولیقین تھا۔ گویہ کہہ دینا ممکن
 ہے کہ یہود کی مجاورت سے اُن کو اس کا علم ہوا ہو مگر ظاہر یہ ہے کہ اصل علم تو اُن کو اپنی خاندانی
 روایات سے حاصل تھا۔ البتہ یہود کے اقوال منکرہ اور تمانہ اور قابل اعتماد ہو گیا۔
 ثعلبہ کے اشعار سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہود کے یہاں یہ علم راسخ اور مستحکم تھا اور مدینہ منورہ
 میں اسی وجہ سے آباد ہوئے تھے کہ یہ آپ کی جائے ہجرت ہو۔ جو کوئی آپ کا زمانہ پائے
 آپ پر ایمان لائے اور نصرت و یاری میں حصہ لے۔

سے قریش کہ وہ خود حضرت اسماعیل کی اولاد تھے اُن میں اس خیال کا راسخ و مستحکم ہونا قرین
 عقل و قیاس تھا ان باتوں سے صاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ ملک عرب کی جاہل و وحشی قوموں میں
 بھی یہ خیال و عقیدہ ایک حد تک پھیلا ہوا اور راسخ تھا۔ گو اُن کے اپنے افعال و حرکات نے اُن کو

اتنی دور پہنچا دیا تھا کہ یہ علم انکا مغلوب اور تقریباً معدوم ہو چلا تھا۔ مگر اصل علم موجود تھا۔ اور اس علم کے اعتبار سے ملک عرب میں تین قسم کے گروہ موجود تھے۔ ایک یہودی مدینہ جو خود اہل کتاب اور اس علم پر اس قدر اسخ و مستحکم تھے کہ اوس و خزرج کو اس نام سے دھمکاتے اور کہتے تھے کہ ہم نبی آخر الزماں کے ساتھ ہو کر تم بت پرستوں کو عادیارم کی طرح قتل کرینگے۔

دوسرے قریش مکہ کہ انکا یہ علم خاندانی تھا۔ اور ان میں اُس کے جاننے والے موجود تھے مگر جہل اور بت پرستی اس درجہ غالب آگئی تھی کہ گویا یہ علم اب ان میں باقی نہ رہا تھا۔

تیسرے اوس و خزرج تھے۔ وہ بھی بت پرست و جاہل تھے مگر اصل سے انہیں یہ علم خاندانی طریقہ سے آیا تھا پھر یہودی وجہ سے اور زمانہ ہو گیا اور یہود کا بار بار دھمکانا انکو چونکا رہتا تھا۔

جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ آیا تو ایک دفعہ کل ملک میں مخالفت کی آگ بھڑک اٹھی مگر مخالفت کی دو بڑی وجہیں تھیں۔ ایک جہل و نادانی۔ دوسرے جب جاہ و ریاست

جن لوگوں کی مخالفت جہل و نادانی پر مبنی تھی۔ انہوں نے گویا ایک دفعہ نہایت زور شور کے ساتھ مخالفت کر کے آپ کو ہر قسم کی ایذا میں پہنچائیں۔ جان و مال عزت و آبرو پر دست اندازی

کرنے میں اپنی طرف سے کوئی کمی نہ کی۔ مگر جوں جوں اسلام کا ظہور ہوتا گیا۔ ان پر اصل علم کا اثر غالب آتا گیا۔ اور وہ بطوع و رغبت داخل حلقہ اسلام ہوتے گئے۔

انصار مدینہ کیلئے تو یہود کی مخالفت کا رگر ہو گئی انہوں نے موسم حج پر مکہ میں آکر آپ سے ملاقات کی اور احکام اسلام سننے۔ کلام الہی سے آشنا ہوئے تو فوراً سمجھ گئے کہ وہ موعود نبی جن

کے نام پر یہود ہم کو دھمکایا کرتے ہیں آپ ہی ہیں۔ اور اس اندیشہ سے کہ ہمیں یہود سبقت نہ لیجائیں جلدی کر کے خود ایمان لے آئے اور مدینہ کے گھر گھر میں ایک سال کے اندر اسلام اس تیزی سے

پھیلا کہ خود آپ کو وہاں تشریف لیجانے کا حکم ہو گیا۔

قریش مکہ اگرچہ آخر تک مخالفت پر تلے رہے مگر رفتہ رفتہ اُنکے سربراہ و مددہ آپ کی تعلیم سے متاثر ہو کر اسلام میں داخل ہوتے رہے اور بالآخر سوار اُن چند نفوس کے جن کو حب جاہ و ریاست

اور حسد و بغض نے اس درجہ پر پہنچا دیا تھا کہ کسی وقت بھی اُن سے انقیاد و اتباع کی توقع نہ تھی باقی سب کے سب ہمت دم و مؤخر مسلمان ہو گئے۔

مگر یہودی مدینہ جو تورات کے عالم تھے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ختم نبوت جائے
ہجرت کا ایسا علم و یقین تھا کہ کوئی تردد کوئی خفا اس میں باقی نہ تھا اور اتباع کا عزم بالجرم کر کے مدینہ
میں آباد ہوئے تھے۔ اُن پر جب جاہ و ریاست جسد و بغض کا اس درجہ غلبہ ہوا کہ نہ اُن کے علم نے
کام دیا اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک و صاف تعلیم اُن پر پوش ہوئی۔ اُنہوں نے ہر ممکن
تدبیر سے اسلام کی بربادی و بربادی کی۔ آپ کی ایذا رسانی کے لئے جو کچھ بن پڑا کیا۔ خود جلا وطن
ہونا قتل و غارت ہونا گوارا کیا مگر اسلام لا نا قبول نہ کیا۔ حالانکہ اپنی باطل پرستی کا اُن کو علم تھا۔
یہیں سے معلوم ہوتا ہے کہ جہل کا علاج ممکن ہے۔ مگر ہٹ دھرمی ضد حب جاہ و ریاست
جہل مرکب کا کچھ علاج نہیں۔

یہودی مدینہ میں سے تھوڑے نفوس مثل عبداللہ بن سلام وغیرہ ایمان لائے۔ باقی
اکثروں کا خاتمہ اسی شقاوت و بدبختی کے ساتھ ہوا۔

اوس و خزرج میں بھی علیحدہ علیحدہ ریاست و نخوت کا مادہ موجود تھا اور یہاں بھی یہ صورت
قریباً لو قوع تھی کہ آپ کی بعثت و رسالت کا جو علم اپنی خاندانی روایات سے اُنکو ورثہ
میں ملا تھا۔ یا جو علم و یقین اُس کے متعلق یہودی مجاورت سے اُنہیں پیدا ہوا تھا وہ کچھ بھی کام نہ دیتا
اور یہودی مدینہ کی طرح آخری دم تک یا قریش مکہ کی طرح ایک زمانہ تک مخالفت پر تلے رہتے
مگر قدرت نے اُنکی بہتری کے اسباب مہیا فرمادیئے۔ اوس و خزرج دونوں حقیقی بھائیوں کی
اولاد جب پھیلی اور اُنہوں نے علیحدہ علیحدہ اپنی بستیاں قائم کر کے قلعے اور گڑھیاں بنالیں
تو اُن میں بھی وہی اثر خانہ جنگیوں کا شروع ہو گیا۔ جو ملک عرب کا خاصہ لازمہ بنا ہوا تھا اُن
دونوں قبیلوں میں خوب معرکہ آرائیاں رہیں۔ اور کم و بیش سو برس اسی حالت میں گزر گئے
اکثر معرکوں میں اوس کو شکست ہوتی تھی۔ مگر سب سے آخری معرکہ یوم بعاث ہجرت نبوی صلی اللہ
علیہ وسلم سے پانچ سال اور عقبہ اولیٰ سے کچھ زیادہ تین برس پہلے ہوا۔ یہ معرکہ نہایت سخت تھا
اور اُس میں اگرچہ فتح اوس کو ہوئی مگر فریقین کے چیدہ اشراف و سردار مقتول ہو گئے۔ اور جن لوگوں کے
اندیشہ ہو سکتا تھا کہ قوت و شوکت اللہ ریاست و نخوت و استقلال اُنکو قبول حق سے باز
رکھے گا وہ پہلے ہی فنا کر دیئے گئے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔

کان یوم بعثت قد صم اللہم لرسولہ
فی دخولہم الاسلام۔
انصار کے لئے یوم بعثت کو قبول اسلام کا سامان
اور سبب بنا دیا تھا۔

صرف دو بدبخت باقی رہ گئے تھے۔ ابو عامر فاسق دوسرا عبد اللہ بن ابی۔ ابو عامر نے
زمانہ جاہلیت میں ٹاٹ کے کپڑے پہن کر رہبانیت اختیار کر لی تھی اور کہا کرتا تھا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کا منتظر ہوں۔ اور عبد اللہ بن ابی جس نے جنگ بعثت کے خاتمہ پر اپنی
حسن تدبیر سے اوس و خزرج میں صلح کرادی تھی اور بادجویمہ یہ دونوں قبیلے اس وقت تک کسی
ایک کے تابع نہیں ہوئے تھے۔ مگر عبد اللہ بن ابی پر دونوں کو اتفاق ہو گیا تھا۔ یہ قرار پایا تھا
کہ اُس کو دونوں قبیلوں کا بادشاہ یا سردار بنا کر تاج شاہی اُس کے سر پر رکھا جائیگا۔ یہ دونوں اپنی
شرافت و سرداری کی بدولت اس نعمت سے محروم رہے۔ اوس و خزرج میں اول تو آپ کی
رسالت کے متعلق اپنا خاندانی علم۔ دوسرے یہود مدینہ کے حوالہ سے اس علم کا درجہ یقین تک پہنچنا۔
تیسرے یہود کا اُن کو بار بار دھمکانا کہ ہم نبی آخر الزماں کے ساتھ ہو کر تم کو قتل کریں گے۔ چوتھے اُنکا ایسے
افراد سے خالی ہو جانا جو اپنی ریاست و حکومت کے زعم باطل میں قوم کو قبول حق سے روکتے یہ
اسباب ایسے تھے کہ انصار نے بلا تردد و توقف اسلام قبول کر لیا۔ اور اُن میں ایک سال کے اندر
اس طرح اسلام پھیل گیا کہ تیرہ سال کی کوشش سے مکہ میں نہ پھیلا تھا۔

انصار کے اسلام میں راسخ القدم ہو جانے کے بعد گود یگر قبائل عرب مخالفت کرتے رہے
مگر اُنکی مخالفت اتنی قوی نہ تھی جہل کی بدولت کر بیٹھتے تھے۔ اور جب کوئی خوبی اُن کے
ذہن نشین ہوتی۔ فوراً اُن لیتے تھے۔ ایک طرف اگر قبائل عرب کے خفیف لڑائیاں اور مقابلے
بھی ہوئے تو دوسری جانب عرب کے وفود اصل حقیقت سے واقف ہونے کے لئے در دولت پر حاضر
ہوتے اور تعلیم اسلام قبول کرتے رہے اور چند ہی سال میں ملک عرب گویا کل کا کل مسلمان ہو گیا
اور جن چند افراد یا بعض قبائل کے اندر کچھ خامی باقی رہی تھی۔ وہ حضرت ابو بکر صدیق کی اُتار
خلافت میں بالکل نازل ہو کر سارا ملک عرب دنیا کے مقابلہ کے لئے تیار ہو گیا۔

حاصل ہمارے اس تمام بیان کا یہ ہے کہ ملک عرب میں بھی آپ کی بعثت و نبوت کا علم

صحیح روایات سے شائع ذائع راسخ و مستحکم تھا۔ ہر فرقہ و جماعت میں ایسے لوگ موجود تھے جو آپ کے وجود مبارک کا انتظار کر رہے تھے۔ انہوں نے مخالفت بھی کی مگر وہ زیادہ غلبہ جہل کی وجہ سے تھی۔ نہ کہ حب ریاست و حسد و بغض کی وجہ سے اس لئے جلد یہ مخالفت زائل ہوتی گئی۔ اور قبائل کے قبائل اسلام لاتے گئے۔ اسلام اپنی اصل عظمت و صداقت کی وجہ سے ان میں بسرعت پھیل گیا۔ اور کسی طرح کے جبر و اکراہ کو اس میں دخل نہیں ہوا۔

البتہ جن جماعتوں میں علم یقینی کے ساتھ حسد و بغض حب جاہ و ریاست کا مادہ جڑ پکڑ چکا تھا وہ محروم رہے۔ یہود و نصاریٰ زیادہ اس مرض کے شکار ہوئے۔ اور یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب تک توفیق الہی شامل نہ ہو محض علم کام نہیں دیتا۔ بلکہ زیادہ مضر پڑ جاتا ہے۔ انصار کیلئے بہتری مقدر تھی ان کو کیونکر مادہ فاسد سے پاک کیا گیا۔ اور یہود کی قسمت میں خرابی لکھی ہوئی تھی ان کے لئے علم ہی بربادی و شقاوت کا سبب بن گیا۔

واقعات سیلِ عرم اور اس کے نتائج اور بعض علمی و تاریخی فوائد ذکر کر دینے کے بعد ہم حسبِ عمدہ مناسب سمجھتے ہیں کہ آیات متعلقہ واقعہ مذکور کے متعلق دو تفسیری بحثیں بھی درج کر دیں۔ لیکن قبل اس کے کہ ہم اس بحث کو شروع کریں آیات متعلقہ سیلِ عرم کو دوبارہ پورا نقل کر دینا مناسب سمجھتے ہیں تاکہ ناظرین کو فہم میں سہولت رہے۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِئِهِمْ آيَةٌ ۖ هَاجَتْ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ
رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ ۚ بَلَدٌ طَيِّبٌ ۚ وَرَبُّ غَفُورٌ ۝ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا
عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكْمَلِ خَيْطٍ وَاتَّخَذُوا
وَشْيَعًا... مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ۝ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۚ وَهَلْ يُجْزَى
إِلَّا الْكَفُورُ ۝ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَيْنِ الْقُرَى الْيَمْنَى ۚ وَالْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً
وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَافِلُونَ ۝ فَقَالَ رَبَّنَا
بَعْدَ بَيْنِنَا أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ
مُمَزَّقٍ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝

بحثِ اوّل متعلق ہے آیات ذیل سے لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِئِهِمْ آيَةٌ ۖ هَاجَتْ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ

بیمین و شمال کواہن رزق ربکہ و اشکر و الحمد للہ طیبۃ و ترب غفری مراد

بحث اول

مفسرین کہتے ہیں کہ جنتن آیۃ سے بدل ہے یا خبر ہے مبتدا محذوف کی۔ اور معنی دو توبہ صورتوں میں ایک ہی ہیں یعنی قوم سبار کے لئے اُنکے مسکن میں بڑی نشانی تھی اور وہ کیا تھی۔ دو باغ تھے دائیں بائیں اور چونکہ ایک قرارت میں جنتین منصوب بھی ہے اسلئے یہ بھی کہتے ہیں کہ معنی مدح کے جو حالت نصبی میں لئے جاتے حالت رفعی میں بھی ملحوظ رہیں گے۔ اسکے علاوہ جنتن بالرفع اور جنتین بالنصب کی ترکیب میں اور بھی احتمالات ہیں جنکو یہاں بیان کرنا مقصود نہیں ہے حاصل معنی جملہ اولیٰ یہ ہیں کہ قوم سبار کیلئے اُن کی بستی میں خدا تعالیٰ کی قدرت اور اُس کے فضل و رحمت کی بڑی نشانی تھی۔ دو باغ تھے اُن کے دائیں بائیں۔

علامہ زمخشری نے اس موقع پر یہ شبہ پیش کیا ہے کہ بستی کے دائیں اور بائیں دو باغ موجود ہونے میں ایسی بڑی آیت قدرت الہی کی کونسی تھی جو قوم سبار کیلئے مخصوص سمجھی جائے اور جس کی وجہ سے ایسے استہام کے ساتھ ارشاد فرمایا جائے۔ حالانکہ ملک عراق میں بہت سے گاؤں ایسے ہیں جن کے گرد اگر دیکھتے باغات موجود ہیں۔

اس شبہ کے جواب میں خود زمخشری نے دو تقریریں کی ہیں۔

اول یہ کہ جنتن سے تشبیہ کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں۔ یہ غرض نہیں ہے کہ اُنکی بستی کے بیمین و شمال میں دو باغ تھے۔ حالانکہ عراق کے تو ایک ایک گاؤں کے گرد بہت سے باغ ہوتے ہیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ اس بستی کے بیمین و شمال باغوں کے متصل قطاریں میلوں اس طرح چلی گئی تھیں کہ ایک باغ دوسرے باغ سے بالکل متصل اور منضم تھا۔ یہ نہیں معلوم ہوتا تھا کہ یہ کئی باغ ہیں۔ اور اس طرح ایک جانب کے ہزاروں باغ ایک باغ کے حکم میں تھے۔ دوسری جانب کے بھی کل باغ ایک قطار میں اور متصل ہونے کی وجہ سے ایک ہی باغ کے مثل تھے۔

اس اعتبار سے دو سمتوں کی دو قطاروں کو ایک باغ کا حکم لگا کر تشبیہ کا اطلاق کر دیا۔ سواب اس شبہ کی گنجائش ہی نہیں رہی کہ قوم سبار کے لئے تو دو ہی باغ تھے۔ اور ملک عراق کے ایک گاؤں کے گرد بہت سے باغ ہوتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ تشبیہ کے حقیقی معنی مراد لئے جائیں لیکن یہ دو باغ کل بستی سبا یا قوم کے لئے نہ تھے بلکہ ہر شخص کے مسکن کے یمن و شمال کی جانب دو دو باغ تھے۔ اور یہ امر بالکل مخصوص تھا قوم سبا اور ان کی بستیوں کے لئے۔

یہ حاصل ہے کلام زمخشری کا۔ اس شبہ اور اس کے جواب کو اکثر مفسرین نے نقل کیا ہے مگر میں اس شبہ اور اس کے جواب کے متعلق کچھ تفصیل سے عرض کرنا چاہتا ہوں۔
زمخشری کا یہ شبہ بالکل صحیح ہے کہ اگر تشبیہ کے حقیقی معنی مراد لئے جائیں تو عراق کے دیہات میں دو چھوڑ بہت سے باغات موجود رہتے ہیں اس صورت میں خصوصیت قوم سبا اور ان پر خاص انعامات بیان کرنے کی وجہ سمجھ میں نہیں آتی اور اس کی تائید میں صرف دریائے فرات کے متصل دیہات (جنکو سق فرات کہتے ہیں) کی سرسبز آبادی کا حال ابن جریر کے سفرنامہ سے دیکھ لینا کافی ہے اور اس شبہ کا جواب بھی جس قدر دیا گیا ہے وہ واضح ہے کیونکہ اس میں ثابت کیا گیا ہے کہ باغات کا اس شان سے واقع ہونا خاص قوم سبا کے لئے تھا۔ اور اسی وجہ سے اس کو عظیم الشان آیت فرمایا گیا ہے۔ لیکن میرے خیال میں جواب اس سے زیادہ تفصیل چاہتا ہے۔

دیکھنا یہ ہے کہ قوم سبا پر یہ انعامات اسی قسم کے تھے جو ہر ایک ایسے سرسبز و شاداب ملک میں ہوتے ہیں جہاں کی زمین عمدہ اور باشندے فن زراعت میں ہوشیار اور محنتی ہوتے ہوں یا ان مقامات میں قوم سبا کے کچھ اختصاصات بھی تھے۔ اور پھر وہ اختصاصات ایسے تھے جو دنیا میں اکثر قوموں کے لئے بذریعہ استعمال اسباب پیدا ہو جاتے ہیں۔ مثلاً ایک ملک آب ہوا۔ ثروت وغنا اور صحت و تندرستی میں دوسرے ملک سے فائق ہوتا ہے۔

یا اس قسم کے اختصاصات بھی تھے جنہیں اگرچہ بعض باتیں نتیجہ صنع بشری بھی ہوں مگر مجموعی حیثیت سے انکو دیکھ کر ذہن نشین ہو جائے کہ یہ محض خدا تعالیٰ کی قدر کا ظہور اور اس کا انعام خاص اگر صورت اول ہو اور قوم سبا کیلئے جو کچھ تھا وہ ان کے کسب صنعت کا نتیجہ تھا تو اس وقت اس خاص صورت کو آیت عظیمہ فرما نا۔ اور اس کے کفران پر اس عذاب کا نازل ہونا اس وجہ سے تھا کہ گو زمین اعلیٰ درجہ کی قابل اور پانی چپہ چپہ پر پھرتا تھا بائیں سے بھی باہر تھے مگر ان تمام اسباب کے اوپر ایسے ثمرات کا مرتب ہونا کہ باغ بھی ہوں تو ایسے قرینے سے کہ صرف دو جانب ہوں اور پھر

ہر ایک مکان کیلئے دو باغ ہوں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مکانات خود اس قرینہ سے بنائے گئے تھے کہ ایک جانب میں اقل ایک مکان اور اُسکے گرد دو باغ پھر دوسرا مکان اور اُسکے گرد دو باغ۔ اس طرح مکانات کی متحد قطاریں ہوں اور ہر ایک سمت کے باغات باہم متلاصق اور منضم ہوتے ہوئے میلوں چلے گئے ہوں۔

اور پھر اُن باغوں میں نہ کبھی خزاں آئے نہ کبھی خشک سالی یا دوسرے اسباب کی وجہ سے پھل خراب ہوں۔ اور پھل بھی اس کثرت سے ہوں کہ کوئی اُن سے محروم نہ رہے جنت کے باغوں کی طرح انکا حاصل کرنا بھی سہل ہو اور اس طرح پر مجموعی حیثیت سے قوم سب کیلئے یہ انعامات مخصوص سمجھ جاتے ہوں۔ گو افراد افراد ہر ایک چیز ایسی ہو کہ دوسری جگہ اُسکی مثالیں نظریں موجود ہوں۔ زرخیزی کے کلام سے اسی کی تائید ہوتی ہے چنانچہ شبہ مذکور کے جواب اقل کی تقریر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

مراد باغوں کی دو جماعتیں ہیں۔ ایک جماعت اُنکی شہر کے داہنے جانب اور دوسری جانب شمال اور باغوں کے یہ دونوں جماعتیں قرب اتصال کی وجہ سے مثل ایک باغ کے معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ اکثر سیراب شہروں میں ہوتا ہے۔

انما اراہ جماعتین من البساتین
جماعة عن يمين بلد همدان اخرى عن
شمالها وكل واحد من الجماعتين
في تقاربهما وتضامهما كما انها جنة واحد
كما تكون في بلاد الریف العاصرة۔

ظاہر ہے کہ آباد اور سرسبز شہروں کے ساتھ تشبیہ دینا خود اس کا مقتضی ہے کہ یہ بات دوسری جگہ بھی ممکن ہے اور اسی وجہ سے جملہ بَلَدٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ عَفْوٌ کو اوپر کے کلام سے علیحدہ کر کے بالکل جملہ مستانفہ بنایا ہے۔ اور اُس کو شکر گزاری کا سبب قرار دیا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ قوم سب کیلئے دونوں قسم کی باتیں حاصل تھیں۔ وہ بھی جو اسباب کے ذریعہ دوسری قوموں کو حاصل ہو سکتی ہیں اور وہ بھی جن میں اسباب اور اُنکے کسب کو کچھ دخل نہ تھا تو یوں کہنا درست ہوگا کہ باغات کی یہ کثرت اور پھلوں کی یہ حالت۔ اتصال اور ترتیب کی کیفیت عمارات کا یہ قرینہ وغیرہ جملہ اُمور ایسے تھے کہ فرادی فرادی کو حاصل ہو سکتے ہیں اور بحیثیت مجموعی بھی اُنکا حصول بذریعہ اسباب ممکن ہے۔ مگر مجموعی طور پر جو بات ایک زمانہ دراز تک اُن کو حاصل رہے کہ اس کیفیت میں کچھ بھی فرق نہیں آیا۔ اور برابر ایک حالت تنعم و خوش حالی صحت و

تندستی کی چلی گئی۔ یہ اُن کی خصوصیت تھی۔ اور اُس کے ساتھ کچھ انعام و اکرام ایسے بھی اُن کے اوپر
مبذول تھے جن میں اُن کے کسب و صنع کو دخل نہ تھا مثلاً امراض و الکد و سباع و حشرات سے اُن کی
سرزمین کا اس طرح پاک ہونا کہ اُن کو کبھی ایندو تکلیف پہنچی ہی نہ ہو بلکہ کوئی اجنبی بھی اُس سرزمین
میں داخل ہو تو وہ اہل سبا کی راحتوں اور کیفیوں میں حصہ دار بن جائے۔ اُس کے کپڑوں کے پتو وغیرہ
سب فنا ہو جائیں۔ صحت کی یہ حالت کہ کبھی کوئی مرض اُس سرزمین میں ہو ہی نہیں جتنا چاہیں
کھالیں۔ بدھمی۔ یا گرائی و ثقل معلوم ہی نہ ہو۔ اور اُس پر طرہ یہ ہے کہ اُس اندھا دھند کھانے پینے،
خرچ کرنے پر کچھ مواخذہ بھی نہیں۔ یہ وہ باتیں تھیں جو اُن کے حیدر اختیار سے خارج تھیں۔
اس صورت میں جملہ بَلَدَةُ طَيِّبَةٍ وَرَبُّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ اور تکمیل آیت کہنا زیادہ مناسب
معلوم ہوتا ہے۔

امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

ثولما بین حالہم فی مساکنہم و بسا تینہم و اکلم اتوبیان النعمة بان لا غائلة
عليه ولا تتبعه فی المال فی الدنیا فقال بَلَدَةُ طَيِّبَةٍ اى طاهرتم عن الموزیات
لاحیة فیہا ولا عقرب لا وباء ولا وخر و قال رب غفور اى لا عقاب علیہ ولا
عذاب فی الآخرة فعند هذا بان کمال النعمة حیث كانت لذتہ حالیتہ خالیة
عن المفسد المالیة۔

حاصل مطلب امام رازی کا یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اُن کے مساکن اور باغات کھانی پینے
کی اجازت کا حال بیان فرما دیا تو پھر اُس نعمت کے اتمام و تکمیل کو بیان فرماتے ہیں کہ ان نعمتوں
کے استعمال میں دنیوی نقصان و تکلیف نہیں ہے اور نہ پاداش مواخذہ اس لئے کہ بستی اُن کی پاک
وصاف ہے۔ موزی جانوروں سانپ کچھو وغیرہ سے اور پاک و صاف ہے و با و بدھمی وغیرہ سے
اور نہ آخرت میں کوئی تکلیف ہے کیونکہ رب مغفرت کرنے والا ہے۔ اس بیان کے بعد کمال انعام
ظاہر ہوا کہ بالفعل تمام نعمتیں موجود تھیں اور وہ تمام مفسد حالی و مالی سے خالی تھیں۔

روح البیان میں اگرچہ اس وضاحت سے بیان نہیں کیا گیا مگر اُن کے انداز بیان سے معلوم
ہوتا ہے کہ وہ بھی انعام و اکرام اور خدا تعالیٰ کی نشانی جنتن ہی پر مقصور نہیں فرماتے۔ وہ کہتے ہیں

آیۃ ای علامۃ دالۃ بملاحظۃ اخواتہا السابقۃ واللاحقۃ علی وجود الصانع المختار
وانہ سبحانہ قادر علی ما یشاء من الامور العجیبۃ۔

یعنی کلام اللہ میں آیۃ سے مراد وہ علامت ہے جو سابق اور لاحق حالات کو ملانے سے صانع
مختار کے وجود پر دلالت کرے۔ اور اس بات پر کہ وہ صانع مختار امور عجیبہ کے پیدا کرنے اور دکھلانے
پر قادر ہے لفظ سابق و لاحق سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگلے جملوں کو بھی اس کے ساتھ ملایا ہے۔
اور صانع مختار کے وجود اور عجیب قدرت پر دلالت کا ظہور جب ہی ہوتا ہے جب معمولی حالات
اور اپنے حد اختیارات و ذرائع سے کوئی شے خارج اور بالاتر ہو۔

بحث ثانی

بحث ثانی متعلق ہے آیات ذیل سے وجعلنا بینہم و بین القرۃ الیٰ بارکنا فیہا
قرۃ ظاہرۃ وقد رنا فیہا السیر۔ الیٰ اخر الایات۔

ہم ان آیات کا مطلب بیان کر چکے ہیں۔ اور یہ بھی بتلا چکے ہیں کہ قرۃ مبارک سے
قرۃ شام مراد ہیں۔

اس وقت ہم اس قدر اور وضاحت کر دینا چاہتے ہیں کہ قرۃ مبارک کی مراد میں مختلف
اقوال ہیں معتمد علیہ مفسرین کا یہی قول ہے جس کو ہم بیان کر آئے ہیں کہ مراد اُن سے ملک شام
کی بستیاں ہیں۔ اُن کے اندر ہر قسم کی خیر و برکات کا وجود ظاہر و باہر بات تھی۔

لیکن عبد اللہ بن عباس سے روایات ہے کہ قرۃ بیت المقدس مراد ہیں اور مجاہد سے
روایت ہے کہ سرادس مراد ہیں۔ اور وہب سے روایت ہے کہ قرۃ صنعاء مراد ہیں۔

ابن خبیر فرماتے ہیں کہ خود مارب کی بستیاں مراد ہیں۔
اگرچہ معتمد علیہ اور قابل وثوق روایت اول ہے۔ یہاں تک کہ بعض علماء اُس مفسرین کا اتفاق
بیان کرتے ہیں مگر ہم نے اُن روایات کو بھی نقل کر دیا ہے تاکہ اختلاف اقوال پر نظر رہنے
کے ساتھ بعض فائدے بھی حاصل ہو جائیں۔

اس موقع پر امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں ایک شبہ پیش کیا ہے کہ قرۃ کے درمیان
مسافہ معینہ پرستیوں کا آباد ہونا اور سفر میں اُن کے لئے سہولتوں کا ہونا بھی اُن ہی نعمات

میں سے ہے جو قوم سبار پر مبذول تھے اور جبکہ انعام کے بعد تبدیل انجام اور جزا ناسپاسی کا ذکر کیا جا چکا ہے تو اب دوبارہ نعمتوں کا اعادہ بظاہر ہر بے موقع معلوم ہوتا ہے۔

اس شبہ کا جواب خود امام صاحب نے دیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نعمتیں بھی کئی قسم کی ہیں اور انکو سزا کی صورت میں مبذل کرنا بھی کئی طرح کا۔ اول ان نعمتوں کا ذکر تھا جو خاص شہر کے اندر حالت اقامت میں اُس پر مبذول تھیں اور جب اُنکی ناسپاسی ہوئی تو اُن کی سزا بھی ساتھ ہی ذکر فرمادی گئی۔ یعنی اُن کے ہرے بھرے گنجان باغوں کو اُجرے ہوئے باغ اور جھاڑ و جھنکار کی صورت میں بدل دیا گیا۔

اور پھر ان نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا ہے جو اُن کی بستیوں سے باہر حالت سفر میں پیش آتی تھیں اور جب اس نعمتِ عظمیٰ کی بھی اُنہوں نے ناقدر دانی کی۔ بجائے اُسکو غنیمت سمجھنے کے اُلٹا یہ کہنے لگے کہ ہمارے سفر کی منزلوں میں فاصلہ کر دیا جائے تو اُسپر جو سزا مرتب ہوئی اُسکو ذکر فرمایا۔ حاصل یہ کہ ہر ایک نعمت اور اُسکی سزا کو ترتیب سے ذکر کیا گیا ہے جو عین مناسب مقام و حال ہے۔ یہ جواب بالکل صحیح ہے لیکن ذرا تفصیل اور توضیح کی ضرورت ہے۔ حق تعالیٰ کی نعمتیں قوم سبار کے اوپر دو قسم کی تھیں ایک وہ جو مخصوص تھیں اُنکے ساتھ دوسری قومیں اُنکے شریک تھیں اور ایک وہ جن میں دوسرے بھی اُن کے شریک حال تھے۔

اول قسم کے انعام کو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ دو طرح کے تھے ایک وہ جو ظاہری اسباب پر متفرع ہوتے ہیں اور بہت سی قومیں اُن اسباب اور اُنکے ثمرات میں فرادی فرادی طور پر شریک ہو سکتے ہیں مگر مجموعی حیثیت سے کسی کو یہ نعمت حاصل نہیں تھی جیسا کہ قوم سبار کے مساکن اور باغات کا طرز وقوع۔ پھلوں میوؤں کی کثرت ہر ایک فرد کے عام و شامل ہونے کی کیفیت حصول کی سہولت وغیرہ۔

دوسرے وہ جن کا ترتیب اُن کے کسبِ مَصْنَع پر نہ تھا۔ بلکہ محض قدرتِ کاملہ کا ظہور تھا جیسے کہ اُس بستی کی حالت جس کو مشر حاتم اوپر لکھ چکے ہیں۔

انعام ثانی میں یعنی سفر کی راحت و آسانی میں اہل شام بھی اُن کے شریک حال تھے کیونکہ ملک سبار سے ملک شام تک کئی جہینے کی راہ تھی اس میں سب ہی پر یہ آسانی تھی۔

صورتِ اولیٰ کی دونوں قسموں کی سزا ایک تھی۔ اس لئے اُن کو اول بیان فرمادیا۔ اور اُن دونوں میں جس قدر باہمی فرق تھا اُسکے لحاظ سے اُن میں بھی ایک جملہ کا فاصلہ کر دیا۔

اور صورتِ ثانیہ کی سزا علیحدہ تھی اس لئے اول انعام اور اُسکی سزا کو بیان کر دینے کے بعد اُس کو بیان فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ ہر ایک نعمت کے کفران کی سزا اسی طرح ہوتی ہے کہ وہ نعمت سلب ہو کر اُس کے مقابل حالتِ حاصل ہو جائے۔ باغات و مکانات کی راحت خوشحالی سے ناپاسی کرنے کا مقتضایہ تھا کہ نہ مکانات رہیں اور نہ باغات۔ چنانچہ سیلِ عرم نے اگر مکانات کی جگہ تو ریت کے تودے لگا دیئے اور باغوں کی جگہ جھاڑ جھنکار کھڑے کر دیئے۔

سفر کی راحت منزلوں کے قرب۔ امن و اطمینان کی قدر دانی نہ کی تو یہ سزائی کہ دور دراز پھینک دیئے گئے۔ ایک کہیں آباد ہو اور دوسرا کہیں۔

اس تفصیل سے انشاء اللہ تعالیٰ علیحدہ علیحدہ بیان کر نیکی وجہ خوب وضاحت معلوم ہو جائیگی لیکن اس جواب کا مبنیٰ تو اس بات پر ہے کہ ہر قسم کے انعامات اور ہر دو سزائیں ایک ہی زمانہ میں ہوتی ہوں۔ اور تمام مفسرین کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک وقت کا حال ہو سیلِ عرم آئے سے پہلے اُنکو اپنے مسکن میں وہی نعمتیں تھیں جن کا ذکر ہوا۔ اور سفر میں وہی راحت نصیب تھی جس کا ذکر اس آیت میں ہے۔ اور بعد سیلِ عرم اُن سے سلب ہو گئیں۔

لیکن ایک روایت اور بھی ہے جس کو صحیح مان لینے کے بعد اس شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔ امام ابو اللیث نے کلبی سے روایت کیا ہے کہ سیلِ عرم سے تباہی آ جانیکے بعد قوم سبار نے خدا کے بھیجے ہوئے رسولوں سے عرض کیا کہ اب ہم کو معلوم ہو گیا کہ یہ جو کچھ تھا خدا تعالیٰ کا انعام تھا۔ اب ہم عہد کرتے ہیں کہ اگر ہماری سابق حالت پھر عود کر آئے تو ہم خدا تعالیٰ کی ایسی عبادت کریں گے جو آج تک کسی قوم نے نہ کی ہوگی۔

انبیاء علیہم السلام نے دعا کی اُن کی تمام سابق نعمتیں عود کرنے کے ساتھ اتنا اور اضافہ ہو گیا کہ وہاں سے ملک شام تک اُنکے سفر میں وہ سہولتیں پیدا کر دی گئیں جن کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ لیکن جب پھر کفر اختیار کر کے انہما راہی کی ناپاسی کرنے لگے تو انبیاء علیہم السلام نے اُن کو سابق عہد و معاہدہ کو یاد دلایا۔ لیکن ایک نہ سنی اور پھر انجام کار کھڑے کھڑے اور تتر بتر کر دیئے گئے۔ اس روایت

کے موافق اب شبہ مذکور وارد ہی نہیں ہو سکتا۔

لیکن صحیح اور معتد روایت سابق و سیاق آیت کے مطابق وہی ہے جس کو ہم اول لکھ چکے ہیں اور جس پر اکثر مفسرین کا اتفاق ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

مضمون واقعہ سیل عرم اگرچہ کسی قدر طویل ہو گیا ہے۔ مگر اُس میں بحمد اللہ بہت سی علمی و تاریخی فوائد لکھے گئے ہیں جنکے حاصل کرنے میں بسا اوقات بہت ہی جدوجہد کرنی پڑتی ہے۔ اور نیز چونکہ اُس میں اصل مضمون اشاعت اسلام کی بھی پوری تائید ہے۔ اس لئے ہم نے اس قدر طول کو گوارا کر لیا۔ اب ہم اصل مضمون کی طرف عود کرتے ہیں۔

خالد بن الولیدؓ اسلام کے اُن برگزیدہ و نام آور فرزندان میں (جنکی ذات پر مسلمان جتنا فخر کریں کم ہی رضی اللہ عنہ اور جنکی بے لوث و بے داغ زندگی اور جو ہر ذاتی کو دنیا کی تمام اقوام اسی طرح تسلیم کر

ہوئے ہیں جس طرح مسلمان۔ بلکہ یہ کہہ دینا بھی ممکن ہے کہ خود مسلمانوں میں اس قدر شہرت اُنکے اوصاف و کمالات کی نہیں جس قدر غیر اقوام میں، خالد بن الولیدؓ بھی ہیں۔ خالد بن الولیدؓ نہ سابقین اولیاء

میں ہیں اور نہ عشرہ مبشرہ میں ہیں نہ خلفائے راشدین کے درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں اور نہ اُن برگزیدہ اصحاب میں کہ جنہوں نے ابتداء رسن شعور سے آخری دم تک اسلام پر جان فدا کر دی جنکی زندگی کا

سب سے بڑا سب سے زیادہ اہم اور ارفع مقصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت گزاری۔ جان و مال کو آپؐ پر فدا کرنا دین الہی کی تبلیغ و توسیع میں آپ کے ساتھ ملکر ہر قسم کی مصیبتوں اور دشواریوں کے

مقابلہ کرنا تھا۔ برخلاف خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے کہ ایک عرصہ تک اسلام و مسلمانوں کی مخالفت میں تلے رہو اپنی اخلاقی و دماغی قوت شجاعت و مردانگی۔ فنون سپہ گری سب کے سب مسلمانوں کو

مشادیے میں صرف کر دئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقتدر و معززین کو برباد کرنے میں معین ہوئے۔ کتب سیر و تواریخ کے مطالعہ کرنے والوں سے مخفی نہیں ہے کہ کتنے ہی مشہور معرکوں میں

مسلمانوں کو اُن کے ہاتھ سے سخت نقصان اٹھانا پڑا ہے۔ لیکن یہ وہی خالد ہیں کہ جب حلقہ جگوش ارادت اسلام ہو گئے۔ انوار اسلام کی شعاعوں نے جہل و کفر کی ظلمت کو آپ کے دل سے دور کر دیا

اسلام کی حقانیت کو جلوہ گر کر دیا اور خود بخود در دولت پر حاضر ہو گئے اپنے سابقہ افعال و حرکات کا تمام ہو کر بصدق دل تو بہ کر لی تو کچھ زیادہ زمانہ گزرنے نہ پایا تھا کہ بارگاہ رسالت پناہ سی سیف

من سبقت اللہ کا قابل فخر و مباحات خطاب مل گیا۔ انہوں نے اپنی ذات کو مسلمانوں کیلئے سپر بنا کر اسلام کو عرب کے عراق و شام تک پھیلا دیا۔۔۔۔۔ ناموروں اور مشہور و معروف سپہ سالاروں کو خاک و خون میں لٹا دیا۔ اور اس درجہ پڑھ بیچ گئے کہ اگر کسی غیر مسلم شخص سے مسلمانوں کے ناموروں کو دریافت کیا جائے تو غالباً وہ سب سے پہلے خالد بن الولید کا نام لے۔

حضرت خالد بن الولید کے حالات میں حسب قدر القلابات اور جتنے تخریفات ہوئے ہیں کلم کسی فرد کی ذات واحد میں ہوئے ہوئے کبھی وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں داد و شجاعت دیتے ہوئے نظر آتے ہیں اور کبھی اسلام کی حمایت میں سرحد میدان کارزار میں دکھائی دیتے اور اسلام و مسلمانوں کو سخت خطرناک مواقع سے صحیح سالم نکال لاتے ہیں۔ اور اپنی جہلی فراست و دانائی کی بدولت سرداری کا علم اٹھا کر نفس عصا و مسودات عصا و عصا و عصا کے نفس نے خود عصا کو سردار بنا دیا، کا ثبوت دیتے اور سیف اللہ کا خطاب پاتے ہیں اور کبھی سپہ سالار اعظم کے لباس میں نمودار ہو کر ممالک فارس و روم کو الٹ پلٹ کرتے اور اسلامی دائرہ کو وسیع کرتے نظر آتے ہیں۔ اور کبھی وہی شخص جو صل و عقد کا مالک ہے جس کے ایک اشارہ پر عساکر اسلامیہ متحرک اور ایک آواز پر جہد ہر وہ لیجائے بلا تامل جانے کو تیار ہیں۔

خلیفہ وقت کے حکم پر معزول ہو کر جرنیل اعظم کے درجہ سے نیچے اتار کر معمولی سپاہی کے درجہ پر پہنچا دیا جاتا ہے اور پھر اُس کی اطاعت و انقیاد۔ جد و جہد۔ مردانہ وار جاں نثاری میں خیرہ برابر فرق نہیں آتا۔ یہ وہ حالات ہیں جن سے ہمارے عنوان پر ایک نہیں بہت سے دلائل قائم ہوتے ہیں۔ اس لئے ہم حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے تمام حالات دکھلا کر آخر میں دکھلائیں گے کہ اسلامی تعلیمات کو قلب خیالات و انقلاب حالات میں کتنی کچھ تاثیر تھی۔ اور اسلام افراد عالم کو آیا بجز و اکراہ اپنی طرف کھینچتا تھا یا اُس کے جذبات و اثرات صارفہ تھے جس کا ذوق حاصل ہوتا ہی آدمی سب خیالات سے بالاتر و ارفع ہو کر اسلام کا شیدائی بن جاتا تھا۔ نہ اُس کے اندر خود بینی باقی رہتی تھی نہ خود آرائی۔ نہ وہ ستائش کا خواہاں رہتا تھا۔ نہ جاہ و عزت کا جویاں۔ نہ ملک داری اُس کو مطلوب ہستی تھی نہ جہان بینی کا ذوق اُس کے دلیں باقی رہتا تھا۔ اُس کے قلب میں سوائے اسلام اور اُس کے کمالات کے کسی چیز کی گنجائش ہی نہ رہتی تھی۔ ہمیں توقع ہے کہ ناظرین حضرت خالد کے

حالات کو تاریخی حیثیت نہ دیکھیں گے بلکہ اس نظر سے دیکھیں گے کہ اسلام کی تعلیم میں کیا مقتضائی
اثر تھا وہ کس طرح انسان کے تمام قوی ذہنی و دماغی اور تمام اعضاء و جوارح کو اپنا تابع بنا لیتا تھا
حضرت خالد کے حالات اسلامی تعلیمات اور اس کے پاک اثر کے مکمل نمونہ ہیں۔ اور اسی بنا پر ہم
آپ کے حالات کو چار حصوں پر منقسم کرتے ہیں۔ حصہ اول زمانہ جاہلیت۔ حصہ دوم زمانہ اسلام تا
وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حصہ سوم زمانہ امارت و ولایت عساکر اسلامیہ۔ حصہ چہارم
معزولی و برطرفی ولایت کا زمانہ۔

ہر چار حصوں کے حالات چونکہ ہم تفصیل سے بیان کریں گے۔ اس لئے بعض ایسے
واقعات جو ضمناً بیان سابق میں آچکے ہیں مگر بھی بیان کر دیئے جائیں تو کچھ ہرج نہیں ہوں،
حصہ اول زمانہ جاہلیت

نسب شرافت خالد بن الولید قریش مکہ کے اُن خاندانوں میں سے تھے جو اپنی شرافت نسب و
خاندانی کمال حبس میں مقنا سمجھے جاتے تھے۔ آپ بنی محترم کے رکن رکن۔ ابو جہل بن شام
ابن المغیرہ اور آپ ایک ہی خاندان سے تھے۔ آپ تیسری پشت میں ابو جہل کے ساتھ ملجا تو
ہیں کیونکہ آپ خالد بن الولید بن المغیرہ ہیں۔ مغیرہ میں آپ اور ابو جہل دونوں جاتے ہیں۔

اس اشتراک خاندانی اور قرب نسب سے اُس عداوت کا اندازہ بھی ہو سکیگا جو خالد بن الولید
کو ذات اقدس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خاندان نبوت سے ہونی چاہئے تھی۔ قریش مکہ
تمام قبائل عرب خواہ اولاد ربیعہ سے ہوں یا مضر سے اور جزیرہ نمائے عرب کے کل خطوئے جسمیں
حجاز و یمن و نجد وغیرہ سب ہی داخل تھے مطاع اور واجب التسلیم بزرگ سمجھے جاتے تھے۔ تمام
اقوام عرب کا رجوع اپنے معاملات میں اُن کی طرف تھا موسم حج میں عرب کے تمام قبائل
اپنی سب خانہ جنگیوں کو بالائے طاق رکھ کر مکہ کی سرزمین پر جمع ہو جاتے اور برادرانہ میل
جول رکھتے تھے۔ قریش مکہ بیت اللہ کے متولی اور محافظ تھے اور بیت اللہ کی ہی بدولت
تمام عرب کو اس قدر امن و اطمینان نصیب تھا کہ چار مہینوں میں جسکو اشرار حرم کہتے ہیں بلا
خوف و خطر سفر کرتے تھے۔ انہیں مہینوں میں اُنکے بڑے بڑے مشہور بازار لگتے تھے جہاں جمع
ہو کر وہ تجارتی کاروبار اور تبادلہ خیالات کرتے ایک قبیلہ دوسرے کے حالات سے واقف ہوتا

خالد بن الولید بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم اور سلمان رضی اللہ عنہما ابو الولید القرشی الخزرجی السبائی الصفری دقیل الکبری والاول اصح وہی بنت الحارث بن ترم الحلیہ وری اخت

اور اسی جگہ شاعروں کی مجلسیں منعقد ہوتیں اور ہر خطیب شاعر اپنے فن کا کمال دکھاتا تھا۔ غرض اگر غور و انصاف سے دیکھا جائے تو ملک عرب کی زندگی اور بقا صرف بیت اللہ اور قریش مکہ کی وجہ سے تھی۔ اگر ان کو اس قدر امن و اطمینان کے دن بھی سال بھر میں نہ ملا کرتے تو کوئی صورت عرب کی آبادی کی نہ تھی۔ ادھر تو انکی وحشیانہ خونخواری اس درجہ بڑھی ہوئی تھی کہ ہر ایک قبیلہ دوسرے کی صورت سے بیزار دوسرے آمد و رفت کے سلسلے منقطع۔ تجارت درآمد برآمد ہو تو کیونکر۔ پھر انکو اسباب معیشت مہیا ہونے کی صورت ہوتی تو کیا ہوتی۔ ان تمام وجوہ سے قریش مکہ کی قدر و منزلت تمام عرب کے قلوب میں گہری تھی۔ بیت اللہ تمام عرب کا قبلہ تھا۔ گو عرب کے ہر قبیلہ میں جدا جدا بت موجود تھے جنکی وہ عبادت کرتے تھے مگر خانہ کعبہ سے کوئی مستغنی نہ تھا۔ حج صرف بیت اللہ ہی کا کیا جاتا تھا اور قریش بیت اللہ کے متولی و محافظ ہونے کی حیثیت سے مشائخ اور ائمہ کا رتبہ رکھتے تھے ادھر عقول و تجربہ کے اعتبار سے قابل تقلید تھے اکثر لائیکل معاملات قریش مکہ کے سامنے پیش ہو کر طے ہوتے تھے اور مشکل امور میں عرب کا رجوع قریش کی طرف ہوتا تھا۔ قریش مکہ کو سال بھر میں ایک مرتبہ کل عرب کی میزبانی بھی کرنی پڑتی تھی جسکو وہ نہایت خوشی مسرت اور فخر کیساتھ برداشت کرتے تھے گویا ان تمام اعتبارات سے قریش مکہ کل عرب کے مرجع تھے اور انکی روحانی و مادی حکومت تمام قبائل کو شامل و حاوی تھی اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے حدیث شریف میں الناس تبع لقریش فی هذا الشأن مسلم بن مسلم کا فرہو تبع لکافرہو متفق علیہ (تمام لوگ تابع ہیں قریش کے شان میں یعنی امارۃ وغیرہ کے بارہ میں مسلم تابع ہیں مسلم قریش کے اور کافر تابع ہیں کافر قریش کے) قریش مکہ بہت سے شریف اور عالی خاندانوں میں منقسم تھے اور انھوں نے اپنی مذہبی اور ملکی حکومت اقتدار کو جمہوریت کی ترکیب پر قائم کر رکھا تھا اور اس جمہوریت کی صدارت بنی ہاشم کے ہاتھ میں تھی جتنی عظیم الشان خدمات انکو سپرد تھیں جنسے ان کا امتیاز و شرف قائم تھا۔ انکو باہم تقسیم کر رکھا تھا ایک خاندان دوسرے خاندان سے اس بارہ میں منازعت نہیں کرتا تھا اور اس طرح پر ان کا نظام نہایت سکون و اطمینان کے ساتھ قائم تھا۔

تفصیل اس کی یہ ہے کہ قصی بن کلاب ہاشم کے جدا مجد کو جب تمام قریش مکہ کی ریاست و حکومت ملگسی انکی سرداری بلا اختلاف تسلیم کر لی گئی تو قصی کی اولاد میں عبدالدار باعتبار عمر کے

سب سے بڑے تھے مگر شرافت ذاتی اور اخلاق کی خوبیوں میں چھوٹے بیٹے عبدالمناف و مطلب بہت کچھ فائق تھے باپ نے دیکھا کہ یہ دونوں تو اپنی ذاتی خوبیوں سے برتری حاصل کر لیں گے اور خیال کیا کہ عبدالدار کو ظاہری مناصب بیکرا نکا ہمسر بلکہ فائق بنادیا جائے۔ اس بنا پر اپنی تمام مناصب عبدالدار کے سپرد کر دیئے قصی کے ہاتھ مناصب ذیل تھے۔

سقاء یہ حاج یعنی حجاج بیت اللہ کو اپنے ہاتھ سے چاہ زمزم کا پانی پلانا تھا کوئی شخص با اختیار خود اپنے ہاتھ سے لیکر زمزم کا پانی نہیں پی سکتا تھا۔ رفادہ یعنی حجاج کی میزبانی موسم حج میں قریش مکہ خاص شکیں اس غرض کے لئے قصی کو ادا کرتے تھے اور اس میں وہی مال دیتے تھے جو بالکل حلال و طیب ہو ظلم و غصب وغیرہ سے حاصل کیا ہو نہ ہو۔ حجابہ یعنی بیت اللہ کی کلید برداری کہ کوئی شخص بغیر ان کے اذن کے بیت اللہ میں داخل نہ ہو سکے یہ تینوں منصب مذہبی تھے۔ قیادۃ معرکوں کے وقت فوجوں کی کمان کرنا یعنی عساکر قریش کے کمانڈر انچیف یا سپہ سالاری کا عہدہ۔ لوامر یعنی علم برداری۔ معرکوں کی وقت فوجی جھنڈا بھی انہیں کے ہاتھ میں ہوتا تھا۔ دارالندۃ یعنی مجلس شوریٰ کی قومی عمارت جسکو دارالعوام یا پارلیمنٹ کے الفاظ سے تعبیر کر دیا جائے تو نامناسب ہوگا قریش کے تمام امور و نظام اور ہم کام اس مجلس میں طے ہوتے تھے۔ خواہ کسی سے معرکہ آرائی کا مسئلہ ہو یا باہمی معاملات کا تصفیہ یا تمدن وغیرہ کے مسائل۔ کوئی معاملہ جسکا تعلق قریش کے عام افراد سے ہوتا سوائے دارالندۃ کے کہیں طے نہ ہو سکتا تھا۔ کوئی شخص اگر بالا بالا کسی معاملہ کو طے کر لیتا تو وہ ناقابل اعتبار سمجھا جاتا تھا۔ قریش میں کسی کا نکاح ہو تو وہ بھی دارالندۃ ہی میں ہوتا تھا۔ لڑکی بالغ ہو جاتی تھی تو دارالندۃ میں حاضر کی جاتی تھی اور اسکو وہ کرتا پہنایا جاتا جو علامت بلوغ سمجھا جاتا تھا۔ اور اس کے بعد پردہ میں بیٹھ جاتی تھی۔ محاربات کے وقت علم جنگ بھی اس مجلس کی رائے سے اہل قابل شخص کے سپرد کیا جاتا تھا غرض تمام ملکی و مذہبی اختیارات کی باگ قصی کے ہاتھ میں تھی جسکو اس نے اپنے فرزند کلاں عبدالدار کے سپرد کر دیا۔ لیکن یہ نامنصفانہ فیصلہ دیر تک قائم نہیں ہو سکتا تھا عبدالدار کی زندگی میں تو کسی نے مزاحمت نہ کی۔ لیکن جب عبدالمطلب نے و عبدالدار کی وفات ہو چکی تو انکی اولاد میں نزاع قائم ہوئی عبدالمناف کی اولاد ہاشم و عبدشمس اور عبدالمطلب کی اولاد ایک طرف ہو گئی اور عبدالدار کی اولاد ایک جانب۔ فریقین بنے۔

باہم اپنے اپنے طرفداروں کے ساتھ ملکر معاہدے کئے کہ جب تک فیصلہ نہ ہو جائے ساتھ نہ چھوڑیں گے۔
 بنی عبد مناف اور اُنکے رفقاء بنو زہرہ۔ بنو اسد۔ بنو تمیم۔ بنو الحارث۔ مطیہ بن کہلان تھے۔ کیونکہ انہوں
 نے خوشبو کا پیالہ درمیان میں رکھ کر اور ہر ایک نے اپنا ہاتھ اُس میں ڈال کر عہد و پیمان کیا تھا۔ اور بنی
 عبد الدار سے اپنے حلیفوں بنی مخزوم و بنی ہہم۔ بنی نجح اور بنی عدی کے لعقۃ الدم کہلاتے ہیں۔ کیونکہ
 انہوں نے ایک بڑے برتن کو خون سے بھر کر اور اُس کو چاٹ کر معاہدہ کیا تھا۔ لڑائی کے ٹھن جانے
 میں کچھ کسر باقی نہ رہی تھی۔ مگر پھر باہم اس پر صلح ہو گئی کہ سقایہ۔ رقادہ۔ قیادہ تو بنی عبد مناف کے
 ہاتھ میں رہے۔ اور حجابینہ تو ابنی عبد الدار کے قبضہ میں۔ دار الندوہ مشترک رہے۔ کیونکہ یہ قومی
 مجلس تھی۔ اس کو کسی کیلئے خاص کرنا مصالح عامہ کے منافی سمجھا۔ اس طرح صلح و صفائی ہو گئی
 بعد ہر ایک جماعت اپنے اپنے مناصب پر قائم ہو گئی۔ بنی عبد مناف سے جو مناصب متعلق
 تھے اُن میں قیادہ تو عبد شمس اور اُس کی نسل کے یہاں منتقل ہوتی رہی اور سقایہ و رقادہ باہم
 اور اُنکی اولاد میں اور اُسکے ساتھ بوجہ اُس خاص اقتدار اور مذہبی شرافت اور اخلاق حسنہ کے جو
 عبد المطلب کے ساتھ مخصوص سمجھے جاتے تھے منصب رقادہ بھی اُن کو حاصل ہوا یعنی سلاطین اور
 اکابر ملک ملت کے درباروں میں نیا بتا تمام قریش کی طرف سے جا کر گفتگو کرنا بھی اُن کے سپرد
 تھا۔ چنانچہ جب ابرہہ اہل مکہ کو تباہ کرنے اور بیت اللہ کی بنیاد اُکھاڑنے کیلئے ہاتھیوں کا
 لشکر لیکر چڑھا اور اسی وجہ سے وہ اور اُس کا لشکر اصحاب فیل کہلاتے ہیں تو عبد المطلب ہی اس کام
 کے لئے منتخب ہوئے تھے کہ قریش کے قائم مقام بنکر ابرہہ سے گفتگو کریں۔

قیادہ کا تعلق بنی عبد الدار سے تھا اُسی کی فروع میں سے قبہ اور اسدۃ الخیل بھی تھا
 جو خالد بن الولید کے متعلق ہو گیا۔ گو خالد بن الولید بنی عبد الدار میں سے نہ تھے مگر اُنکے حلفاء
 یعنی بنی مخزوم میں سے تھے منصب قیادہ کا حاصل یہ تھا کہ قریش کو جب کبھی معرکہ کارزار کا موقع ہوتا
 تو اُنکو ایک فوجی ٹیکس دینا پڑتا تھا۔ اور ایک بڑا خیمہ اس غرض کے لئے نصب کیا جاتا تھا کہ اس
 خیمہ کا روپیہ اسمیں جمع کیا جائے۔ اس خدمت کی سربراہی خالد بن الولید کے سپرد تھی خیمہ کھڑا
 کرنا۔ روپیہ کا وصول کرنا اُسکو جمع کر کے جنگ کے مصارف میں صرف کرنا انہیں کے متعلق کیا۔ اور
 یہ خدمت حسب قدر عظیم الشان تھی ظاہر ہے۔ قریش کا اپنی عزت و وقار کو قائم رکھنا دوسری قوا کی

دست دمازی سے محفوظ رہنا اسپر موقوف تھا۔ اعانتہ الخیل کی خدمت کا حاصل یہ تھا کہ جب لڑائی ٹھن جائے تو کسی منتخب لیر جوان مرد کے ہاتھ میں فوج سوارہ کی کمان دیدی جائے حقیقت میں یہ دونوں خدمتیں باوجود جلیل القدر ہونے کے منصب قیادت کی ماتحت تھیں گویا بنی عبدالدار نے اپنی مفوضہ خدمت کے ایک حصہ کو خالد کے سپرد کر دیا تھا۔

اس تشریحی بیان سے واضح ہو گیا کہ خالد بن الولید زمانہ جاہلیت میں کیسا کچھ اقتدار رکھتے تھے انکی شجاعت جس قدر فہم فہون جنگ کی تدابیر پر قریش کو کس قدر اعتماد تھا۔

حضرت خالد کے معرکے خالد بن الولید شجاع و جری۔ مدبر و ہوشمند۔ صاحب الرائے۔ عالی خاندان مسلمانوں کے ساتھ سب کچھ تھے۔ اسلام کی مخالفت میں انہوں نے دوسروں سے بڑھ کر حصہ لیا۔ مگر انہیں کمینہ حرکات اور رذیل اخلاق نہ تھے اپنی قوم کا ساتھ دیا۔ اسلام کا مقابلہ کیا مسلمانوں کو چند موقعوں پر نقصان بھی پہنچائے مگر ایسی کمینہ حرکات ان سے صادر نہیں ہوئیں جیسے کہ قریش کے اور نااہل کرگزرتے تھے۔ انکی مخالفت میں بھی ذاتی جوہر نمودار تھے۔ جو کچھ کیا اُس انداز میں جو ایک بہادر اور دلیر دانا دشمن کر سکتا تھا۔ سب شتم سے زبان کو کبھی آلودہ نہیں کیا اور کوئی دنی و نازیبا حرکت نہیں کی۔

جنگ احد میں جنگ احد میں حضرت رسول کریم فضل الصلوٰۃ والتسلیم کے ہمراہ کل ایک یا دو گھوڑے خالد کا حملہ تھے اور مشرکین مکہ کے ساتھ فوج سوارہ کا معقول دستہ تھا جسکی کمان حسب فاعدا مقررہ حضرت خالد کے ہاتھ میں تھی جبوقت میدان جنگ میں خالد بن الولید مقابلہ کے لئے بڑی آن کے ساتھ نمودار ہوئے تو آپ نے سواروں کے حملہ کو روکنے اور خالد بن الولید کے مقابلہ کے لئے زیریں ابن العوام رضی اللہ عنہ کو مامور فرمایا۔ سواروں کے دوسرے دستہ کے مقابلہ کیلئے جو کسی افسر کے زیر کمان تھا دوسری جماعت کو متعین فرمایا۔ غرض دستہ سواروں کے مقابلہ میں مسلمانوں پیادہ دستے قائم کئے گئے اور تیر اندازوں کی ایک جماعت کو جہیں پچاس سے زیادہ تیر انداز نہ تھے لشکر اسلام کی عقب میں ایک گھائی پر متعین فرما کر امیر دستہ عبد اللہ بن جبیر کو ارشاد فرمایا کہ ہم کو فتح ہو یا شکست مسلمان مال غنیمت بھی جمع کرتے ہوں تب بھی تم اپنی جگہ سے نہ ہٹنا۔ میرے اذن اور حکم کے منتظر رہنا جب تک تم اپنی جگہ قائم رہو گے ہم کو غلبہ حاصل رہیگا۔

و قد کان خالدی قویہ برصوفنا بالشجاعة فیهما فہم مقدما عندہم بالجرور و توفنا للفرار فا حصل الحوب جانب علی صفات الجندیۃ یارہا فی الخائب خشرنا الطبع و الفہم ان الشجاعة والاخذ بالشرع والاعتدال الی المنا

لڑائی سخت گھسان کی شروع ہو گئی۔ مشرکین مکہ نے بھی داد شجاعت دینے میں کسر اٹھانہ رکھی۔ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں کہ علم جنگ بنی عبدالدار کے ہاتھ میں ہوتا تھا۔ ابوسفیان بن حرب کو بدر کی ہزیمت کا دھبہ مٹانا تھا۔ ہر ممکن طریقہ سے قریش کو آمادہ کیا۔ ابوسفیان نے بنی عبدالدار سے کہا کہ بدر کی لڑائی میں تم نے علم کو ڈال دیا تھا۔ اسکی وجہ سے جو ہوا تمہیں معلوم ہے۔ لشکر حبش مصیبت آتی اور ہزیمت ہوتی ہے تو اصحاب لوآر کی ہزدلی اور ناواقفی سے پہنچتی ہے۔ اگر تم علم کی حفاظت نہ کر سکو تو ہم کسی اور کے سپرد کر دیں گے۔ بنی عبدالدار نے جھلا کر ابوسفیان کو جواب دیا کہ ہم جو کچھ کریں گے تجھ کو معلوم ہو جائیگا۔ ابوسفیان کی غرض بھی اتنی ہی تھی کہ وہ علم کی حفاظت میں جان لڑا دیں چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ علم کو اول طلحہ بن ابی طلحہ نے سنبھالا۔ وہ قتل کر دیئے گئے تو ان کے بھائی عثمان نے لیا۔ اور اُنکے بعد تیسرے بھائی ابوسعید بن ابی طلحہ نے وہ بھی قتل کر دیئے گئے۔ تو طلحہ کے چار بیٹوں مسافع۔ حارث۔ کلاب اور جلاس نے یکے بعد دیگرے علم کو اٹھایا اور سب مقتول ہوئے۔ اُنکے بعد ارطاة بن شرجیل کے بیٹے اور پھر اُسکے غلام صہاب نے ہاتھ میں لیا اور سب کا یہی حشر ہوا۔ غرض قریش نے اپنے لوآر کی حفاظت میں کوئی کمی نہ کی اور گیارہ شخص اُسکو اٹھاتے اور جان دیتے رہے۔ جب نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ لوآر کا اٹھانے والا کوئی نہ رہا۔ ادھر مسلمان قریش پر ٹوٹ پڑے۔ تو بھگڑ پڑ گئی۔ مسلمانوں کو غلبہ تام ہو گیا۔ قریش کو ہزیمت ملی ہو چکی اور مسلمان اموال غنیمت کے جمع کرنیکی طرف متوجہ ہو گئے۔ تو تیر اندازوں کی جماعت نے جسکو آپ نے گھائی کی حفاظت پر متعین فرما کر حکم دیا تھا کہ تم کسی حال میں اپنی جگہ سے نہ ہٹنا آپس میں کہا کہ فتح کامل ہو چکی اب ہمارے یہاں رہنے کی کیا ضرورت ہے ہم بھی منظر و منصوبہ مسلمانوں کے ساتھ غنیمت میں سے حصہ لیں۔ عبداللہ بن جبیر امیر دستہ نے ہر چند منع کیا مگر دستہ کے اکثر حصہ نے اپنی جگہ چھوڑ دی۔ امیر دستہ کچھ کم دس آدمیوں سمیت وہاں سے نہ ہلے۔ خالد بن الولید کماندار دستہ سواران جیسا مدبر و بہادر ایسے موقع کو ہاتھ سے کب دے سکتا تھا۔ باوجود قریش کی شکست کامل کے اپنی تدبیر سے نہ چو کے اور فوراً پہاڑ کے عقبے آ کر اچانک مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ امیر دستہ عبداللہ بن جبیر اور ان کے رفقاء نے تو مقابلہ کر کے جان دیدی۔ باقی مسلمان بے فکر اموال غنیمت کے جمع میں مشغول تھے اس دفعہ حملہ سے اُنکے پیر اُکھڑ گئے۔

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

انکی ترتیب میں ابتری پھیل گئی اپنے شعار و خاص علامات کی شناخت بھی نہ رہی مسلمانوں کے کان میں آواز آئی یا عباد اللہ الخوا کہ (اللہ کے بند و اپنے دوسری جانب سے) مسلمان سمجھے کہ دوسری جماعت پر حملہ کرو۔ اور اس بنا پر آپس ہی میں ایک جماعت نے دوسرے پر حملہ کر دیا۔ اور بعض میدان چھوڑ کر مدینہ تک جاتے ہیچے۔ غرض ایک دفعہ تو مسلمانوں کو پوری شکست ہو گئی۔ بعض مشرکین نے یہ خبر اڑادی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شہید ہو گئے۔ اس سے مسلمانوں کے رہے سہے اوسان بھی خطا ہو گئے۔ بعض ثابت قدم مسلمانوں کو یہ خبر ہوئی کہ آپ شہید ہو گئے ہیں تو انہوں نے آپس میں کہا کہ اگر آپ شہید ہو گئے ہیں تو اب تم کیا کر رہے ہو کیوں نہیں اُس دین کی حفاظت میں قتال کرتے جس پر آپ قتال کرتے تھے۔ خدا تمہارا ناصر و مددگار ہو انکی ہمت بندھانے سے اور بھی چند نفر انصار کے جمع ہو گئے اور اُس حصہ پر جس میں خالد بن الولید۔ عمرو بن العاص۔ عکرمہ بن ابی جہل۔ ضارب بن الخطاب تھے حملہ کر دیا۔ خالد بن الولید نے نیزہ سے حملہ کر کے اُن کو قتل کر دیا اور وہ مع اپنے رفقاء کے سب شہید ہو گئے۔

مسلمانوں کیلئے یہ نہایت سخت وقت تھا کچھ میدان سے نکل کھڑے ہوئے تھے اور چوڑ وہ بھی متفرق تھے۔ لیکن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جگہ پر ثابت قدم تھے آپ کے قریب مختصر سی جماعت تھی۔ اس مختصر جماعت میں سعد بن ابی وقاص۔ ابو طلحہ۔ انصاری۔ سہل بن صلیف۔ ابود جنانہ بھی تھے۔ اُن میں سے ہر ایک نے جاں نثاری کے فرائض اس حد تک ادا کئے کہ کسی فرد کسی کے ساتھ نہ کئے ہونگے۔ ابود جنانہ نے اپنے آپ کو آپ کے لئے آڑ بنادی مشرکین کی طرف اپنی پیٹھ کر کے آپ کے لئے ڈھال بن گئے جتنے پتھر آتے تھے اُنکو لگتے تھے یہاں تک کہ اسی طرح آپ کے قدم مبارک پر اپنے چہرہ کو رکھ کر وصل کرتے ہو گئے۔ ان مردوں کیساتھ بعض عورتیں بھی تھیں ام عمارہ مازینہ نے نہایت جوانمردی و استقلال سے دشمنوں کے حملوں کو آپ پر سے دفع کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اُس روز جب داہنے یا بائیں دیکھا تو ام عمارہ کو اپنی حفاظت کیلئے لڑتے دیکھا۔ اُنکو بھی اُس روز بارہ زخم لگے تھے مشرکین میں سے ایک شخص ابن قیس نام نے آپ کے ہونڈھے پر نہایت قوت سے تھوڑا کاوا کر کیا۔ آپ کو زخم تو نہیں پہنچا مگر ایک ماہ تک ہونڈھے میں تکلیف رہی۔

تھی اوپر سے پتھر پھینکے۔ ایک دوسرے شخص نے ایک پتھر مارا جس سے دندان مبارک کو صدمہ پہنچا۔ یہاں سے آپ پہاڑ کی گھاٹی میں تشریف لے گئے۔ اور وہاں آپ کے زخم کو دھویا گیا۔ گھاٹی میں آپ اصحاب کی مختصر سی جماعت کیساتھ تشریف فرما تھے کہ خالد بن الولید معہ چند مشرکین کے پہاڑ کے اوپر چڑھ گئے۔ اُس وقت آپ نے دعا فرمائی۔

اللَّهُمَّ إِنَّا لَا يَنْبَغِي لِهَوَانٍ يَعْلُونَا
اللَّهُمَّ لَا قُوَّةَ لَنَا إِلَّا بِكَ

الہی ان مشرکین کا ہم سے بلند ہونا لائق نہیں۔ ہم میں جو کچھ قوت ہے تیری ہی امداد و نصرت کی ہے۔

اس پر حضرت عمر مع ایک جماعت کے مقابلہ کے لئے کھڑے ہوئے اور اُن کو پہاڑ سے نیچے اتار دیا۔ مسلمانوں پر سخت پریشانی اور خوف کا وقت تھا کہ عین اسی حالت میں ان پر اونگھ کا غلبہ ہوا جس سے اُنکے ہاتھ میں سے تلوار گر پڑتی تھی۔ اس حالت کے نائل ہو جانیکے بعد خوف بالکل جاتا رہا از سر نو نشاط پیدا ہو گیا۔ بجائے ضعف کے قوت پیدا ہو گئی۔ اور مغلوبی کا جو صدمہ تھا وہ نصرت و فتح کے سرور سے بدل گیا۔ اللہ تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہے۔

ثُمَّ انْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمَامِ
نُجُومًا سَاطِعَةً مِّنْكُمْ

پھر حق تعالیٰ نے اُتار تم پر تنگی کے بعد امن کو اونگھ کر گھیر رہی تھی تم میں سے بعضوں کو۔

مشرکین کو اگرچہ بظاہر غلبہ کی صورت حاصل ہوئی تھی مگر قتل و زخم کا نقصان اُن کو بھی اس قدر پہنچ چکا تھا کہ اس وقت کسی طرح مقابلہ کی طاقت اُن میں باقی نہ تھی۔ بالآخر ابوسفیان نے پہاڑ پر کھڑے ہو کر جھوٹی تعلیٰ و شیخی بگھا کر کہا کہ اب اگلے سال بدر پر مقابلہ ہوگا۔ اور یہ کہہ کر مکہ کی راہ لی۔

اس معرکہ کے طویل حالات میں سے بقدر ضرورت چیدہ چیدہ حالات بیان کئے گئے ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنگ احد میں مشرکین بالکل مغلوب ہو چکے تھے۔ مال و متاع چھوڑ کر میدان سے بھاگ کھڑے ہوئے تھے مسلمانوں کو جب قدر نقصان پہنچا یا مشرکین کیلئے انتقام واقعہ بدر کا جتنا سامان ہوا وہ خالد بن الولید کی تدبیر و دانشمندی بمثل دلیری و شجاعت کا نتیجہ تھا۔

معرکہ خندق میں خالد زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلمانوں کو جب قدر معرکہ آرائیاں کرنی پڑیں انہیں چند ہی اسی میں جنہیں ان کو نقصان زیادہ پہنچا یا خوف و

ہر اس طاری ہوا جنگ احد کے نقصانات اور مسلمانوں کی پریشانی و خوف کا حال تو ابھی معلوم ہو چکا ہے۔ جنگ حنین میں بھی مسلمانوں کی ایک جماعت کو جنہیں زیادہ تر طلقاء (رہا کردہ) تھے عارضی ہزیمت ہوئی تھی۔ غزوہ خندق میں اس قسم کا نقصان جان و مال تو اٹھانا نہیں پڑا مگر خوف و ہراس۔ اضطراب پریشانی۔ سردی و تنگی۔ منافقین کے طعنہ و تشنیع کے اعتبار سے یہ معرکہ سب میں زیادہ تھا۔ درحقیقت مسلمانوں کو اس سے قبل یا اس کے بعد ایسی پریشانی کبھی لاحق نہ ہوئی۔ مشرکین مکہ نے مع اپنے اعدائے غطفان وغیرہ قبائل کے دس ہزار کی جمیعت سے مکمل ساز و سامان کے ساتھ مدینہ پر چڑھائی کی تھی۔ یہود بنی نضیر کو جب مدینہ منورہ سے جلا وطن کر دیئے گئے اور وہ خیبر میں جا کر آباد ہوئے تو ان کے سردار حنی بن اخطب (حضرت صفیہ زوجہ مطہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا باپ) نے خود مکہ پہنچ کر تمام کفار مکہ اور ان کے مددگار قبائل کو اس پر آمادہ کیا اور یہ پختہ وعدہ کر لیا کہ قریظہ کے یہود جو مدینہ میں آباد اور نہایت ساز و سامان والے دلیر و شجاع لڑائی کے آزمودہ کار ہیں تمہارا ساتھ دینگے تم بیرون سے حملہ کرو گے اور وہ اندرون سے آفت ڈھائیں گے۔ اور اس طرح مسلمانوں کی بیخ و بن اکھاڑ کر پھینک دی جائیگی۔ قریش مکہ اس کے سوا چاہتے ہی کیا تھے۔ اس کثیر جمیعت کیساتھ مدینہ کا محاصرہ کر لیا۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی رائے سے مدینہ منورہ کی اس جانب جہد ہر حملہ کا اندیشہ تھا رات دن محنت کر کے گہری خندق کھودی گئی۔ حنی بن اخطب نے اپنا وعدہ پورا کیا۔ بنی قریظہ کا معاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو چکا تھا۔ مکمل تحریر اس مضمون کی موجود تھی کہ بنی قریظہ آپ کے کسی مخالف کا ساتھ نہ دیں گے۔ انصار کے قبیلہ اوس کے ساتھ بنی قریظہ کے تعلقات تھے زمانہ جاہلیت سے انہیں اور قبیلہ اوس میں یاری و مددگاری باہمی حلف عہد موجود تھے جس طرح نضیر کا معاہدہ انصار کے دوسرے بڑے قبیلے خزرج کے ساتھ تھا۔ ہر ایک فریق دوسرے کا ساتھ دیتا تھا اور ان کے مخالف سے وقت ضرورت پر برسر پیکار ہوتا جاتا۔ اسی طرح انصار کے بھی دونوں قبیلے اپنی اپنی حلیفوں کا ساتھ دیتے تھے۔ زمانہ اسلام میں بھی اس عہد و پیمان کی رعایت ہر فریق میں موجود تھی۔ بنی نضیر کے بارہ میں اس معاہدہ کی وجہ سے عبد اللہ بن ابی خزرجی نے سفارش کی تھی اور باوجود اس کے منافق شدید النفاق ہونیکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی سفارش منظور کی تھی۔ قریش

لے ورنہ جی بنی خطیب جی اسد سید قرظہ وکان قدور اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی قومہ فاعلق کعب حصۃ ولم یاذن لہ و قال انک امر مشورہ و قد عادت محمد لم یصر الا اور فاروق جی یا کعب قد کتبنا بکرم و جہاد

نے ابن الخطیب کو اُسکے وعدے یاد دلائے۔ وہ بنی قریظہ میں پہنچا اور کعب بن اسد یہ شخص بنی قریظہ کا سردار تھا اور اُسکے پاس عہد نامہ صلح موجود تھا (کا دروازہ کھٹکھٹایا۔ کعب نے دروازہ کھولنے سے انکار کیا اور کہا تو ایک منحوس سبز قدم آدمی ہے میرا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے معاہدہ ہو چکا ہے اُنکی طرف سے وافر عہد۔ سچائی و راستبازی کی کوئی بات ظاہر نہیں ہوئی میں ہرگز عہد نامہ کو نہ توڑوں گا۔ جی بن الخطیب نے کہا تو صرف اس خوف سے دروازہ نہیں کھولتا کہ کہیں میں تیری حشیش (موٹا آٹا) میں شریک ہو جاؤں۔ کعب نے مجبور ہو کر دروازہ کھول دیا۔ جی بن الخطیب نے کہا ظالم میں تو ایسی عزت کا سامان لایا ہوں کہ زمانہ میں تیرا نام ہو جائیگا۔ قریش و غطفان کو جمعیت کثیر کے ساتھ لایا ہوں وہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا استیصال کر دیں گے۔ اور جب تک اس معاہدے کا میاں ہوں یہاں سے نہیں گئے کعب نے جواب دیا کہ تو عزت کی نہیں بلکہ دنیا بھر کی ذلت کا اور ہر قسم کے خوف و خطر کا سامان لایا ہے انی لو ان من محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہوا و فاء (میں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو سوار و فادماستبازی کوئی اور نہیں دیکھا) جی بن الخطیب کی طرف سے اصرار اور اُسکی طرف سے انکار بڑھتا رہا۔ آخر جی نے اس پر حاف کیا کہ اگر قریش و غطفان بغیر مسلمانوں کے تباہ کئے واپس ہو گئے تو میں تیرے ساتھ محسوس ہو کر بیٹھ جاؤں گا اور تیری مصیبت میں شریک ہوں گا۔ آخر کعب نے معاہدہ توڑ دیا عہد نامہ کو پھاڑ دیا اور اپنی قوم کے سرداروں کو جمع کر کے اُسکی اطلاع کر دی۔ اُسکے رائے و اتفاق کر کے آپ کی مخالفت پر مکر باندھ لی۔ اس واقعہ کی اطلاع آپ کی خدمت میں پہنچی تو آپ نے نہایت ناگوار گزرا۔ اس وجہ سے نہیں کہ وعدہ نصر خدا ہی میں کچھ تردد ہوا بلکہ محض اس خیال سے کہ مسلمانوں کے عام طبقہ پر اسکا اثر پڑ جائیگا اندیشہ تھا۔ آپ نے تحقیق حال کے لئے سعد بن عبادہ کو جو بنی قریظہ کے حلیف تھے بھیجا اور اُن کے ساتھ عبداللہ بن رواحہ خوات بن جریہ کو بھی کر دیا اور فرمادیا کہ اگر یہ خبر بیان شکنی کی صحیح ہو تو صراحتاً میرے سامنے بیان نہ کرنا بلکہ کنایہ میں ظاہر کرنا خبر حقیقت میں صحیح تھی ان لوگوں نے واپس کر لیا لارشا دکنایہ کیا اور کہا عضلہ القارہ (یعنی قریظہ) اس طرح عہد شکنی کی جو صرح قبیلہ عضلہ قارہ نے مسلمانوں کی جماعت پر کیا۔ رجب کیساتھ کی تھی مسلمانوں نے عام طور پر تو اسکو نہ سمجھا مگر آپ نے سمجھ لیا اور مسرت کیساتھ اللہ اکبر کہہ کر فرمایا مسلمانو تمہیں خدا تعالیٰ کی نصرت و اسد کی بشارت ہو۔ اُسکے بعد آپ چہرہ مبارک پر کھڑا ڈال کر لیٹ گئے مسلمانوں نے یہ تفکر کی حالت دیکھی تو اور بھی پریشان ہو گئے۔ یہ تو تھوڑی

جنگ بقریش و قارہ و سادہا و غطفان بقاء نہاد و قد عادت و فی اہم لہم حرج حتی استأصلوا محمد و اصحابہ قال کعب جی بذل الذہر و کجک جی و غنی ولم یزل یہ یقتلہ فی الذر و قارہ و الغاب حتی حمل علی العذر بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ففعل و کث العہد و عادت حتی ان غطفان و غنی و یصبروا محمد ان اوصل معک فی حمرک جی یصبرنا اصابک۔ کامل ابن اثیر صفحہ ۶۶

ہی دیر میں آپ نے سر اٹھا کر فرمایا ابشر و بعث اللہ و نصرہ جنابے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
بشارت دینا بالکل صحیح تھا کیونکہ مشرکین مکہ کی ناکامی کیساتھ خدا تعالیٰ نے یہودیہ کی بقیہ جماعت
کے خاتمہ کا بھی سامان فرمادیا۔ مگر ظاہری سامان اس بشارت کے مساعدنہ تھے مسلمانوں پر تو غم و
الم تر و فکر کا پہاڑ ٹوٹ پڑا تھا۔ دس ہزار کا لشکر محاصرہ کئے ہوئے پڑا تھا۔ یہود مارا ستین کی طرح اندر
گھسے ہوئے تھے کہ مسلمان قریش کے مقابلہ میں مصروف ہوں تو ہم اُنکے نزن و بچہ کو تباہ کر کے مسلمانوں
کو گھیرے میں لیں۔ یہی وقت تھا جس کی نسبت کلام اللہ میں ارشاد ہے۔

اِذْ جَاءَ الْاَكُوْمَنُ فَوْقَ كُوْمَنٍ اَسْفَلَ
مِنْكُمْ وَاِذْ نَزَعْتِ الْاَبْصَارَ وَبَلَغْتَ الْقُلُوْبَ
الْمُخَافَةَ وَتَضَلُّوْنَ بِاللّٰهِ الظُّنُوْنَ اِهْذٰلِكَ
اِبْتَلٰی الْمُؤْمِنُوْنَ وَزَلْزَلُوْا زِلْزَالَآءً شَدِيْدًا
جب آئے تمپر ادھر کی طرف سے اور نیچے سے اور جب
ڈگنے لگیں آنکھیں اور تھپنے دل گلوں تک اور گمان
کرتے تھے تم ساتھ اللہ کے طرح طرح کے گمان ہاں
جا بچے گئے ایمان والے جھڑھڑائے گئے جھڑھڑانا۔

پھر منافقین مدینہ (جو یہود سے زیادہ عداوت میں بڑھ ہوئے اور مسلمانوں کے ہر کام میں
دخیل اور گھسے ہوئے تھے) کا تسخروطن اور بھی نمک بر جرات کا کام دیتا تھا خندق کھودتے
ہوئے ایک سخت چٹان کل آئی جس پر کدال کا کچھ اثر نہ ہوتا تھا تو آپ نے دست مبارک میں کدال کو لیکر بار
جس سے نرم ہو کر اُسکا ایک تہائی حصہ کٹ گیا۔ کدال کے لگتے ہی چٹان میں سے چپک پیدا ہوئی جسکو
دیکھ کر آپ نے فرمایا مجھ پر خدا تعالیٰ نے یمن کو فتح کر دیا۔ اس روشنی میں میں نے یمن کے مکانات اور آبادی
دیکھا ہے۔ دوسری دفعہ کدال کو مارتا تو ایک تہائی کٹنے کیساتھ روشنی نمودار ہوئی اور آپ نے فرمایا شام کا
ملک بھی فتح ہو گیا۔ اس روشنی میں شام کے ملک و راسلی آبادی مجھ کو دکھلا دی گئی تیسری دفعہ کدال
مارا تو پھر روشنی ظاہر ہوئی آپ نے فرمایا فارس کا ملک بھی فتح ہو گیا منافقین ان باتوں کو سنا اور بھی مسخر
کرتے اور مسلمانوں پر قہقہے لگاتے تھے کہ یہ بھی عجیب نادان ہیں گھر میں تو امن نہیں ہے کوئی شخص طینا
سے روٹی نہیں کھا سکتا۔ تنگی کا یہ حال کہ کئی کئی وقت روٹی نہیں ملتی۔ اور اس حالت پر ان جھوٹے
وعدوں پر خوش ہوتے ہیں۔

وَ اِذْ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ
مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ اِلَّا غُرُوْرًا
اور جبکہ منافق اور وہ لوگ جنکے دلیں شک پرکتے تھے نہیں وعدہ
کیا ہم سے اللہ اور اُسکے رسول نے مگر دھوکے کا۔

اسی ظاہرہ علیہا تا بشر و نصرہ اللہ و نصرہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان ثم نزح وقد صدقنا لا سلمان عمارا بنی من البرق فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اضاءت الحيرة وقصور كسرى في البرقة الاولى واخبرني جبريل
ان اتي ظاهرة عليها اضاء في الثانية القصور واخبرني ان اتي ظاهرة عليها واضاء في الثالثة القصور واهبطوا واخبرني ان

مسلمانوں کی ایسی ابتلا و امتحان کا وقت اب سے پہلے کبھی نہیں آیا تھا جنگ حد میں بیشک نقصان پہنچا تھا مگر نہ اتنا ڈراور نہ ایسا خوف ہراس تھا۔ مسلمانوں کو خود اپنی سورتدبیر و فہم امتحان حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقصان اٹھانا پڑا تھا۔ اسی ابتلا میں مبتلا اور آزمائش سختی و صدق و اخلاص جو انہر دی و جاں نثاری کا ایک دوسرا منظر پیش آیا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غایۃ شفقت و رحمت راتہ و عطوفت کا اقتضایہ ہوا کہ مسلمان جو تقریباً ایک ماہ سے گھر سے بے گھر نہایت خوف و ہراس میں مبتلا ہر قسم کی تکالیف برداشت کر رہے ہیں۔ انکو اس بلا سے نجات دیجائے مشرکین کو لطائف الحیل سے اسوقت مال دیا جائے۔ وقت کا مال دینا اور کسی دوسرے وقت دشمن سے انتقام لینا بھی تدبیر حرب میں اعلیٰ درجہ کی تدبیر ہوتی ہے۔ آپ نے عینیتہ ابن حصن فزاری اور حارث ابن عوف مری کو طلب فرمایا یہ دونوں ابوسفیان سے پوشیدہ حاضر خدمت ہوئے۔ آپ نے ان دونوں سے فرمایا اگر تم اپنی جماعت کو واپس لیجاؤ تو مدینہ کے سال بھر کے پھلوں میں سے ایک تہائی تم کو دیئے جائینگے۔ انہوں نے نصف کا مطالبہ کیا مگر بالآخر ایک تہائی پر راضی ہو گئے جب یہ دونوں راضی ہو گئے تو انصار کے ہر دوسرا سعد بن معاذ و سعد بن عبادہ خزر جی کو بلا کر اس بارہ میں مشورہ فرمایا۔ دونوں نے بالاتفاق عرض کیا۔ اگر اسطرح صلح کر لیا جائے تو سوار امتثال چارہ ہی نہیں ہے اور یہ امر خود آپ کو پسندینے و مرغوب ہے تب بھی ہم اطاعت کریں گے۔ اور اگر محض ہماری راحت رسانی اور رفع کھفت پریشانی کیلئے کیا جاتا ہے تو ہمارے نزدیک یہ صلح ٹھیک نہیں ہے۔ ہمارے پاس تو ان مشرکین کیلئے سوا کے تلوار کے کچھ نہیں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا اگر مجھے خدا تعالیٰ کے یہاں سے حکم ہوتا تو تم سے مشورہ ہی کیوں کرتا میں تو صرف اسی وجہ سے صلح کرتا ہوں کہ تمام عرب نے ایک کر کے تمکو ہدف سیف و سنان بنایا اور ہر طرف سے تمپر حملہ ہو رہا ہے اسوقت اس تدبیر سے انکے جتنے توڑ دیا جائے پھر جو کچھ ہوگا دیکھ لیا جائے گا۔ دونوں سرداران انصار نے یہ شکر عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، زمانہ شرک میں ان قبائل غطفان کی یہ مجال تھی کہ مدینہ کی ایک بھجور بھی ہمسو بنو رے سکے یا خرید کر بیٹے تھے یا ہمارے یہاں بنکر کھا لیتے تھے اور اب جبکہ ہکوا اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت و عزت عطا فرمائی آپ کی بدولت ہدایت نصیب ہوئی تو ہم اسقدر پست ہمت بزدل بن جائیں کہ انکو شمار میں نہ لے کا ایک مثل محض حفاظت جان

نارستہ شار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عینیتہ ابن حصن فزاری اور حارث ابن عوف مری کو طلب فرمایا یہ دونوں ابوسفیان سے پوشیدہ حاضر خدمت ہوئے۔ آپ نے ان دونوں سے فرمایا اگر تم اپنی جماعت کو واپس لیجاؤ تو مدینہ کے سال بھر کے پھلوں میں سے ایک تہائی تم کو دیئے جائینگے۔ انہوں نے نصف کا مطالبہ کیا مگر بالآخر ایک تہائی پر راضی ہو گئے جب یہ دونوں راضی ہو گئے تو انصار کے ہر دوسرا سعد بن معاذ و سعد بن عبادہ خزر جی کو بلا کر اس بارہ میں مشورہ فرمایا۔ دونوں نے بالاتفاق عرض کیا۔ اگر اسطرح صلح کر لیا جائے تو سوار امتثال چارہ ہی نہیں ہے اور یہ امر خود آپ کو پسندینے و مرغوب ہے تب بھی ہم اطاعت کریں گے۔ اور اگر محض ہماری راحت رسانی اور رفع کھفت پریشانی کیلئے کیا جاتا ہے تو ہمارے نزدیک یہ صلح ٹھیک نہیں ہے۔ ہمارے پاس تو ان مشرکین کیلئے سوا کے تلوار کے کچھ نہیں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا اگر مجھے خدا تعالیٰ کے یہاں سے حکم ہوتا تو تم سے مشورہ ہی کیوں کرتا میں تو صرف اسی وجہ سے صلح کرتا ہوں کہ تمام عرب نے ایک کر کے تمکو ہدف سیف و سنان بنایا اور ہر طرف سے تمپر حملہ ہو رہا ہے اسوقت اس تدبیر سے انکے جتنے توڑ دیا جائے پھر جو کچھ ہوگا دیکھ لیا جائے گا۔ دونوں سرداران انصار نے یہ شکر عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، زمانہ شرک میں ان قبائل غطفان کی یہ مجال تھی کہ مدینہ کی ایک بھجور بھی ہمسو بنو رے سکے یا خرید کر بیٹے تھے یا ہمارے یہاں بنکر کھا لیتے تھے اور اب جبکہ ہکوا اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت و عزت عطا فرمائی آپ کی بدولت ہدایت نصیب ہوئی تو ہم اسقدر پست ہمت بزدل بن جائیں کہ انکو شمار میں نہ لے کا ایک مثل محض حفاظت جان

گھسا ہی رہا۔ مجھے حملہ بھی عمر بن ود کیساتھ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مقابل آنے اور عمرو بن ود کے
 (جو نوٹے برس کا بڑھا تھا مگر دلیری و شجاعت کا یہ عالم تھا کہ بڑے بڑے بہادر اُسکے نام سے ڈر
 جاتے تھے) مقتول ہو جانے پر ختم ہو گیا۔ ایک مرتبہ خالد رضی اللہ عنہ دستہ سواران لیکر نکلے کہ مسلمانوں کو
 غفلت میں جالیں۔ کنارہ خندق پر اسید بن حضیر دوسو کی جمعیت موجود تھے۔ تھوڑی دیر تک مقابلہ
 رہا اور پھر ہٹ گئے۔ ان ہی مصائب اور سختیوں میں ایک اور امر پیش آ گیا۔ ایک مرتبہ رات میں مسلمانوں کی
 دو جماعتیں نکلیں ایک کو دوسرے کی خبر نہ تھی۔ مڈبھیڑ ہو گئی تو ہر ایک نے مشرکین کی جماعت سمجھ کر حملہ کر دیا اور
 فریقین میں کچھ مقتول و مجروح ہوئے مگر جب ہر جماعت نے اپنے اپنے شعار کو ظاہر کیا تو لڑائی بند ہو گئی
 یہ تمام مصائب گذر رہے تھے اور دن رات دشمن کا مقابلہ علیہ بال بچوں گھر بار کی طرف سے
 بے اطمینانی و پریشانی جدا بھوک پیاس کی تکلیف ان سب کے سوار راتوں کی سردی کی سخت تکلیف
 اُنکے علاوہ۔ آپ نے یہ حالت دیکھ کر احزاب یعنی جماعت ہائے مشرکین کیلئے بددعا شروع کی تین روز
 تک متواتر دعا قنوت پڑھتے رہے اور مسلمانوں کو بھی دعا کی تلقین فرمائی۔ اور دعا و تضرع الی اللہ ہی
 مسلمانوں کا سب سے بہتر سب سے زیادہ کامیاب و موثر ہتھیار ہے مگر مسلمان نہایت استقامت و استقلال
 سے جمع رہے کسی قسم کا گھبراہٹ اضطراب ظاہر نہیں کیا۔ نہ رحمت و نصرت خداوندی سے مایوس ہوئے۔ آخر
 تین روز کے بعد دعا مقبول ہوئی اور وقت آگیا کہ مسلمانوں کا خوف امن کے بدل ہو جائے۔ دشمن جو محاصرہ
 کئے ہوئے تھے غائب و خالص ہو گئے اور یہ نصرت غیبی عجیب پیرایہ میں ظاہر ہوئی۔ ادھر تو جبریل
 علیہ السلام نے قبولیت دعا کی بشارت دی کہ مشرکین مکہ اور اُنکے مددگاروں پر سخت ہوا بھیجی جائیگی
 ادھر نعیم ابن مسعود آجھی جو قبائل مشرکین کا بڑا سرگروہ اور ممتاز و سر بلند شخص تھا۔ رات کو چھپ کر
 آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے دل میں اسلام کی عظمت و محبت گھر
 کر چکی ہے میں مسلمان ہو چکا ہوں میری قوم ابھی تک بخبر ہے۔ آپ نے فرمایا یہ بات ہے تو جس
 تدبیر سے ممکن ہو مشرکین میں باہم پھوٹ ڈالو اگر ان میں اختلاف و بد مزگی پیدا کرو نعیم نے عرض
 کیا اگر اس تدبیر میں مجھ کو کوئی امر خلاف واقعہ بھی زبان سے نکالنا پڑے تو جائز ہوگا۔ آپ نے
 فرمایا کچھ حرج نہیں ہے الحوب خدعة لڑائی حیلہ و تدبیر کا نام ہے۔

یہاں سے رخصت ہو کر نعیم سیدھا بنی قریظہ کے پاس پہنچا اُن سے گہرے تعلقات تھے

منہ ان مسعود اشجعی انی بنی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انی قد املت ولم یلم قوی فمیری بشارت نکال کر رسول اللہ انما رات حمل واحد فخذل عنہ استطاعت فان الحرب خدعة فوجہ تھی انی بنی قریظہ و کان نعیم اہم فی الجاہلیۃ فقال ہم قد ہزمونا
 و صلی اللہ علیہ وسلم حجتنا جبرائیل علیہ السلام و کان نعیم اہم فی الجاہلیۃ فقال ہم قد ہزمونا

و دی ایک نفاذ است عندنا ہم قال تظاہرتم قریشاً و غطفان علی الحرب محمد و لیسوا کا ہم ابد بدلدکم یہ اسواکم و اما انکم و انما انکم لا تقدرون علی ان تھزونا
 منہ ان تظاہرتم ان رواہ تہذیب و غنیۃ و اما انکم و انما انکم لا تقدرون علی ان تھزونا

اُنس و محبت بمشینی وغیرہ خصوصیات حاصل تھیں۔ وہاں گیا تو سب خوش ہو گئے مرحبامرحب کہتے ہوئے ہاتھوں ہاتھ لیا۔ کھانے لائے نعیم نے کہا بھائی ان باتوں کا وقت نہیں ہے میں تو تمہاری دد مندی کی وجہ سے اس وقت آیا ہوں۔ اگر تم راز میں رکھو تو کہوں اور جو میرے نزدیک مناسب ہے اسے دوں۔ اُنہوں نے رازداری کا پورا عہد و پیمان کر لیا تو کہا۔ قریش مکہ اور تمہارا حال یکساں نہیں ہے قریش تو دوسرے کے گھر پر چڑھ کر آئے ہیں۔ کامیاب ہو گئے تو بہتر و نہ صحیح و سالم اپنے ملک کو لوٹ جائینگے جہاں اُنکو کسی کا اندیشہ نہیں ہے۔ برخلاف تمہارے کہ تمہارا وطن یہی ہے۔ تمہاری اہل و عیال مال متاع یہیں ہیں۔ تمہاری قریش کا ساتھ کس بھروسہ پر دیا ہے۔ اگر قریش کا کام واپس ہوئے اور تم کو یہاں چھوڑ گئے تو تمہارا کیا حشر ہو گا تم اپنے ہم مذہب قبیلوں بنی نضیر اور بنی قنیقاع کا حال دیکھ کر ہو وہ بھی تو تمہاری طرح مدینہ ہی میں رہتے تھے لیکن جب مسلمانوں نے اُنکو جلا وطن کیا تو عرب کا کونسا قبیلہ اُنکی مدد کو آیا تھا۔ قریش چلے گئے تو تمہارا مقابلہ مسلمانوں سے ہو گا وہ جو چاہینگے تمہاری ساتھ کریں گے۔ پھر تم نے کیا سوچ کر کیا ہے۔ میری رائے تو یہ ہے کہ تم قریش سے پورا پورا عہد و پیمان لے لو اور اُن میں سے شرف کو بطور رہن رکھو قریش نے کہا ہم آپ کے بہت مشکوہ ہیں۔ آپ کے بالکل صحیح کہا اور نہایت مناسب جواب دی ہم ایسا ہی کریں گے۔ یہاں سے رخصت ہو کر نعیم قریش کے پاس پہنچے اور کہا تم جانتے ہو میرے تعلقات تمہاری ساتھ کیسے ہیں اور مجھ کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کتنا بغض ہے مجھے ایک خبر پہنچی ہے اگر تم اسکا افشاء کرو تو بیان کروں۔ میری محبت نے گوارا نہ کیا کہ میں اُسکی پہنچاؤں میں ذرا بھی دیر کرتا۔ قریش نے کہا ہرگز کسی کو خبر بھی نہ ہوگی ضرور کہئے۔ نعیم نے کہا سنو۔ بنی قریظہ نے تمہارا ساتھ دیا۔ مسلمانوں کے ساتھ جو معاہدہ تھا اُسکو توڑ ڈالا مگر اب ہ نادھم پشیمان ہیں اور اس فکر میں ہیں کہ اُسکی تلافی کریں۔ اُنہوں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس پیام بھیجا کہ اگر اپنے قصور کی مکافات کیلئے قریش و غطفان کے شرف کو قید کر کے آپ کے پاس بھیج دیں اور عمر بھر آپ کے ساتھ مشرکین سے لڑتے رہیں تو آپ ہمارا قصور معاف کر دیں گے اور ہمارے سابق عہد نامہ کو برقرار رکھیں گے۔ وہاں سے جواب آیا ایسا کرو گے تو تمہارے سب جرائم معاف ہو جائیں گے نعیم نے کہا اگر یہود قریشہ تھے تو ہن کھنڈ کیلئے تمہارے اشراف کو طلب کریں تو ہرگز ایک شخص کو بھی نہ دینا۔

یہاں سے اٹھ کر غطفان کے پاس پہنچے اور کہا تم تو میرا کنبہ اور برادری۔ دنیا بھر سے زیادہ

مجھے محبوب ہو گئے اس لیے نہیں ہے کہ تم میری رائے کو متہم سمجھو گے۔ سب نے کہا بیشک ایسا ہی ہو گا پس
 تو یہ بات راز کی ہو کسی کو خبر نہ ہو۔ اور پھر وہی گفتگو قریش کی تھی یہاں بھی کی اور نصیحت کی کہ کسی کو میں آجائے
 اسکے بعد شنیہ کی شب میں ابوسفیان اور سرداران غطفان نے عکرمہ (رضی اللہ عنہ) کو روچہ
 لوگوں کے بنی قریظہ کے پاس بھیج کر یہ پیام دیا تمہیں معلوم ہو کہ ہم اپنے ملک و وطن میں نہیں ہیں سفر میں
 پڑے ہوئے ہر قسم کی تکالیف برداشت کر رہے ہیں۔ اونٹ گھوڑے وغیرہ سب تباہ ہو گئے اب ڈھیل
 کا موقع نہیں ہے ایک قطعی اور فیصلہ کن حملہ کا وقت ہو رہا ہے تم بھی تیار ہو جاؤ اور کل تم اندرونی جانب سے
 اور ہم بیرون حصہ سے حملہ کر کے قصبہ کو ختم کر دیں۔ یہود نے جواب دیا کل تو سبت کا دن ہو اس میں تو ہم لڑ
 نہیں سکتے البتہ کسی اور دن کا تعین ہونا چاہیے۔ لیکن جب تک تم ہماری اطمینان کیلئے اپنے پاس
 ستر معرزمین شرفاً کو بطور ہین رکھو ہم ہرگز تمہارے ساتھ ہو کر نہ لڑیں گے۔ قریش و غطفان نے سن کر کہا
 بیشک نعیم درست کہتے تھے۔ یہود کا یہ پیام قریش کو پہنچ گیا تو نعیم پھر بنی قریظہ کے پاس پہنچے اور کہا جب تمہارا
 پیام طلب بن کیلئے پہنچا تھا تو میں ابوسفیان کے پاس تھا ابوسفیان نے یہ پیام سن کر کہا کہ اگر بکری کا بچہ
 بھی وہ ہمیں طلب کرینگے تو ہم نہ دینگے۔ فریقین کو نعیم کی گفتگو کی تصدیق ہو گئی اور آپس میں اختلاف ہو گیا
 ایک سردار سے بطن ہو گیا جی بن اخطب سارے قصبہ کا بانی مہانی تھا جو قریش و غطفان کو چڑھا کر لایا تھا
 جس نے بنی قریظہ سے عہد شکنی کرائی تھی اس کو پتہ لگا تو قریظہ پہنچا وہاں جا کر دیکھا تو وہ لوگ بالکل ڈھیلے تھے
 یہ کہتے تھے کہ قریش ہماری پاس ہین رکھیں گے تو ہم بھی ساتھ نہ دینگے۔ یہ بد بخت بھی اب کچھ نہ بول سکا
 اپنا منہ لیکر چلا آیا۔ ادھر تو یہ ناچاقی اور باہمی اختلاف و بددلی شروع ہوئی۔ ادھر نہایت تیز و تند سر
 ہوا چل پڑی جس کو دیر سے حمیے اٹھا کر پھینک دیتے۔ چو لھوں پر سے ہنڈیاں اوندھی ہو گئیں۔ اسی
 سخت پریشانی اور بددلی میں مجبوراً قریش و غطفان کو بجز یک بنی فہد گوش بھاگنے کے چارہ ہی تھا
 ابوسفیان اس گھبراہٹ اور عجلت میں گھوڑے پر سوار ہوا کہ اس کے پیچ کی سی بھی سوار ہو کر کھولی۔
 مگر عکرمہ کے غیرت دلائے پر اُترا اور اونٹ کی پٹیل پکڑ کر سب کے ساتھ مکہ کو روانہ ہو گیا اور اس طرح
 احزاب کے سخت ہولناک اور شدید ترین حملہ کا خاتمہ ہوا۔

قریش کے اس سب سے سخت حملہ میں بھی جس قدر کار نمایاں ہوئے سب سے سواران سے ہوئے
 جس کی کمان کبھی خال نہ رہی اللہ عنہ کے ہاتھ میں ہوتی تھی۔ کبھی ان کے نائب کے۔

الحکمۃ الرسول لہذا حکام قانت قریش غطفان والہم لہذا قصہ فی قریظہ والہم لہذا فی العلم وچلا واحد وچلا قانت قریش ان الذی ذکر نعیم بن مسعود فی وذلک الشہیم ولولہ اللہ علیہم یحییٰ ابالہ شانیۃ شہیدۃ الہ

شاعت اسلام و در سینه ای از این علم که با خود می برد
و شاعرت اسلام و در سینه ای از این علم که با خود می برد

حدیث کا واقعہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دکھایا گیا تھا کہ آپ در آپ کے اصحاب کے مضامین میں امن و سکون کی حالت میں داخل ہوئے بعض مخلوق یعنی سر کے بالوں کو منڈانے والے ہیں اور بعض مقصر یعنی بال کٹوانے والے اور یہ کہ آپ کے بیت اللہ کی کنجی لے لی ہو اور آپ نے وقوف عرفات بھی کیا ہے۔ آپ نے اس رخ اب کا تذکرہ صحابہ سے کیا تو سب پر بے انتہا مسرت تھی اسکے بعد آپ نے اسی سال عمرہ کا ارادہ کیا صحابہ خوش ہو گئے کہ خواب کی تعبیر یہی ہوگی۔ اسی سفر میں سب امور کا جو آپ کو دکھلائے گئے ہیں ظہور ہو جائیگا۔ آپ نے مسلمان قبائل عرب مثل اسلم، غفار، مزینہ، جہینہ کو بھی اس عزم کی اطلاع فرمائی اور یہ کہ وہ بھی شریک ہوں بہت سے قبائل تو شریک ہوئے اور بعض نے خیال کیا جن لوگوں نے خاص آپ کے مرکز (مدینہ) پر چڑھائی کر کے استیصال کا ارادہ کیا ہو۔ اُن سے اسکی کیا توقع ہو سکتی ہے کہ مکہ میں کیا گھسنے دیں گے۔ اور بلا لڑے بھڑے راستہ چھوڑ دیں گے اور اس بنا پر اُدھر اُدھر کے غدر کر کے بیٹھ رہے کلام اللہ میں اُن لوگوں کی تکذیب ان آیات میں نازل ہو گئی۔

میں نے اس سفر میں شروع ہی سے ایسا انداز اختیار کیا کہ مشرکین مکہ یا کسی اور کو یہ واہمہ بھی ہو کہ آپ کا قصد محاربہ کا ہے چنانچہ ذی الحلیفہ سے جو مدینہ سے چند میل ہوا حرام باندھا سٹراؤنٹ ہدی کیلئے ساتھ لئے اُنکے گلے میں قلادے ڈال دیئے۔ یہ ایسی علامت تھی کہ عرب کے تمام افراد اُسکو جانتے تھے کوئی شخص بھی مجرم کو اور ہدی کو دیکھ کر یہ وہم نہ کر سکتا تھا کہ ان لوگوں کا ارادہ قتل و قتال کا ہے۔ اگرچہ آپ کے ہمراہ دو سو گھوڑے تھے جو اس سے قبل کسی معرکہ قتال میں کبھی نہیں ہوئے مگر آپ نے سامان حرب ساتھ رکھنے کی ممانعت فرمادی تھی۔ صرف اپنی حفاظت کیلئے تلواروں کو ساتھ لیا تھا۔

آپ نے ایک شخص کو بغرض تحبس احوال مکہ بھیجا۔ اُس نے خبر دی کہ قریش نے آپ کی خبر سن کر لڑائی کی تیاری کر لی ہے اُن کے ہم خیال قبائل بھی تیار ہیں۔

آپ جس ارادہ سے تشریف لیجاتے تھے اُس کا اظہار اعلان کیساتھ کر دیتا تھا۔ آپ کے صدق اور وفا کو کچھ بچہ تسلیم کرتا تھا۔ مگر قریش پھر بھی اپنے خیال سے باز نہ آئے خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کی زیرِ کمان ایک دستہ سوارانِ کرباغ الغنیم پر مقابلہ کے لئے آ موجود ہوا ادھر سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی واپس پہنچ گئے۔ ظہر کی نماز کا وقت آگیا آپ نے معہ تمام صحابہ

رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام قبل حروجه إلى المدينة وأخرج ابن المنذر وغيره عن مجاهد أنه صلى الله عليه وسلم رأى وهو في المدينة
والأول أصح أنه لم يروا صحابه دخلوا مكة آمنين وقد خلقوا وأقصروا ونقص الرضا على أصحابه فخرجوا واستشادوا حبيبتهم وأخطروا في عابهم وقالوا إن رايانا
رسول الله صلى الله عليه وسلم حق - روح المعاني ص ١٠٩

نماز ادا کی۔ خالد بن الولید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں چھامو تو قحلمہ کا تھا۔ مگر اب دوسری نماز کا وقت آ گیا۔
 جو ان کو اپنی جان مال و زیادہ عزیز ہو اس وقت اسکی تلافی کریں گے۔ اُنکے اس خیال کی اطلاع بندیعہ
 وحی آپ کو ہو گئی۔ اور صلوٰۃ خوف پڑھنے کا حکم ہو گیا۔ نماز عصر کو وقت آپنے صلوٰۃ ادا کی۔ ایک جماعت
 آپکے ساتھ رکوع و سجدہ کرتی تھی تو دوسری خالد رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں قائم رہتی تھی۔ مشرکین نے یہ دیکھا
 تو سمجھ گئے کہ ہمارے قصد کی اطلاع اُنکو ہو چکی ہے۔ غرض مشرکین باوجود اس اعلان کے کہ آپ محض عمرہ
 کیلئے تشریف لاتے ہیں اپنے ارادہ سے باز نہ آئے اور اس قسم کی جانبازی اور متہورانہ شجاعت اور
 سرانجام تدابیر حرب کیلئے حضرت خالد سے زیادہ کوئی شخص اُمین نہ تھا۔ فوج سواران کے سپہ سالار بھی وہی تھے
 وہی اس ہم خدمت کے سرانجام کیلئے مامور ہوئے۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک عزم فرمایا جو
 تھے آپکا ارادہ نہ تھا کہ بلا نہایت سخت مجبوری کے تلوار میان و نکالیں اس وقت آپنے صحابہ کرام رضوان
 اللہ علیہم اجمعین سے مشورہ کیا۔ کہ قریش ہم کو عمرہ و طواف سے روکنا چاہتے ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 کیا کہ ہم محض عمرہ و طواف کیلئے جاتے ہیں لڑائی کا بالکل قصد نہیں۔ لیکن اگر کوئی ہم کو مکہ میں داخل ہونے
 طواف کرنے سے مانع آویگا تو ضرور مقابلہ کریں گے۔ اسی طرح اور صحابہ نے بھی استقلال و عزم راسخ کا
 ثبوت دیا۔ آپنے فرمایا افسوس ہے قریش کچھ بھی نہیں سمجھتے۔ لڑائیوں نے اُنکو ضعیف و دانا بنا دیا ہے پھر
 بھی وہ اپنی ضد اور ہٹ پر قائم ہیں۔ اُنکا کیا حرج تھا اگر وہ مجھے اور تمام عرب کو چھوڑ کر خود علیحدہ رہتے
 اگر میں سب پر غالب آتا تو وہ بھی اپنی پوری قوت اور کثرت کیساتھ اسلام میں داخل ہو جاتے بغلوب
 ہوتا تو پھر میرا مقابلہ اپنی پوری جمعیت سے کرتے۔ قریش کیا گمان کرتے ہیں میں تبلیغ دین الہی سے
 باز رہوں ہرگز نہیں جب تک یہ گردن ہرگز نہیں رک سکتا۔ اسکے بعد آپنے خالد بن الولید سے پہلو
 بچا کر نکل جانے کیلئے ارشاد فرمایا۔ کوئی شخص ایسا واقف کار ہے جو ہم کو خالد سے بچا کر دو سر راستے
 سے لیچلے قبیلہ اسلم کے ایک شخص نے کہا میں لیچلوں گا وہ آپ کو نہایت سخت دشوار گزار راستے سے
 لیگیا۔ حضرت خالد کو اس وقت خبر ہوئی جب آپ منزل پر پہنچ کر خمیہ زن ہو گئے۔ اور جب انہوں نے
 جا کر قریش سے یہ حال بیان کیا۔ آپنے اس منزل پر صحابہ کو حکم دیا کہ اُس راستے سے چلیں جس سے
 حدیبہ پر جاؤ۔ آپ نے جب اُس گھاتی پر پہنچے جہاں سے حدیبہ کے میدان میں داخل ہونا تھا آپکی
 ناقہ چلتے چلتے بیٹھ گئی۔ ہر چند اٹھانا چاہا مگر نہ اٹھی۔ لوگوں نے کہا تھک گئی ہے۔ آپنے فرمایا ہرگز

نہیں اس کو خدا تعالیٰ نے روکا ہے۔ یعنی منشا خداوندی یہی ہے کہ میں اس وقت بنو رقت مکہ میں داخل ہوں
پھر فرمایا کہ مجھ کو قریش جس کسی ایسے امر کی طرف بلائیے جس میں بیت اللہ کی حرمت و عظمت اور اُن کی
صلہ رجمی ہوتی ہو قبول کروں گا۔ یہ سنتے ہی ناقہ کھڑی ہو گئی۔

حدیبہ کے حالات و واقعات بہت طویل ہیں اُن کے بیان کا یہ موقع نہیں ہے۔ مگر خلاصہ یہ ہے کہ
مشرکین نے ہرگز کسی پہلو سے آپ کو اجازت طواف و دخول مکہ کی نہ دی۔ آپ نے اُن کی سخت سے
سخت شرائط کو قبول فرما کر صلح کر لی اور حدیبہ میں ہی قربانیاں ذبح کر کے حلال ہو گئے۔ صحابہ پر یہ امر
نہایت شاق گذرا وہ سمجھو ہوئے تھے کہ خواب کی تعبیر کے موافق اسی سال مکہ میں باطمینان داخل ہو کر
طواف کریں گے یہاں معاملہ برعکس پیش آیا صحابہ کے غم و غصہ کی انتہا نہ تھی۔ ادھر تو خواب کی تعبیر پورے
نہ ہونیکا صدمہ۔ ادھر مسلمان ہو کر ایسے کڑے شرائط کو مان کر صلح کر لینا۔ مگر آپ نے اُن کو تسلی دی۔ یہ
فرمایا کہ خواب سچا ہے اُسکی تعبیر پوری ہو کر رہیگی۔ میں نے یہ تو نہیں کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل
ہوں گے۔ اسکے بعد سورۃ فتح نازل ہوئی اور آیات ذیل میں خواب کی تصدیق فرمادی گئی۔

اللہ نے سچ دکھایا اپنے رسول کو خواب تحقیق کہ تم
داخل ہو گئے ادبالی مسجد میں اگر اللہ نے چاہا۔
چین سے بال منڈاتے اپنے سروں کے اور کرتے
بے خطرہ پھر جانا جو تم نہیں جانتے۔ پھر ٹھیرادی اس
سے درے ایک فتح نزدیک۔

لقد صدق اللہ رسولہ الرؤیا
بالحق لتدخلن المسجد الحرام انشاء
اللہ امنین محلقین رؤسکم و مقصرین
لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من
دون ذلك فتحا قریبا۔

حصہ دوم زیارت اسلام تا وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت خالد رضی اللہ عنہ وہی سپہ سالار اعظم اور وہی قریش مکہ کا مستعد علیہ خاص لیر و جانبا زاب دے
عنہ کا مسلمان ہونا مسلمان ہونے کا وقت آگیا جس کی ابتداء اس طرح ہوئی۔

خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کے علاقے بھائی ولید بن الولید بدر میں مسلمانوں کے ہاتھ قیدی
بن گئے تھے عبداللہ بن جحش نے اُن کو قید کیا تھا جب یہ فیصلہ ہو گیا کہ معاوضہ لیکر قیدیوں کو رہا
کر دیا جائے تو خالد اور اُن کے حقیقی بھائی ہشام بن الولید۔ ولید کو چھڑانے کیلئے مدینہ آئے۔

عبداللہ بن حبش نے چار ہزار درہم زر معاوضہ طلب کیا۔ خالد نے انکار کیا۔ ہشام نے کہا اگر ولید تمہارے حقیقی بھائی ہوتے تو تم اس قدر معاوضہ دینے سے انکار نہ کرتے۔ میں تو جو کچھ بھی طلب کیا جائیگا دوں گا۔ غرض ولید کو چھڑا کر مکہ لے گئے۔ ولید وہاں پہنچ کر مسلمان ہو گئے۔ لوگوں نے کہا تم وہیں کیوں مسلمان ہوئے زر معاوضہ دلو اگر اور ہم کو ذلیل بنا کر کیوں مسلمان ہوئے۔ ولید نے کہا کہ اگر میں وہاں مسلمان ہو جاتا تو میرا اسلام اس پر محمول ہوتا کہ میں قید کی تکلیف سے گھبرا گیا۔ یہ امر گوارا نہ تھا کہ اسلام جیسی دولت بجا کر رغبت و محبت کے کسی دنیوی غرض کی وجہ سے حاصل کرتا۔

ولید کو قید خانہ میں ڈال دیا گیا۔ مگر وہ کچھ عرصہ بعد قید خانہ سے بھاگ کر مدینہ منورہ حاضر ہو گئے اور عمرہ القضاء میں جو صلح حدیبیہ کے سال ہوا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی میں داخل ہوئے۔ قریش مکہ نے صلح حدیبیہ میں آپ کو سال آئندہ عمرہ کی اجازت دی تھی اور یہ شرط کر لی تھی کہ ہم بیت اللہ اور مطاف کو آپ کیلئے خالی کر دیں گے۔ آپ تین روز سے زیادہ وہاں ٹھہرینگے لیکن جو لوگ ہم میں سے مکہ میں رہنا چاہیں مسلمان اُن سے تعرض نہ کریں اُن کو نہ ستائیں۔

اس معاہدہ کی بنا پر قریش مکہ آزاد تھے۔ کہ چاہیں ان ایام کے اندر خاص مکہ میں ہیں یا باہر چلے جائیں۔ بہت سے تو چلے گئے اور بہت سے وہاں رہے۔ خالد بن الولید بھی انہیں لوگوں میں سے تھے جو فرار ہو گئے تھے۔ باوجودیکہ اسلام کی حقانیت اُنکے دلیں شکر کر چکی تھی مگر اپنے خیال پر قائم تھے ان کو گوارا نہ تھا کہ آپ کے سامنا ہو یا کسی مسلمان کو مکہ کی گلیوں میں بھرتا۔ یا بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھ سکیں۔ اگرچہ حضرت خالد کے اسلام کے بارہ میں ایک روایت یہ بھی ہے کہ بعد صلح حدیبیہ عسرة القضاء سے قبل مسلمان ہو چکے تھے مگر میں اُسی پہلی روایت کی بنا پر واقعات کو لکھتا ہوں۔ حضرت خالد بن الولید اپنے اسلام کی ابتدا یوں بیان فرماتے ہیں کہ جب خدا تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ میں مسلمان ہو جاؤں تو مجھے خود بخود عقل آئی اور میرے دلیں کس پیدا ہوا میں نے سوچا کہ میں نے آپ کے مقابلہ میں بڑی بڑی شدید معرکہ آرائیاں کی ہیں لیکن جب کسی معرکہ سے واپس آیا ہوں تو میرے دلیں یہ آیا ہے کہ تو نے اپنی شجاعت و مردانگی تدبیر و فرزانگی کو بے موقع صرف کیا ہے ان خیالات سے میرے دل میں اسلام کی عظمت و محبت شرک سے یکسوئی تو ہوئی دل میں قابلیت قبول اسلام پیدا ہوئی مگر اپنے عزم پر قائم و راسخ تھا۔

عمرۃ القنار کے وقت میں بھی مکہ چھوڑ کر روپوش ہو گیا۔ میرا بھائی ولید بھی آپ کے ہمراہ تھا اس نے مجھے تلاش کیا تو میں نہ ملا۔ تب اُس نے مجھے خط لکھا کہ مجھے اس سے زیادہ کوئی عجیب بات معلوم نہیں ہوتی کہ تم جیسا دانشمند آدمی اسلام جیسی چیز سے متنفر ہو اُس کی حقیقت نہ سمجھے اسلام ایسی چیز نہیں ہے کہ کوئی ذی عقل اُس سے بے خبر رہے یا اُسکی طرف مائل نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے تمہارا حال دریافت کیا تھا میں نے عرض کر دیا خدا تعالیٰ اُسکو آپ کی خدمت میں لے آئیگا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ خالد ایسا شخص نہیں ہے جو اسلام سے جاہل و بے خبر رہے۔ اگر وہ اپنی شجاعت و لیری کو مسلمانوں کی امداد میں استعمال کرتے۔ تو اُن کیلئے بہتر ہوتا۔ اور ہم اُن کو اوروں سے ان معاملات میں مقدم کرتے۔ ولید نے یہ بھی لکھا کہ اب بھی تم ملانی ملاقات کرو بہت سے عمدہ مواقع خدمت اسلام کے کھوپچکے ہو۔

حضرت خالد فرماتے ہیں کہ دل میں اسلام کی محبت تو جم ہی چکی تھی۔ اس خط نے میرے اندر اور تحریک پیدا کر دی اور جو خیالات انقباض یا شرم و حیا مجھ کو روکتے تھے وہ نازل ہو کر بجائے اُن کے انشراح و نشاط پیدا ہو گیا۔ اس درمیان میں میں نے یہ خواب دیکھا کہ میں نہایت تنگ و تاریک خشک قحط ناک آبادیوں میں سے نکل کر سرسبز و شاداب سیح و پرفضا شہروں میں پہنچ گیا ہوں۔ جب یہ غم بخشتہ ہو گیا اور میں نے مکہ سے مدینہ جانیکا تہیہ کر لیا۔ تو صفوان سے میری ملاقات ہوئی۔ میں نے کہا بھائی تم دیکھتے نہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم عرب و عجم پر غالب آگئے کیا اچھا ہوتا کہ ہم بھی اُنکی خدمت میں پہنچ کر اتباع کرتے صفوان نے کہا بھائی میرے سوار ساری دنیا مسلمان ہو جائے اور میں تمہارے جاؤں جب بھی اُنکا اتباع نہ کروں گا۔ میں نے اپنے دلیس کہا اس شخص کے باپ اور بھائی بدر میں مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہو چکے ہیں۔ اسکے دل میں غم و غصہ عداوت و بغض و حسد و کینہ اور جویش انتقام باقی ہیں۔ پھر عکرمہ ابن ابی جہل سے ملے اُن سے بھی وہی تقریر کی جو صفوان سے کی تھی اُنہوں نے بھی وہی جواب دیا جو صفوان نے دیا تھا۔ میں نے کہا خیر مگر تم اس کا کسی سے ذکر نہ کرنا۔ پھر میری ملاقات عثمان بن طلحہ سے ہوئی۔ وہ میرے دوست تھے دلیس آئی کہ اُن سے بھی وہ مضمون کہوں۔ پھر خیال کیا کہ اس کا باپ چچا تین بھائی اُحد میں مسلمان قتل کر چکے ہیں۔ اُس سے کہنے میں کیا فائدہ۔ مگر میں نے کہا ذکر کر دینے میں کیا حرج ہے۔ میں نے اُن سے سب حال بیان کیا۔ یہ بھی کہا کہ ہمارا حال

لوٹری کا سا ہے اگر اس کے سوراخ میں چند ڈول بھی ڈال دیے جائیں تو وہ فوراً اندر سے باہر نکل آتے ہیں۔ صفوان و عمرہ کی گفتگو بھی نقل کر دی۔ لیکن عثمان نے فوراً میری بات کو مان لیا اور یہ ٹھہر گئی کہ فلاں مقام پر مل جائیگا۔ صبح ہونے سے پہلے وہ مجھ سے آکر مل گئے اور ہم جانب مدینہ روانہ ہو گئے۔ جب ہم مدہ (جگہ کا نام ہے) پہنچے تو وہاں عمرو بن العاص کے ملاقات ہو گئی۔ عمرو نے دیکھتے ہی کہا ابو سلیمان (حضرت خالد کی کنیت ہے) کہاں کا ارادہ کیا میں نے کہا بات واضح ہو گئی۔ ثابت ہو گیا کہ آپ نبی ہیں۔ پھر کب تک ہم ہٹ کرتے رہیں گے۔ میں تو اس لئے جاتا ہوں کہ مسلمان ہو جاؤں عمرو نے کہا میں بھی اس ارادہ سے جاتا ہوں۔ ہم تینوں ساتھ ہو کر مدینے پہنچے آپ کو ہماری اطلاع پہنچی تو بہت مسرور ہوئے اور فرمایا کہ مکہ نے اپنے جگر کے ٹکڑوں کو تمہاری طرف پھینک دیا ہے۔ ہم نے اونٹ بٹھلا کر اپنے کپڑے بدلے اور آپ کی خدمت میں روانہ ہوئے۔ راستہ میں میرے بھائی ولید ملے انہوں نے کہا آپ منتظر ہیں۔ ہم جلدی جلدی چل کر خدمت مبارک میں پہنچے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک میرے اوپر پڑی تو برابر تبسم فرماتے رہے میں نے پہنچتے ہی سلام عرض کیا۔ نہایت خندہ پیشانی سے جواب دیا میں نے کلمہ شہادت پڑھا۔ آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ اُس نے تمکو ہدایت فرمائی۔ میں تمہارے اندر وہ فرزانگی پاتا تھا جس سے مجھے توقع تھی کہ وہ تمکو خیر کی طرف پہنچا دیگی۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن معروکوں میں آپ کے مقابلہ پر آیا ہوں اُنکی مغفرت کی دعا فرما دیجئے ارشاد فرمایا اسلام سب پہلے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ میرے بعد عمرو عثمان مسلمان ہو گئے۔

حضرت خالد بن الولید کی مسلمان ہو جانے کی توقع آپ کو لگی ہوئی تھی۔ آپ کو معلوم ہو چکا تھا کہ کیسی کیسی نمایاں خدمات اسلام کی اُنکے ہاتھ سے ہونگی۔ مسلمان ہونے کے بعد آپ نے اُنکی اُس اقدار و عظمت کو جو مکہ میں حاصل تھا قائم رکھا۔ معرکہ اے جنگ میں اُنکی تدابیر سے کام لیا جاتا تھا اور مسلمانوں کی فوج سواروں کی کمان اُنکے سپرد کر دی گئی۔ حضرت عمرو بن العاص بھی جو اُسی وقت حضرت خالد کے ساتھ مسلمان ہوئے تھے وہ فرماتے ہیں کہ اُسی وقت سے معاملات حرب و معرکہ آرائی میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو اور خالد بن الولید کو مشورہ میں مقدم فرماتے تھے اور اس قسم کی تدابیر میں ہماری رائے قابل توجہ سمجھی جاتی تھی۔

زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان ہو جانیکے بعد حضرت خالد نے اسلام کی خدمات اُسی جانب نشانی میں حضرت خالد کے کارنامے جدوجہد عفریزی جاں نثاری سیکین جیسی کہ اُنکی جہلی شجاعت و لیری شرافت خاندانی اور سرلمندی و امتیاز کا مقتضے تھا بلکہ اُس سے بھی زیادہ۔ کیونکہ اُن کو مششوں کا مہنی اگر قومی غیرت اور فقط نام و نمود تھا تو اب سلام کی محبت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خداوند عالم جل مجدہ کی رضا محرک تھی اسکے علاوہ اُنکو اپنے بے سود و مضر مساعی کی تلافی بھی کرنی تھی **غزوہ موتہ** سب سے پہلے اور سب سے زیادہ عظیم الشان ہولناک معرکہ موتہ کا تھا جس میں کہ حضرت خالد نے شریک ہو کر اپنے تفوق و امتیاز کو ثابت کر کے سیف من سیوف اللہ کا درخشاں خطاب با رگاہ رسالت پناہ سے حاصل کیا۔

موتہ ملک شام میں ایک مقام ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حارث بن عجمہ ازدی کو ایک خط دیکر روم و شام کے بادشاہ ہرقل کے پاس بھیجا تھا۔ شرجیل بن عمرو الفسانی شام میں ہرقل کا گورنر و نائب السلطنت تھا۔ حارث جب موتہ پہنچے تو شرجیل کو معلوم ہو گیا اُس نے حارث سے پوچھا شاید تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قاصد و سفیر ہو کہا ہاں شرجیل نے اُن کو قتل کر دیا۔ اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے پہلے سفیر و قاصد تھے جو قتل کئے گئے۔ آپ کو اسکی اطلاع ہوئی تو سخت شاق گذرا۔ آپ نے تین ہزار مسلمانوں کی ایک جمعیت کو ملک روم کے مقابلہ کیلئے تیاری کا حکم دیا۔ زید بن حارثہ امیر لشکر مقرر کئے گئے۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی ارشاد فرما دیا کہ اگر زید شہید ہو جائیں تو جعفر بن ابی طالب امیر بنادیئے جائیں جعفر شہید ہو جائیں تو عبداللہ بن احمہ یہ بھی شہید ہو جائیں تو مسلمان جنگو پسند کریں امیر بنائیں۔ ایک یہودی بھی اس مجلس میں موجود تھا اُس نے کہا اگر آپ نبی ہیں تو سب شہید ہونگے۔ کیونکہ بنی اسرائیل میں جب کبھی اُن کے نبی نے ایسا کہا ہے تو سب کے سب شہید ہوئے ہیں۔ اسکے بعد یہودی نے زید بن حارثہ کی طرف متوجہ ہو کر کہا تم کو جو وصیت کرنی ہے کر دو اب تم کو مدینہ آنا نصیب ہوگا آپ نے ثنیۃ الوداع پر اس لشکر کو رخصت کیا اور چند نصیحتیں فرمائیں۔ منجملہ اُنکے یہ بھی نہیں کہ تم کو کچھ لوگ کلیساؤں میں بیٹھنے کو قتل نہ کرنا۔ کسی لڑکے بچے عورت بوڑھے اور بیمار کو بھی قتل نہ کرنا۔ یہ لشکر روانہ ہو کر شام کی حدود میں داخل ہوا تو معلوم ہوا کہ ملک روم نے اُنکے مقابلہ کیلئے ایک لاکھ فوج جمع کی ہے۔ بعض

روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک لاکھ کے علاوہ عرب متصرہ (وہ قبائل عرب جنہوں نے دین عیسائی قبول کر لیا تھا) میں سے ایک لاکھ اور ہیں۔ غرض تین ہزار کی قلیل جماعت کا مقابلہ ایک لاکھ یا دو لاکھ سوا تھا۔ دشمن کی کثرت اور اپنی قلت۔ اُنکے سامان حرب اور اپنی بے سامانی کو دیکھ کر مسلمانوں کو تردد ہوا۔ باہمی مشورہ ہوا۔ بعض کی رائے ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استفسار کیا جائے۔ اور جواب آئے تک کچھ نہ کیا جائے۔ عبداللہ بن رواحہ نے فرمایا تردد کی کیا بات ہے جس بات سے تم گھبراتے ہو اُسی کی طلب میں تو نکلے ہو ہم نے تو کبھی اپنی کثرت عدد اور سامان پر بھروسہ کر کے مقابلہ نہیں کیا۔ ہم تو اس دین حق کیلئے لڑتے ہیں۔ آخر مقابلہ کی ٹھیکری۔ موتہ کے مقام پر فریقین کی مڈبھیر ہو گئی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لشکر اسلام کو موتہ میں داخل ہونے سے منع فرمایا تھا مسلمان بھی اس غم پر راسخ تھے کہ موتہ میں داخل نہ ہونگے۔ مگر انشائیں میں دھوند کی وجہ سے کچھ نظر نہ آیا اور مقام موتہ پہنچ گئے۔ وکان امر اللہ ما قد را مقدورا۔

زید بن حارثہ علم اسلام لیکر آگے بڑھے اور شہید ہو گئے۔ جعفر نے علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھالیا اور داد شجاعت دیتے ہوئے شہید ہو گئے۔ اب عبداللہ بن رواحہ کا نمبر آیا انہوں نے بھی اپنے دو رفیقوں کی پوری تقلید کر کے اُنہی کا ساتھ دیا۔ یہ وقت تھا کہ دونوں لشکر باہم مل گئے تھے اور گھمسان کی لڑائی ہو رہی تھی۔ اس وقت لشکر اسلام کے بلا سردار رہ جانے اور دشمن کے بے انتہا ہجوم سے قریب تھا کہ بعض مسلمانوں کے پیر اٹھ جاتے اس وقت ثابت بن ارقم نے علم کو بلند کر کے مسلمانوں سے کہا کہ کسی ایک شخص کا انتخاب کر کے اُسکے سپرد کر دیا جائے۔ لوگوں نے کہا آپ ہی اُسکے لئے موزوں ہیں کہا نہیں۔ آخر خالد بنی النضر نے اتفاق ہو گیا۔ حضرت خالد نے علم اٹھا کر مدافعت طرز اختیار کیا اور اُس روز شام تک اسی انداز سے مقابلہ کیا شام کو بلا کسی ہزیمت شکست کے دونوں لشکر اپنا اپنا خیمہ گاہ کو واپس ہو گئے۔ اگلے روز حضرت خالد نے اپنی دانشمندی سے لشکر کی ترتیب بدل دی میمنہ کو میسر اور میسر کو میمنہ کر کے برسر مقابلہ ہوئے لشکر روم نے یہ دیکھ کر سمجھا کہ مسلمانوں کیلئے تازہ امداد آگئی ہے۔ اُن پر عرب طاری ہو گیا میدان سے بھاگ نکلا اور اس حالت میں ہزاروں کھیت رہے یہ معرکہ سات روز تک ہا حضرت خالد فرماتے ہیں کہ موتہ کے معرکہ میں تو تلواریں میرے ہاتھ میں ٹوٹ گئیں۔ کوئی تلوار نہیں ٹھیرتی تھی۔ آخر ایک یمانی تلوار میرے ہاتھ میں ٹھیری۔ یہاں تو یہ

معرکہ ہو رہا تھا اور مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر میدان جنگ اور معرکہ قتل کا نقشہ سامنے ہو گیا تھا۔ آپ صحابہ کو بہتر ترتیب کو تین سرداروں کے حملے اور شہادت کی خبر سنا دی۔ اور فرمایا ان سب کے بعد خالد بن الولید نے جھنڈا ہاتھ میں لیا گو امراء معینہ میں سے نہ تھے۔ مگر خود امیر بن گئے وہ ایک تلوار ہیں۔ خدا تعالیٰ کی تلواروں میں سے اللہ تعالیٰ نے اُن کے ہاتھ پر فتح فرمادی۔ یہ پہلا دن ہے جب کہ آپ کو سیف من سیوف اللہ کا خطاب ملا۔ اُس کے بعد سے آج تک وہ اسی لقب و خطاب سے پکائے جاتے ہیں۔

فتح مکہ مکرمہ | اسی سال جب کہ موتہ میں حضرت خالد کو سیف من سیوف اللہ کا خطاب ملا۔ فتح مکہ مکرمہ کا عظیم الشان واقعہ ہوا اس وقت اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ مقابلہ و قتال کا نہ تھا مگر قریش کے انداز و حرکات ایسے نہ تھے کہ آپ یامون و مطمئن ہو جاتے اور اسی بنا پر درگاہ خداوندی سے آپ کو ایک دن کی چند ساعات کیلئے اجازت قتال مل گئی تھی۔ آپ کے ہمراہ دس ہزار کی جمعیت تھی جن میں مہاجرین انصاری کے علاوہ عرب کے مسلمان قبائل بھی شریک تھے۔ ہر قبیلہ کا سردار اور ان کا علم جدا گانہ تھا۔ اس وقت مہینہ مہمیرہ کے دو بڑے حصوں میں سے ایک کی کمان حضرت خالد کی سپردگی میں تھی اور اُن کو حکم تھا کہ نیچے کی جانب سے مکہ میں داخل ہو جائیں اور تا وقتیکہ اہل مکہ کی طرف سے خود ابتداء قتال نہ ہو اپنی طرف سے کسی پر حملہ نہ کریں حضرت خالد نے حسب ارشاد داخل ہونا چاہا۔ تو قریش کے چند اشرف نے جنہیں عکرمہ بن ابی جہل اور صفوان بن امیہ بھی تھے معہ ایک جماعت کے انکی مزاحمت کی۔ حضرت خالد نے حملہ کر کے اُن کو مہا دیا۔ اس موقع پر مشرکین میں سے چند آدمی مقتول ہوئے۔ باقی بھاگ نکلے۔ اس جماعت میں ایک شخص تھا جو اس سے قبل ایک زتیر بنار ہا تھا۔ اُسکی بیوی نے کہا کیا کر دے۔ کہا میں نے سنا ہے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مکہ پر چڑھائی کا ارادہ کر رہے ہیں میں اُن کے مقابلہ کی تیاری کر رہا ہوں۔ تمہیں بھی اُن کو ساتھیوں میں سے ایک قیدی بنا کر دوں گا۔ بیوی نے کہا مجھے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم مسلمانوں کے لشکر کو دیکھ کر سر چھپانے کی جگہ تلاش کرتے پھر دے گے۔ یہ شخص جب حضرت خالد کے مقابلہ سے بھاگا تو بیوی سے کہا کوئی چھپنے کی جگہ ہے۔ اُس نے کہا۔ میرا خادم کہاں ہے۔ مرو نے کہا اس مذاق کو چھوڑ مجھے جگہ بتا دے اور پھر یہ شعر پڑھے۔

انک لو شہدت یوم المحدث مدد اذ فرصفوان و فر عسکومد

تو اگر خدا (جس مقام پر مقابلہ ہوا تھا) کے دن موجود ہوتی

جب کہ صفوان اور عمر بھاگ کھڑے ہوئے

واستقبلتنا بالسيوف المسلمة

لقطعن كل ساعد وجعمر

اور مسلمان ہمارے مقابل تلواریں لے کر آ گئے

کاشی تھیں وہ تلواریں پنجوں اور کھوپڑیوں کو

ضربا فلا تسمع الا غمضا

لهم لھیب حولنا وھمھمہ

مسلمان اس طعنے مارتے تھے کہ سوائے گنگناہٹ کچھ سنائی نہ دیتا

ہمارے گرد آن کے مانس اور سینہ کی خوفناک آوازیں تھیں

لا تنطقی فی اللوم ادنئے کلمہ

ایسی حالت میں طاعت و طعن کا ذرا سا کلمہ نہ سمجھتی تھیں

فتح مکہ میں اس قدر معرکہ و خونریزی بھی بالکل آپ کے خلاف منشا رہی مگر چونکہ اس کے بادی خود اہل مکہ تھے اور حضرت خالد مجبور تھے اس وجہ سے آپ نے اُن کو کچھ نہیں کہا اور سکوت فرمایا۔

حین میں حضرت خالد | حین کا وہ عظیم الشان معرکہ ہے جو فتح مکہ معظمہ کے بعد پیش آیا جس میں مسلمانوں کو

کی جان نشا ری | جب کہ وہ اخیر رات میں منزل طے کر رہے تھے مشرکین کے کمین گاہ سے نکل کر اپنا

حملہ کر دینے سے عارضی ہزیمت ہو گئی تھی حضرت خالد نے نہایت بے جگر می سے داد شجاعت دی

تھی۔ اس معرکہ میں آپ سخت زخمی ہو گئے تھے۔ جب معرکہ ختم ہو گیا اور اُن کے سخت مجروح ہونے

کا حال معلوم ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اُن کی قیام گاہ پر تشریف لیگے۔ حضرت خالد

زخموں سے چورسہارا لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔ اٹھنے کی طاقت نہ تھی آپ نے اُن کے زخموں پر

لب مبارک لگا دیا جس سے وہ بالکل چنگے ہو گئے اور زخم کی تکلیف باقی نہ رہی۔

عزیم کے گرنے کیلئے | عمرو بن لُحی نے جب مکہ میں بت پرستی کی بنیاد ڈالی تب ایک لات اور ایک عزی

حضرت خالد کا موہنا | بھی اُس نے قائم کر کے عرب کو اُن کی عبادت کی طرف جھکا دیا۔ خانہ کعبہ کی

عظمت تو تمام عرب کے قلوب میں مرکوز تھی ہی۔ مگر ان دونوں بتوں کی عظمت بھی کچھ کم نہ تھی۔ ان پر بھی

ایسے ہی چڑھاوتے چڑھتے تھے۔ جیسے خانہ کعبہ پر عمرو بن لُحی نے اُن کو یہ سمجھا دیا تھا کہ خدا تعالیٰ جاڑے

کا موسم تولات میں بسر کرتا ہے۔ لات کا صدہ مقام طائف میں تھا اور گری کا زمانہ عزی میں گذارتا

ہے۔ اس باطل خیال نے جو اُن کے پیروں و مقتدانے جہاد یا تھا عرب کے دل دونوں بتوں کی عظمت

و محبت سے معمور و لبریز تھے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو چکے تو

تیس سواروں کے ساتھ حضرت خالد کو اس کے گرا دینے اور برباد کر دینے کیلئے مامور فرمایا۔ حضرت خالد اُس کو گرا کر اور ہسٹا کر کے واپس آئے تو آپ نے دریافت فرمایا۔ تم نے وہاں کچھ دیکھا بھی۔ عرض کیا کچھ نہیں۔ فرمایا تو پھر جاؤ۔ حضرت خالد غضبہ میں بھرے ہوئے تلوار سونتے ہوئے اس مقام پر پہنچے تو اُس جگہ سے ایک عورت برہنہ سیاہ اور پرانگندہ بال سر پر خاک ڈالتی ہوئی نکلی۔ مجاوروں نے چلا کر کہنا شروع کیا۔ عزیٰ تو ان کو کانا کر دے۔ اُن کے حواس میں خلل ڈال دے۔ حضرت خالد نے ایک تلوار مار کر نصف نصف کر کے دو ٹکڑے کر دیئے اور فرمایا۔

یا عزیٰ کفر انک لا سبحانک | انی رايت الله قد اهانک

عزیٰ میں تیرا کفر ان کرتا ہوں سبحانک نہیں کہتا | میں دیکھتا ہوں خدا نے تجھ کو ذلیل و خوار کیا ہے

واپس ہو کر یہ ماجرا خدمت اقدس میں سنایا تو فرمایا عزیٰ ہی تھی۔

فائدہ ۵۔ اس واقعہ اور مشرکین عرب کے تمام حالات اُن کے عقائد تمام معاملات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ بھی باوجود مشرک و بت پرست ہونیکے معبود حقیقی۔ خالق سموات و ارضین صرف خدا ہی کو سمجھتے تھے۔

ولئن سالتهم من خلق السموات | اگر تم اُن سے پوچھو گے آسمانوں اور زمین کو کس نے پیدا
والارض ليقولن الله | کیا تو جواب دیں گے اللہ نے

اپنے اصنام کو نہ خالق سمجھتے تھے نہ مالک مستقل با اختیار۔ اُن کے عارضی اختیارات کے قائل تھے اور معبود حقیقی کا مظہر جان کر تعظیم مفرد میں مبتلا تھے اور اسی بنا پر مشرک ہو گئے اور اسی شرک کی بیخ کنی کے لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔ یہی تعظیم مفرد ہے جس کا انجام شرک ہو جاتا ہے۔

حضرت خالد کا بنی ہذیلہ بنی حذیمہ عرب کا ایک قبیلہ تھا جو درحقیقت مسلمان ہو چکا تھا۔ مگر جناب رسول کے لئے عیب جانا | اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اُن کے مسلمان ہونے کی اطلاع نہ پہنچی تھی یہ قبیلہ بہت ہی شرعی و فسادی تھا۔ زمانہ جاہلیت میں ان کو لعنتا الدم کہا جاتا تھا۔ حضرت خالد کیساتھ تین سو پچاس ہاجرین انصار اور قبیلہ بنی سلیم کی جمعیت تھی زمانہ جاہلیت میں بنی حذیمہ نے حضرت خالد کے چچا فاکہ بن مغیرہ اور فاکہ کے ایک بھائی کو قتل کیا تھا۔ قبیلہ سلیم میں سے مالک بن شہید

۵۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کے رسول کو قتل کرے گا اللہ اس کی ہر شے کو تباہ کرے گا۔ (صحیح مسلم)

نے کہا میں نے تو تمہارے باپ کا بدلہ لیا ہو عبد الرحمن بن عوف کے والد عوف کو بھی بنی جذیمہ نے قتل کیا تھا عبد الرحمن نے فرمایا میں تو اپنے باپ کے قاتل کو قتل کر چکا ہوں۔ ایک ایت میں ہے کہ حضرت عبد الرحمن نے فرمایا ایک شخص کے بدلے میں جو بجا لٹ شرک اور زمانہ جاہلیت میں قتل ہوا تم مسلمانوں کو قتل کرتے ہو۔ حضرت عبد الرحمن کے دونوں جواب دست تھو وہ اپنے باپ کے قاتل کو قتل بھی کر چکے تھے اس وجہ سے بھی اب بدلہ کی ضرورت نہ رہی تھی اور قتل بھی نہ کرتے تو کافر کے بدلے جو زمانہ جاہلیت میں قتل ہوا ہو مسلمانوں کو کسی طرح قتل کرنا جائز نہ تھا۔ حضرت عبد الرحمن نے یہ بھی فرمایا کہ اگر تم نے بدلہ لیا ہو تو اپنے چچا کا لیا ہے اس نزاع اور گفتگو کی اطلاع ہوئی تو آپ نے ناخوش ہو کر فرمایا۔

خالد بن ولید میرے اصحاب کو کچھ نہ کہو قسم ہے خدا تعالیٰ کی اگر تمہارے پاس احد پہاڑ کی برابر سونا ہو اور تم اس سب کو خدا کی راہ میں خرچ کر ڈالو تو میرے اصحاب کے ایک زنی سبیل اللہ صبح کو کوچ کر نیکی برابر نہیں ہو سکتا نہ شام کے کوچ کی۔

مہلایا خالد دع عنک اصحابی فواللہ لو کان لك احد ذہباً فالفقتہ فی سبیل اللہ ما ادرکت غدوۃ رجل منہم ولا روحہ

حضرت خالد نے جو کچھ کیا درحقیقت زیادہ سے زیادہ رائے کی غلطی تھی انھوں نے سمجھا کہ یہ قوم مسلمان نہیں ہوئی اور ہر انکی تیاری نے انکو شبہ میں ڈال دیا۔ ایک سپہ سالار مدبر کا یہ فرض ہے کہ وہ ہر ممکن صورت سے اپنی لشکر کی حفاظت کرے انکو ضرور یہ بھٹکا ہو کہ یہ ہم کو غافل کر کے حملہ کر بیٹھیں یا اور کوئی قبیلہ انکی معاونت پر آمادہ ہو جائے تو ممکن ہے۔ اگر درحقیقت انکو مسلمان سمجھ لیتے تو کبھی ایسا نہ کرتے ہرگز ہرگز انکو بدلہ لینے کا خیال نہ تھا نہ حضرت عبد الرحمن کے والد کا اور نہ اپنے چچا کا رہا یہ فرمانا کہ میں تمہارے باپ کا بدلہ لیا اسکا یہ مطلب نہ تھا کہ میں نے بدلہ لینے کو قتل کیا ہے۔ بلکہ جس وجہ سے بھی وہ قتل ہو گئے کافر سمجھ کر کئے گئے اور جب قتل ہو گئے تو بدلہ ہو گیا گو اس نسبت سے نہ ہو حضرت عبد الرحمن بھی اس کو خوب سمجھتے تھے۔ مگر انہوں نے ظاہر لفظوں کا جواب دیا کہ تم مسلمانوں سے کافر کا بدلہ لینا جائز ہی کب تھا۔ درآئیکہ وہ کافر بھی زمانہ جاہلیت میں قتل کیا گیا ہو۔ ظاہر ہے اور بالکل ظاہر ہے کہ اگر حضرت خالد کا یہ مطلب ہوتا کہ میں نے بدلہ میں قتل کیا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خالد سے ایسے معاملہ میں کیونکر درگزر فرما سکتے تھے غرض یہ انکی رائے کی غلطی تھی اور اسی غلط رائے کو آپ نے تسلیم کر کے اپنی برائت خدا تعالیٰ کو یہاں ظاہر فرمائی اور مقتولین کا خون بہا دیا انکے نقصانات کی تلافی فرمائی۔

ایک شہ کا جواب جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد عنک اصحابی سے شہ ہوتا ہے کہ آپ نے حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو اصحاب میں شمار نہیں کیا حالانکہ وہ باتفاق امتہ جلیل القدر صحابہ میں سے ہیں۔

جواب اس شہ کا یہ ہے کہ بیشک حضرت خالد جلیل القدر صحابہ میں سے ایک ہیں اور وہ شخص ہیں کہ جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پورا اعتماد فرماتے اور امور عظام ان کے سپرد فرماتے تھے سیف من سیوف اللہ کا خطاب ان کو عطا فرمایا تھا۔ وہی شخص ہیں جنہوں نے شام اور روم کا تخت اٹھا دیا اور دنیا کے اسلام میں ان کے کارنامے ذرین حروف سے لکھے ہوئے ہیں۔ مگر بایں ہمہ سابقین اولین سے نہیں ہیں۔ عمرۃ القضا کے بعد اسلام لائے ہیں۔ مصائب کا زمانہ گزر کر شوکت اسلام کا دور شروع ہو گیا تھا۔ وہ وقت باقی نہ رہا تھا جب کہ صحابہ کو اپنی جان کا بچا نا دشوار تھا۔ عزیز واقارب کے طعن اور ان کی سنگدلی کے شکار جدا فقر و فاقہ کی تکلیف علیحدہ۔ جلا وطنی کے مصائب جدا گانہ ان سب مشکلات کو برداشت کر کے آپ پر جان کا فدا کرنا۔ اپنی جان کو آپ کی آڑ بنا دینا۔ آپ کے سپینہ کی جگہ خون بہا دینا۔ یہ باتیں صرف سابقین اولین کے حصہ میں آتی تھیں۔ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف انہی افراد کاملہ میں سے تھے۔ انہی شانہ از خدمات کا صلہ تھا کہ دنیا میں ان کو جنت کی بشارت مل گئی تھی۔ پس گویا باوجود اس عظمت و مرتبت کے جو حضرت خالد کو حاصل تھی اور اس شفقت و رحمت کی جو جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے آپ کے حال پر مبذول تھی۔ بمقابلہ عبدالرحمن غیر اصحاب میں شمار کئے گئے۔

اس میں ایک جانب اگر فرق مراتب کی طرف اشارہ ہے کہ صحابہ باوجود صحابہ ہونے کے ایک درجہ کے نہیں ہیں۔ بلکہ ان میں ایسا فرق ہے کہ نیچے کا طبقہ بمقابلہ اوپر کے طبقے کو یا غیر صحابہ میں داخل ہے اور یہ فرق ظاہر بھی ہے۔ کیونکہ صحابہ کی شرافت و قبولیت عند اللہ شرف صحبت کے ہی وجہ سے ہے کہ اگر یہ تابعین میں بعض علم و عمل کے اعتبار سے صحابہ کے درجہ سے بھی اوپر کا درجہ رکھتے ہیں اور صحابہ کی شرافت و قبولیت کو نہیں پاسکتے۔ اور شرف صحبت فقط جمال مبارک کی زیارت یا چند ساعت ہم نشینی سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ اس کیلئے ایمان شرط ہے پھر ایمان کے بعد لوازم ایمان و مدارج جان نثاری و خدمت گزارمی جس میں زیادہ ہونگے اسی میں یہ شرف بھی زیادہ ہوگا۔ اور ان مدارج کے اعتبار سے نیچے کا درجہ خالی ہوگا۔ اور اس اعتبار سے بمقابلہ طبقہ علی نقی صحابہ سے درست ہو جائیگی۔ ورنہ اگر نفس شرف صحبت سے سب افراد برابر ہو جاتے تو جس طرح حضرت خالد نے حضرت عبدالرحمن کو جواب دیئے تھے۔

حضرت عبدالرحمنؓ نے بھی اُن کو ایسا ہی سخت کہا تھا۔ یہ فرق مراتب طبقہ اعلیٰ یعنی سابقین اولین میں بھی ملحوظ ہے۔ دیکھو ایک موقع پر آپؐ حضرت صدیق اکبرؓ کے مقابلہ میں تمام صحابہ کو ارشاد فرمایا ہے۔

هل انتم تارکوا لصاحبی | تم حیر دوست اور صاحب کو میرے لئے چھوڑ دے گے یا نہیں

بمقابلہ صدیق اکبرؓ تمام صحابہ کو غیر صاحبؓ کے تعبیر فرمایا کیونکہ وہ مرتبہ چوٹا نکو حاصل تھا دوسرے کو نہ تھا۔ تو دوسری جانب حضرت خالدؓ کو تادب اور مرتبہ شناسی کی پوری پوری ہدایت فرمائی گئی ہے کہ تم کو اپنے تقرب اور اخلاص الیمانی پر غرہ نہ کرنا چاہئے۔ اپنے سے برتر لوگوں کا ادب ملحوظ رکھنا چاہئے۔

دوسرا شبہ ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں لا تسبوا اصحابی تم میری اصحاب کو برا نہ کہا کرو۔ اس میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ اس کلام کے مخاطب صحابہ میں اور وہ کل کے کل شرف صحابیت ہی مشرف ہیں۔ پھر ان کو خطاب کر کے فرمانے کا کیا مطلب ہے۔

جواب اس کا دو طرح پر ہے اول تو یہ کہ گو مخاطب صحابہ ہی ہیں۔ اور گو اُن میں فرق مراتب بھی ہے۔ مگر کسی کو اجازت نہیں ہے کہ ایک دوسری کو سب کرے یعنی اُن کے عقائد و اعمال میں برا بھلا کہہ کر کیلئے نقص نکالیں جو شخص ایسا کریگا۔ وہ اس حالت کے اندر غیر صحابہ میں داخل ہوگا اور اس طرح ارشاد صحابہ کی شان کو محفوظ و ممتاز رکھنا مقصود تھا اور اس میں ہتہا تھا اس امر کا کہ جب خود صحابہ کو باوجود ہمہ ساری ارشاد ہی تو مابعد صحابہ کو اُن کے ساتھ کس قدر تادب رکھنا اور حفظ مراتب کا لحاظ رکھنا اور شرف صحابیت کو تمام شرافتوں پر فائق و برتر سمجھنا ضروری و لازم ہوگا۔ اور اس کو نظر انداز کرنے سے وہ کس درجہ پر پہنچ جائینگے۔ کیونکہ جب صحابہ کو اس قدر مانتے ہیں اور اس حالت میں درجہ صحابیت سے نیچے اتر آتے ہیں۔ تو دوسروں کی کیا حالت ہوگی اور یہ حقیقت میں انسداد اس حالت کا تھا جو امت میں پیش آنیوالی تھی۔ رہا صحابہ میں باہم بطور امر بالمعروف یا نصح دہر دی کسی امر کا اظہار یا انکار یا امور سیاسی انتظامی میں خلفاء کا تنفیذ احکام کرنا اس میں دخل نہیں ہے صحابہ معصوم نہ تھے کہ کسی کوئی لغزش یا کسی قسم کی فروگزاشت نہوتی۔ دوسرے یہ کہ مخاطب اس کے صحابہ نہیں بلکہ امت ہے۔ اور غیر حاضرین کو حاضرین کے مرتبہ میں کھل کر یہ عام فرمان جاری فرمایا گیا ہے اور یہ محض عام حکم ہی نہیں ہے بلکہ اس میں اس کی طرف ایسا ہے کہ امت کے بہت سے افراد اس میں مبتلا ہو نیوالے ہوں گے۔ اور یہ ہلکے مرض اُن کو برباد و تباہ کریگا اسی پیش بندی اور دلسوزی امت کی بناء پر یہ ارشاد فرمایا گیا ہے۔

اسی دوسرے مطلب کو شیخ تلح الدین ابن عطاء اللہ نے نہایت لطیف پیرایہ میں بیان فرمایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو ہر قسم کی تجلیات پیش آتی تھیں بعض تجلیات میں آپ کے سامنے تمام امت پیش ہوئی ان میں وہ بھی تھے جو سب اصحاب میں منہک مشغول تھے۔ آپ نے ان کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا۔ لا تسبوا اصحابی۔

شیخ کی اس تقریر کے موافق یہ خطاب بطور مجاز یعنی غیر موجود و غیر حاضر کو موجود و حاضر فرض کئے نہ ہوگا بلکہ حقیقی ہوگا۔ کیونکہ اس میں انہیں لوگوں کو خطاب ہے جو حاضر و موجود ہیں۔

رہی یہ بات کہ جب وہ لوگ آپ کے سامنے موجود و مشاہد ہیں۔ تو خطاب صرف اُنکو ہے جو اس زبوں حالت میں مبتلا اور اس شنیع امر کے مرتکب ہیں۔ یا سب موجودین کو عاکسہ آئینوں و نون حتمال ہیں خطاب صرف انہیں کو ہے جو مبتلا ہیں لیکن حکم عام ہے تنبیہ سب کو ہے یا سب کو خطاب ہی عام ہے۔

حضرت خالد کا دومتہ | دومتہ الجندل ایک مقام تھا جہاں پر الکید بن عبد الملک حکومت کرتا تھا۔ یہ شخص الجندل کبیر بھیجا جاتا | نصرانی تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد کو چار سو بیس سواروں

کے دستہ کیساتھ اسکی فتح کیلئے مامور فرمایا۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ تم اُسکو یعنی رستمِ حاکم کو نیل گائے کا شکار کھیلتے ہوئے پاؤ گے حضرت خالد روانہ ہوئے اور دومتہ الجندل کے قلعہ کیساتھ پہنچ گئے چاندنی رات تھی۔ وہاں یہ پیش آیا کہ ایک نیل گائے اگر قلعہ کے دروازے سے اپنے سینک رگڑنے لگی۔ الکید رومہ اپنی بیگم کے بالا خانے کی چھت پر تھا۔ بیگم نے کہا یہ عجیب اتفاق ہے۔ ایسا کبھی بھی کسی نے دیکھا ہے۔

کیا یہ چھوڑنے کا قابل ہے۔ نواب نے کہا ہرگز نہیں۔ وہ تو سوار ہو کر معہ چند اردلیوں کے نیل گائے کا شکار کو نکلا۔ ادھر سے حضرت خالد نے آدھو چا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو ہوا صادق آیا۔ الکید کا بھائی تو مقابل ہو کر مقتول ہوا۔ اور الکید نے اپنی عافیت اسی میں سمجھی کہ اپنے آپ کو حضرت خالد کے حوالے کر دیا۔ آپ اُسکو لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے مصالحت کر کے اُسکو رہا کر دیا۔

یہ وہ کارنامے ہیں جو حضرت خالد نے زمانہ حیات حضرت رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام میں دکھائے اور جن کی بدولت اُن کا رسوخ و اقتدار بارگاہ نبوت اور عامۃ مسلمین میں نہایت بلند پایہ ہو گیا اور بھی ان کی مساعی جمیلہ اس امر کی محرک ہوئیں کہ حضرت صدیق اکبر نے ان پر کامل اعتماد کر کے امور لائیل کی عقدہ کشائی سپرد کی۔

سلا وارسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالد بن الولید الی الکید بن عبد الملک صاحب رومہ الجندل وکان نصرانیاً من کثرة قتال لخالد یک تجده یصلیہ بخرخر خالده بن الولید حتی اذا کان من صغیر علی سطر العسین واکید علی سلم دارہ فبات ابقر فکک بقرو نہاب الجھن نقالت امرتہ اہل ریت مثل لہا قلا کا لا لا لہا کرم نزل وکوب زرسہ ورمز لغز اہل بدتہ ثم خرج یطلب البقر فقصہم خیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخذہ وکملوا اخا حہا وادقہم خالدا لیکید علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقصہم

حصہ سویم زمانہ امارت و ولایت عساکر اسلامیہ

اب ہم ان واقعات کو بھی بیان کرنا چاہتے ہیں جو زمانہ شیخین رضی اللہ عنہما میں پیش آئے

فتنہ ارتداد عرب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عرب میں چاروں طرف حضرت خالد کی نمایاں خدمات مرتدا اور اسلام سے برگشتہ ہونے کی ہوا چل پڑی۔ ریاست کی ہوس نبوت و

رسالت کے ادعا کا ذبے عرب میں بہت سے نواب تیس۔ بنی و رسول پیدا کر دے۔ مرد تو مرد عورتوں

میں ادعا نبوت کا خطبہ سنا گیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمال و حکام۔ مبلغ دین اسلام۔ قاضی و

مفتی۔ ملک حجاز و یمن۔ بحرین یمامہ وغیرہ میں جا بجا مامور تھے۔ ملک میں ارتداد کا کئی مرض پھیلنا تو ان

لوگوں کو اپنی جان بچانی دشوار ہو گئی۔ مرتدین کے حوصلے یہاں تک بڑھ گئے کہ مدینہ منورہ پر حملہ کر نیسے خیالات

فاسد دماغ میں چکر لگائے گئے۔ مسلمانوں کی حالت نہایت نازک تھی۔ دشمنوں کا مقابلہ کریں یا گھر کو

سنبھالیں مگر حضرت صدیق اکبر کا ثبات و استقلال سب پر غالب آ گیا۔ آپ نے ایک منٹ کیلئے اس غوغا

اور دھوم دھام کی پروا نہ کی۔ نہایت استقلال و راؤ العزمی سے احکام نافذ کئے اور ہر موقع و مقام

کے مناسب فتنہ فرو کرنے کا انتظام کیا۔ مدبر اور فرزانہ امرا مقرر فرمائے۔ اس فتنہ کے استیصال میں بہت

زیادہ حصہ حضرت خالد بن الولید نے لیا۔ سب سے پہلے انکو طلحہ مدعی نبوت کے مقابلہ کیلئے بھیجا گیا اور یہ

حکم دیا گیا کہ اُس سے فراغت ہو جائے تو بطرح پہنچ کر مالک بن نویرہ سے مقابلہ کریں۔ اس تجویز کے موافق

حضرت خالد اول طلحہ کی جانب بڑھائے ہوئے اسکی جمعیت بہت زیادہ ہو گئی تھی قبیلہ طے کے چند قبائل بھی

اُسکے ساتھ ہو گئے تھے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عدی بن حاتم طائی کو حضرت خالد کی روانگی سے

قبل بھیجا تھا کہ انکو سمجھا دیں۔ چنانچہ انکی فہمائش سے قبیلہ طے کے جو لوگ طلحہ کے پاس جانے کو تیار تھے وہ

رُک گئے اور جو جا چکے تھے وہ واپس آئے اور اس طرح عدی بن حاتم ایک ہزار سوار اس جماعت کے لیکر

حضرت خالد سے جا ملے کچھ زور تو طلحہ کا اس طرح ٹوٹا۔ اور پھر جب عین قتال کا وقت تھا تو عینہ ابن جہین

جو اُسکے جانباز بہادروں میں سے تھا لڑتے لڑتے تھک گیا اور طلحہ نے جو جھوٹے وعدے اُس کے کر رکھے

تھے اُس میں سے کسی کو پورا ہوتے نہ دیکھا تو یہ کہہ کر معصیات سو سواروں کے واپس ہو گیا۔

یا بنی خزرج انصر فوافانہ کذاب۔

اے بنی خزرج وہ لوگ جو واپس چلے گئے جھوٹے ہیں۔

طلیحہ نے اپنے بھاگنے کا سامان پہلے ہی کر رکھا تھا۔ وہ بھی اپنی بیوی سمیت بھاگ گیا۔ مگر تقدیر کا اچھا تھا۔ اُسکو بعد میں اسلام نصیب ہوا۔ اور فارس کے معرکوں میں دادِ شجاعت و جہاں نشاری دے کر اس دھبہ کو مٹا دیا وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

مالک بن نویرہ کا واقعہ حضرت خالد فرارہ غطفان۔ اسدوطی اور طلیحہ کے قصہ سے فارغ ہو کر حسب ہدایت صدیق اکبر مالک بن نویرہ کی طرف روانہ ہوئے۔ مالک بن نویرہ نے مرتد ہو کر خلافت و مقابلہ کا عزم کر لیا تھا۔ مگر مسلمانوں کے غلبہ اور دوسرے قبائل کے انجام کو دیکھ کر ہوش آگئے تھے۔ وہ بجائے خود دل میں تو نادم ہو چکا تھا۔ مگر ابھی تردد تو قف کی حالت میں تھا۔ حضرت خالد کی خبر ملی تو اُس نے قوم کو ہدایت کی کہ ایسی قوم کا مقابلہ جسکی تائید کے سامان غیب سے ہوتے ہیں ٹھیک نہیں۔ تم سب بن اسلام میں داخل ہو جاؤ۔ لوگ متفرق ہو گئے۔ حضرت خالد نے پہنچ کر اسلامی دستوں کو جابجا پھیل کر حکم دیا کہ جو شخص قبول اسلام سے انکار کرے اُسکو گرفتار کر لائیں اور جو اطاعت و انقیاد سے انکار کر کے مقابلہ کا ارادہ کرے اُسکو قتل کر دیں۔ حضرت صدیق اکبر کا حکم تھا کہ جس قبیلے سے اذان کی آواز آئے اُسے ہاتھ روک لیں اور جہاں سے اذان کی آواز نہ آئے وہاں اپنا اسلام کو پیش کریں اگر اسلام قبول کر لیں تو زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کا سوال اُن کے سامنے پیش کریں۔ اگر ادار زکوٰۃ کو قبول کر لیں تو فہرہ اور نہ پھر اُن پر حملہ کریں۔ ادار زکوٰۃ کو منجملہ تمام فرائض کے اس لئے مقدم کیا کہ اہل عرب اسی کو اپنے لئے موجب ننگ عار سمجھتے تھے۔ ایک دستہ نے مالک بن نویرہ کو مع چند ہمراہیوں کے گرفتار کر لیا۔ اس دستہ کے لوگوں نے مالک کے بارہ میں اختلاف کیا۔ بعض کہتے تھے ہم نے اذان کی آواز سنی بعض انکار کرتے تھے۔ حضرت خالد نے اس اختلاف کو دیکھ کر کوئی حقیقی فیصلہ نہ کیا۔ بلکہ اُنکو قید میں رکھنے کا حکم دیکر قیدیوں کو مسلمانوں پر تقسیم کر دیا کہ اُنکی حفاظت کریں سردی کی رات تھی حضرت خالد نے اعلان دیا۔

دَاخِلُوا اَسْرًا کُمْ | اپنے اپنے اسیر کو سردی سے بچاؤ۔

کنانہ کی زبان میں اس کے معنی قتل کر دینے کے تھے۔ لوگوں نے اُن کو قتل کر دیا۔ شور کی آواز حضرت خالد کے کان میں پڑی اور باہر نکلے تو قصہ ہی دوسرا دیکھا۔ فرمایا۔

اِذَا سَرَادَ اللّٰہُ اَمْرًا اَصَابَہُ۔ | خدا کسی بات کو چاہتا ہے تو وہی ہوتا ہے۔

مالک کا قتل خواہ غلطی رائے سے ہو یا غلط فہمی سے صحابہ میں اس کی وجہ سے ایک قسم کی تشویش اور حضرت خالد کی جانب سے بدظنی پیدا ہو گئی۔

حضرت عمرؓ نے صدیق اکبرؓ پر زور دیا کہ اُنکو معزول کر دیا جائے۔ آپؓ فرمایا جس تلوار کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میان سے نکالا ہے میں اُسکو میان میں نہ کروں گا۔ حضرت عمرؓ کا اصرار زیادہ بڑھا تو فرمایا اُسے رائے میں غلطی ہوئی ہے۔ عداً کچھ نہیں کیا اس کے بعد آپؓ مالکؓ کا تو خوں بہا دیا اور خالدؓ کو حاضر ہو نیکاح کا حکم بھیج دیا۔ حضرت خالدؓ حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے بہت کچھ فرمایا۔ چپ سنتے ہوئے چلے گئے۔ صدیق اکبرؓ کی خدمت میں جا کر واقعی عند بیان کر دیئے جو قبول کر لیا اور معاملہ ختم کیا۔

مسیلمہ کذاب کا واقعہ مسیلمہ کذاب کا واقعہ مسیلمہ کذابؓ جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں شروع ہو گیا تھا۔ آپؐ کی وفات کے بعد اُس نے بہت زور پکڑا۔ بنو حنیفہ اور اُنکے اعوان کی کثیر جمعیت اُس کے ساتھ تھی جھوٹے کرشموں اور یہودہ لاف زنیوں پر لوگ اُس کے ساتھ ہوئے تھے۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے جس طرح اور مرتد قبائل کی سرکوبی کیلئے افسروں کو مامور فرمایا تھا۔ مسیلمہ کی سرکوبی کے لئے عکرمہ بن ابی جہل کو مامور فرمایا تھا۔ اور شرجیل بن حسنہ کو اُن کی مدد پر روانہ فرمایا تھا۔ مگر عکرمہ نے شرجیل کا انتظار کئے بغیر مسیلمہ سے مقابلہ کیا اور پسپا ہوئے۔ مدینہ منورہ اطلاع دی تو صدیق اکبرؓ نے لکھا تم اپنی صورت مجھے نہ دکھلاؤ اور یہاں لوٹ کر واپس آؤ۔ مسلمانوں کی ہمتیں پست ہو جائیں گی بلکہ تم حذیفہ اور عرقبہ کے ساتھ ملکر اہل عمان سے مقابلہ کرو۔ اور شرجیل کو لکھا کہ پیش قدمی کرے میں خالدؓ کا انتظار کریں۔ حضرت خالدؓ مالک بن نویرہ سے فارغ اور صدیق اکبرؓ کی خدمت میں صفائی و معذرت کر کے مسیلمہ کی جانب روانہ ہوئے۔ صدیق اکبرؓ نے مہاجرین و انصار کی کثیر جماعت کو آپؐ کے ساتھ کیا اور پھر سلیطہ کو حضرت خالدؓ کی امداد کے لئے بھیجا کہ وہ پشت کی جانب سے مسلمانوں کو دشمن کے حملہ سے بچائیں مگر شرجیل نے بھی بغیر انتظار حضرت خالدؓ کے مسیلمہ سے مقابلہ شروع کر دیا اور وہ بھی پسپا ہوئے۔ حضرت خالدؓ پہنچے تو سخت ملامت کی اور اب پوری قوت سے فریقین کا مقابلہ ہوا۔ غلبہ کبھی ادھر کا ہوتا تھا کبھی ادھر کا۔ ایک مرتبہ بنو حنیفہ نے مسلمانوں کو اس قدر پیچھے ہٹا دیا کہ حضرت خالدؓ کے خاص خیمے تک پہنچ گئے اور اُنکو بھی تھوڑی دیر کیلئے جگہ چھوڑ دینی پڑی۔ لیکن پھر حضرت خالدؓ نے زور کا حملہ کر کے اُنکو دور تک ہٹا دیا۔ معرکہ اسی زور شور سے جاری رہا۔ حضرت خالدؓ نے خیال کیا کہ

جب تک سیلہ نہ مارا جائیگا لڑائی بند نہ ہوگی۔ خود میدان میں نکل کر سیلہ کو مقابلہ کے لئے بلایا۔ وہ آیا تو اسپر چنبا تیش پیش کیں وہ ہر بات کا جواب دینے کیلئے منہ پھیر کر اپنے شیطان سے (جو اسکو تملقین کرتا تھا) مشورہ لیتا تھا۔ ایک دفعہ حضرت خالد موقوفہ پا کر اس کے اوپر چلے اور وہ بھاگ نکلا اور مع اپنی قوم کے حدیقہ (قلعہ یا حصار) میں پناہ لی۔ آخر برابر بن مالک نے ہمت کر کے دیوار قلعہ پر سے کود کر دروازہ کھول دیا۔ مسلمان داخل ہوئے سیلہ مارا گیا اور معاملہ ختم ہوا۔

حضرت خالد کی پیشقدمی | یامہ کی فتح اور سیلہ کے قتل سے فراغت ہو چکی تو حضرت صدیق اکبر کا حکم | عراق کی جانب پہنچا کہ عراق کی جانب وادہ ہو جائیں۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یامہ سے فراغت کے بعد مدینہ منورہ حاضر ہوئے اور وہاں سے عراق کو روانہ ہوئے۔ اُن سے پہلے مثنیٰ بن حارثہ شیبانی نے حضرت صدیق اکبر سے عرض کر کے عراق کی طرف پیش قدمی کی اجازت لیلی تھی اور دو چار ڈبھڑ ہوتی بھی تھیں۔ مگر اصل سلسلہ فتوحات عراق کا حضرت خالد سے ہی شروع ہوتا ہے۔ مثنیٰ بن حارثہ کو بھی یہی حکم پہنچا کہ خالد کے ساتھ جا کر مل جائیں۔ حضرت خالد ملک عراق میں داخل ہوئے۔ چند مقامات کو بصرح زیر نگین کیا۔ اور بعض پر سخت مقابلہ ہوا اور تھوڑے سے عرصہ میں مغیشیا تک پہنچا اور اسکی فتح کی اطلاع صدیق اکبر کی خدمت میں ہوئی تو آپ نے ارشاد فرمایا۔

عجزت النساء ان یلدن مثل خالد | عورتیں خالد جیسے کو جننے سے عاجز ہیں۔
ان سب مقامات کو عرصہ قلیل میں فتح و مسخر کرتے ہوئے آپ حیرہ پہنچ گئے حیرہ ملوک منادہ کا پایہ تخت تھا اور اسوقت یاس بن قبیصہ الطائی وہاں کا والی تھا جو بعد نعمان بن المنذر کی سند حکومت پر بیٹھا تھا۔ اہل حیرہ اول اول صلح سے انکار کیا۔ مگر بعد میں غم و سوچ سمجھ کر صلح پر آمادہ ہو گئے اور حیرہ یاس اور عمرو بن عبد المسیح جبکہ ابن بقیلہ کہتے تھے گفتگو صلح کرنے کے لئے ابن بقیلہ نیابتاً گفتگو کرتا تھا۔ اسکی عمر کئی سو برس کی تھی حضرت خالد نے خیال فرمایا کہ یہ جو اس باختہ بڑھا کیا بات کریگا اور کیا سمجھے گا اور اسی جیسے بر بنار تعجب اہل حیرہ کہہ اتم بڑی ہوشیار و کار چالاک ہو پھر تمہاری اپنی باگ ایسی شخص کے ہاتھ میں کیوں دیدی جسکو اپنی جان کی بھی خبر نہیں مگر جب ابن بقیلہ سے چند سوالات کر کے معقول اور برجستہ جواب سنے تو فرمایا۔

القوم اعلم بما فیہم۔ | قوم اپنی اندرونی حالات کو خود زیادہ جانتی ہے۔

ابن بقیلہ کے خادم کے ساتھ تھیلی میں زہر تھا۔ حضرت خالد نے اُسکو لیکر زہر تھیلی پر رکھ کر
ابن بقیلہ سے دریافت کیا کہ زہر کیوں ساتھ رکھا۔ کہا اس وجہ سے کہ اگر میں تمہارے حالات اچھے
نہ دیکھتا اور تم کو اپنے اندازہ کے خلاف پاتا تو زہر رکھا کر مارتا۔ کیونکہ ذلت کی زندگی سوغت کی تو اچھی ہے
حضرت خالد نے فرمایا موت تو کسی کے اختیار میں نہیں۔ وقت معین سے پہلے کوئی شخص
نہیں مر سکتا۔ زہر کھانا نہ کھانا برابر ہے۔ اور پھر آپ نے لبس اللہ خیرا (سما رب الارض
والسما الذی لا یضر معہ اسماء الرحمن الرحیم پڑھ کر زہر کو نگل لیا۔ ابن بقیلہ نے
کہا بیشک جب تک تم لوگوں کی یہ حالت رہے تم اپنے تمام مقاصد میں کامیاب رہو گے۔ اس گفتگو کے
بعد اہل حیرہ سے بھی صلح ہو گئی۔ حیرہ کے گرد و پیش اور اس نواح میں جب قدر دیہات و قصبات
واقع تھے وہاں کے چودہری نمبردار و رئیس سب کے سب حیرہ کے انجام کو دیکھتے تھے جب حیرہ بصلح
فتح ہو گیا تو اس نواح کے تمام نمبرداروں اور چودہریوں اور زراعت پیشہ لوگوں نے آکر صلح کر لی
اور اس طرح حضرت خالد کیلئے راستہ صاف ہو گیا۔ آپ نے چند تجربہ کار افسروں کے ہمراہ کچھ دست
و بحر حکم دیا کہ پیش قدمی کریں چنانچہ یہ لوگ دجلہ کے کنارے تک پہنچ گئے۔ فارس میں اگرچہ اس وقت
عزل و نصب و قتل ملوک کا دور دورہ تھا۔ باہم اختلاف کی آگ بھڑک رہی تھی مگر حضرت خالد کی خبرچی
تو مدافعت ملک پر اتفاق کر کے سخت مقابلہ کی ٹھان لی۔

حضرت خالد پوری ترتیب اور سامان کے ساتھ انبار تک پہنچ گئے یہاں کل سپہ سالار ساہاٹ کا گورنر
شیرزاد تھا۔ اُس نے اول اول تو مقابلہ کیا مگر انجام کار صلح کر لی اور شیرزاد بہمن جاذویہ سے جا ملا
حضرت خالد نے انبار و کلو اڈا کے گرد و پیش مقامات سے بھی صلح کر لی اور انبار کو زیر نیا بہ زرتقان
ابن بدر چھوڑ کر خود عین التمر کی طرف کوچ کیا۔ یہاں بہرام چوبیں کا بیٹا مہران مع نہایت عظیم
الشان لشکر فارس کے پڑا ہوا تھا اور قبائل عرب و مرد تغلب دیاد کی بھاری جمیعت زیر کمان عفتہ ابن
ابی عفتہ اُسکی امداد و معاونت کے لئے موجود تھے۔ عفتہ نے مہران سے کہا عرب کا مقابلہ عرب ہی خوب
کر سکتے ہیں۔ ہمیں اور خالد کو چھوڑ دیجئے ہم دیکھ لیں گے۔ اُس نے منظور کیا۔ عفتہ پورے سادو سامان کے
ساتھ حضرت خالد کے مقابل ہوا۔ عفتہ ابھی لشکر کی ترتیب میں مشغول صدف بندی کر رہا تھا کہ حضرت
خالد نے نفس نفیس اسپر حملہ کر کے بغل میں دبایا۔ اُس کا لشکر تو بغیر لڑے بھڑے فرار ہوا جس میں سے

بہت سے قیدی بنائے گئے اور عتقہ اسیر ہو کر لشکر اسلام میں آگیا۔
 مہران کو اس ہزیمت کی خبر پہنچی تو وہ بھی قوم سمیت چلتا بنا۔ اور اس طرح عین التمر
 کی فتح سے بھی فراغت ہوئی۔

حضرت صدیق اکبر نے عیاض بن غنم کو ایک دوسرے حصہ لشکر کی کمان دے کر حکم دیا تھا کہ عراق
 کی جانب سے داخل ہو کر حضرت خالد سے جا ملے۔ عیاض بن غنم حسب ہدایت مطیع و منقاد بناتے
 ہوئے اس طرف کو قدم بڑھا رہے تھے کہ ایک جگہ اُنکو عظیم الشان جمعیت سے مقابلہ ہو گیا۔ حضرت
 خالد عین التمر کی فتح سے فارغ ہوئے تھے کہ حضرت عیاض کا طلبِ امداد میں پیام پہنچا۔ عیاض
 دومتہ الجندل کے مقابلہ میں پڑے تھے۔ اور اُنکے مقابل دومتہ الجندل کی حفاظت اور مدافعت
 کے لئے قبائل بہرا، کلب، غسان، تنوخ، ضحائم پڑے ہوئے تھے۔ دومتہ الجندل دویسویں منقسم تھا
 اکید بن عبد الملک و جودی بن ربیعہ۔ اکید تو وہی ہے جس کو حضرت خالد نے پہلے ایک دفعہ
 گرفتار کر لیا تھا اور بعد عہد و پیمان شدید صلح کر کے رہا کر دیا تھا۔ حضرت خالد جب عیاض کی امداد کو روٹا
 ہوئے اور اکید کو اطلاع ملی تو اُس نے قبائل کو صلح کی رائے دی جب کسی نے نہ مانا تو چھکے سو
 نکل بھاگا۔ حضرت کو اسکی اطلاع ملی تو اُس کو راستہ میں گرفتار کر لیا اور بد عہدی و نقض صلح کی بنا پر
 پراسکو قتل کر دیا۔ اسکے بعد دومتہ الجندل کا محاصرہ کر لیا۔ ایک جانب حضرت عیاض اور دوسری جانب
 حضرت خالد تھے۔ آخر جودی قید ہوا اور دومتہ الجندل بھی بعد محاصرہ فتح ہو گیا۔ آپ کچھ عرصہ تک یہاں
 مقیم رہے تو اہل فارس نے اس موقع کو غنیمت سمجھا۔ ادھر عتقہ کے قتل سے قبائل عرب میں جوش و نشاط
 اٹھ تھا۔ بل جگر زرمہر اور روزبہ دوسرے دارانِ فارس کی زیر کمان بھاری لشکر نے انبار کی طرف
 پیش قدمی کی۔ قعقاع بن عمرو حیرہ پر حضرت خالد کے نائب تھے۔ انہوں نے عبد بن فدی اور عروہ
 ابن الجعد کو مقابلہ کیلئے آگے بھیجا کہ حصيد پران کو روکیں۔ حضرت خالد کو خبر پہنچی تو فوراً حیرہ پہنچے
 اور پھر خود قعقاع مقام حصيد پہنچ گئے۔ زرمہر اور روزبہ سے سخت مقابلہ ہوا اور یہ دونوں مقتول
 ہوئے۔ عجمی لشکر یہاں سے فرار ہو کر خائن پہنچا۔ جنکے تعاقب میں ابولیلی پہنچے خائن میں جہوذاں
 امیر افواج تھا اُسکو ابولیلی کی آمد کی خبر ہوئی تو ماضی جا پہنچا جہاں ہذیل بن عمران اپنی جمعیت کیسے
 موجود تھا۔ حضرت خالد کو مقامات مذکورہ کی فتح کی خبر ہوئی تو حیرہ سے روانہ ہو کر اپنا افسران فوج سورات کو

تقسیم کر کے ہر ایک حصہ پر تجربہ کار دلیر افسروں کو مقرر کر دیا تھا پھر اسکے ساتھ اسکا بھی پورا انتظام کیا تھا کہ اسلامی لشکر میں بھی یہ خبر نہ پھیلے اور روانہ بھی ایسے وقت ہوئے کہ عین وقت جمع ہو چکر فوراً واپس ہو گئے۔ تیز رو سواری کا بھی کامل انتظام تھا مگر خلیفۃ الاسلام کی نظر غائر تھی حضرت خالد کی ہر حرکت سکون پرانی نظر تھی دشمن کے ملک اور اسکی اہمیت کا نقشہ پیش نظر تھا۔ یہ بالکل صحیح تھا کہ حضرت خالد اخبار کی پوری بند کر کے تشریف لینگے تھے مگر ایسی خبر کا باوجود انتظام شدید پھیل جانا کچھ مستعبد نہ تھا۔ تجربہ سے ثابت ہو کہ ہمیشہ اس کے بھی زیادہ رازدارانہ خبریں پھوٹ جاتی ہیں مسلمانوں کا تو ایک فرد بھی اُس وقت ایسا نہ تھا جس سے سازش کا اندیشہ ہوتا مگر جس طرح مسلمان جاسوسی کے ذریعہ سے دشمن کے گھر کی خبر لاتے تھے اسی طرح کیا یہ ممکن نہ تھا کہ ادھر کے جاسوس اس خبر کو لے اڑتے اور دشمن اچانک حملہ کر بیٹھتا۔ ان سب کے علاوہ کیا یہ ممکن نہ تھا کہ ناگہانی طور پر جنگ پیش آجاتی اور مسلمان جو حضرت خالد کے تشریف لیجانے سے بخیر تھے اپنے سپہ سالار کو نہ دیکھ کر سخت مضطرب بحال پریشان ہوتے انہیں طرح طرح کی بدگمانیاں پیدا ہوتیں جسکا انجام پست ہمتی کے سوا کچھ نظر نہ آتا تھا خلیفۃ المسلمین کی یہ دو بینیاں تھیں جنکے باعث حضرت خالد پر عتاب ہوا صدیق اکبر جو حضرت عمر کے بار بار اصرار پر بھی حضرت خالد کو مغلوب نہ کرتے تھے اس خلاف مصلحت اسلام امر پر ناراض ہو گئے لیکن اُنکی ناراضی میں بھی عین مصلحت مضمر تھی۔ عراق میں تو متواتر فتوحات سے مسلمانوں کا سکھ چکا تھا لیکن شام میں عساکر اسلام ابھی داخل ہی ہوئے تھے۔ وہاں ہر ایک دو جگہ کے کوئی بڑی لڑائی نہ ہوئی تھی اور نہ کوئی بڑا شہر فتح ہوا تھا۔ کسی مسلمان سردار اپنی اپنی فوجوں کے ساتھ مختلف راستوں سے ملک شام میں بڑھ رہے تھے۔ جس کے مختصر واقعات یہ ہیں کہ سال ۳۱ ہجری یعنی خلافت صدیق اکبر کے سال دوم کے آخر میں آپ نے خالد بن سعید العاص کو سب سے پہلے ملک شام کی طرف روانہ ہونے کا حکم دیا اور ایک لشکر کا امیر بنا کر علم سرداری سپرد کیا۔ اور بعض آیات کے موافق اس سے قبل یعنی جبکہ حضرت خالد عراق کی جانب روانہ کئے گئے خالد کو ملک شام کی کوچ کا حکم ہوا تھا۔ لیکن خالد بن سعید سے خلافت صدیق اکبر کے وقت غلطی رائے سے ایک ناموزوں بات پیش آچکی تھی۔ جب خلافت صدیقی تسلیم ہو چکی تو خالد بن سعید نے دو مہینے تک بیعت نہ کی اور اس درمیان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو کہا اے بنی عبد مناف تم مغلوب کر دئے گئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا یہ مغالبہ (یعنی زبردستی) ہے

یا خلافت حضرت صدیق اکبر نے تو انہی اس حرکت پر کچھ خیال نہ کیا۔ مگر حضرت عمر کو ناگوار تھا جب عساکر شامیہ کی کمان اُنکے سپرد کی گئی تو حضرت عمر نے اسکے برخلاف اصرار کیا اور وہ اس عہدہ سے معزول کر دئے گئے اور اُنکو یہ حکم ملا کہ تیار مسلمانوں کی تقویت کیلئے مقیم رہیں۔ بغیر حکم کے وہاں نہ ملیں عرب قبائل میں سے اُن لوگوں کو جنہوں نے غنہ ارتداد میں حصہ نہیں لیا جمع کر لیں۔ اور جب تک دشمن حملہ نہ کریں یا مقابلہ سے پیش نہ آئیں کسی سے نہ لڑیں۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ وہاں جا کر مقیم ہو گئے بعض چھوٹے چھوٹے معرکے بھی اُسے ہوئے۔ اسکے بعد صدیق اکبر نے پیش قدمی کا حکم دیا مگر اس طرح کہ اندرون ملک میں ٹھہریں۔ بلکہ اس طرح پیش قدمی کریں کہ دشمن کو پیچھے سے دبائیکا موقع نہ ملے۔ مگر آہستہ آہستہ اقدام کا نتیجہ بھی یہی ہوا کہ شام کی فوجیں مقابلہ کیلئے بڑھنے لگیں۔ خالد بن صدیق اکبر کی خدمت میں امداد کے لئے لکھا۔ اب یہاں بھی اسکا اہتمام ہوا۔ عمرو بن لعل کو ایک لشکر کے ساتھ خاص اسے فلسطین جایکا حکم ہوا اور ولید بن عقبہ کو دوسرے لشکر کے ساتھ اردن پہنچنے کا۔ اسی طرح زید بن ابی سفیان کو جمعیت کثیر کے ساتھ روانہ کیا۔ اور سب کے بعد حضرت امین امہ ابو عبیدہ ابن الجراح کو بھاری لشکر کے ساتھ حصص جایکا حکم ملا۔ سب کے سب معینہ راستوں سے روانہ ہوئے راستہ میں کہیں کہیں حملی لڑائیوں اور کہیں صلح سے بعض شہر اور قلعہ بھی فتح ہوئے عساکر اسلامیہ اسی طرح اپنے اپنے افسروں کی ماتحتی میں پیش قدمی کرتے ہوئے چلے گئے۔ حضرت ابو عبیدہ تو جاتیہ پہنچ گئے اور زید بن ابی سفیان نے بلقار کے سامنے جیسے نصب کیا و شرجیل روان پہنچے اور عمرو بن العاص نے عترہ کے آگے جھنڈا نصب کیا۔ امداران مشہور مقامات ملک شام تک پہنچ گئے تو اب ملک روم میں ایک غام حرکت پیدا ہو گئی۔ اتفاق و ہرقل شاہ روم و شام اس وقت بیت المقدس میں تھا اُس کو ان حالات کی اطلاع دیگر مدافعہ و مقابلہ کی خواہش کی گئی۔ ہرقل نے چونکہ پیش آئیوالے حالات کا علم اُسکو کتب سابقہ سے تھا، کہا میرے نزدیک تو مسلمانوں کو صلح کر لینا مناسب ہے، اگر ہم شام کے محصول کا نصف دیگر بھی صلح کریں تو روم کا تمام ملک و شام کا نصف باقی رہ جائیگا۔ ورنہ کل کا کل دس بیٹھینگے۔ اس پر سب نے بالاتفاق انکار کیا۔ تو بادشاہ بیت المقدس سے روانہ ہو کر حص آ یا اور یہاں پہنچ کر فراہمی فوج میں مشغول ہو گیا اُسے یہ سوچا کہ مسلمانوں کے ہر دستہ فوج کے مقابلہ میں لشکر کثیر بھجوا جائے۔ اُنکو اس قدر ہمت نہ دی جائے کہ ایک مقام سے دوسرے مقام پر امداد پہنچا سکیں اور اس طرح مسلمانوں کی قوت کو پامال کر دیا جائے۔

اپنے حقیقی بھائی تذارق کو نوے ہزار فوج کے ساتھ عمرو بن العاص کی مٹھی بھر جمعیت کے مقابلہ کیلئے مامور کیا۔ قیقار کو ساٹھ ہزار کیساتھ حضرت ابو عبیدہ کے مقابلہ کیلئے اور اسی طرح جرہ کو نیزہ اور دراقہ کے شریل کے ساتھ معرکہ آرائی کیلئے۔ اس تدبیر کا مسلمانوں پر سخت اثر پڑا وہ بجائے خود خائف و حیران ہو گئے۔ مسلمانوں کی کل جمعیت تیس ہزار بھی نہ تھی اور یہاں ہر ایک کے مقابل کئی کئی گنا روم و شام کی فوجیں آ موجود ہوئیں۔ اس وقت سب سے عمرو بن العاص کو مشورہ کیا۔ انہوں نے کہا اے تویہ جو کہ ہم سب ایک مقام پر مجتمع ہو جائیں۔ اجتماع کی حالت میں ہم مغلوب نہیں ہو سکتے۔ حضرت صدیق اکبرؓ کی خدمت میں اطلاع دی گئی تو وہ انہی بھی یہی جواب دیا جو عمرو بن العاص نے کہا تھا۔ آپ نے یہ بھی تحریر فرمایا کہ تم مسلمان قلعہ حدود کی جہ سے مغلوب نہیں ہو سکتے ہاں رکاب معاصی کی وجہ سے کثیر التعداد ہونے کی صورت میں بھی مغلوب ہو سکتے ہو اس پر نیزہ کھینچا تو تم سب مقام یرموک پر اکٹھے ہو جاؤ۔ ہر ایک میرا اپنے اپنے دست کا مستقل سردار رہو اور اپنے دستہ کو نماز پڑھائے جب اس اے پر اتفاق ہو گیا تو سب کے سب مقام یرموک پر جمع ہو گئے۔ دوسری طرف عساکر روم و شام بھی زیرِ کمان تذارق یرموک پہنچ گئے اور اسے مقام پر نازل ہوئے کہ نشیب دیا ان کیلئے خندق کا کام دیتا تھا۔ مسلمان اس خندق کی وجہ سے وائیر حملہ نہ کر سکتے تھے اور وہ خود اس سے نکلنے نہ تھے۔ کبھی نکلے تو معمولی چھڑ چھارے کے بعد واپس ہو گئے تین ماہ کا مل اسی طرح گزر گئے۔ مسلمانوں نے یہ دیکھا تو حضرت صدیق اکبرؓ کی خدمت میں مدد کی شک کی درخواست کی۔ یہ وہ وقت تھا کہ خالد بن ولیدؓ بلا اطلاع حج کر کے آئے تھے اور آپ اس حرکت پر انہیں کبیدہ تھے۔ اس نامناسب حرکت پر آپ انکو متنبہ کرنا چاہتے تھے جسکی بہترین صورت یہ تھی فرمائی کہ ملک عراق سے جسکی فتوحات کا سلسلہ خالد بن الولیدؓ کے ہاتھ سے شروع ہو کر اس درجہ پہنچ گیا تھا کہ عراق کے بڑے حصے میں مسلمانوں کا عمل دخل ہو چکا تھا۔ حضرت خالدؓ کی شجاعت و مردانگی دیکھا و فرزانگی کی دھاک بیٹھ گئی تھی اور وہ تمام عساکر عراقیہ کے قائد عام سپہ سالار تسلیم کر لئے گئے تھے عساکر شامیہ کی امداد کیلئے روانہ ہو جائیگا فوری حکم دے دیا گیا تھا ہر سہ کے ایک لاکھ درجہ کے سپہ سالار افواج کو ایک لاکھ مدد دستہ کا امیر مقرر کر کے بھیجا ایسا امر ضرور تھا جس سے انکا تنزل سمجھا جاتا تھا اور یہاں تک جیسے جاتے ہیں وہاں معرکہ ہائے حرب کی ابتداء اور مقابلہ بھی ایسے عظیم الشان لشکروں سے جس میں انکی سابق نیکنامیوں پر بھی دھبہ لگنے کا اندیشہ تھا۔ مگر صدیق اکبرؓ کو ایک جانب اگر بصورت تنزل تنبیہ کرنی مقصود تھی تو دوسری جانب انکی دور بین نظر نے تاہل لیا تھا کہ ملک شام کا عقبہ بغیر خالدؓ جیسے سپہ سالار کے حل ہو گا۔ حضرت خالدؓ بلا چون چہ عراق کی افواج کا نصف حصہ لیکر روانہ ہو گئے اور اس مخلصانہ اطاعت حکم کا نتیجہ یہ ملا کہ ملک شام کی عام قیادت ان کو مل گئی۔ انکی نیک نامی کو چار چاند لگ گئے۔

حضرت خالدؓ اپنی جمعیت کیساتھ لوق و دوق میدانوں کو طے کرتے اور متفرق مقامات پر قبائل

سے مقابلہ کرتے اور منہزم کرتے ہوئے روانہ ہوئے۔ راستہ میں ایک عجیب واقعہ پیش آیا۔ قبیلہ سرار اپنی چشمبرجس کا نام سوئی تھا مجتمع تھے۔ ابو ولعب کے غزے اڑا رہے تھے۔ شراب نوشی کا دور ہو رہا تھا گویا گارہ تھا حضرت خالد اچانک ایسے وقت اُنکے سر پر پہنچے کہ گویا اشعار ذیل کہہ کر ٹپھ رہا تھا

الاعلانی قبل جیش ابی بکر لعل منایا ناقرب ولاندری

ہاں مجھ کو شراب سے سیراب کرو ابو بکر کے لشکر کے آئیے پہلو کیونکہ شاید ہماری تیریں قریب لگی ہوں اور ہم کو معلوم نہ ہو

الاعلانی بالزجاج وکررا علی کمیت اللون صافیتہ تجوی

ہاں مجھ کو گلاس دیکر سیراب کرو اور بار بار میرے پاس لاؤ شراب راغوانی جو صاف و شفاف ہو نیکی کے ساتھ بہ رہی ہو

الاعلانی من سلافتہ قہوۃ تسلی هوہا النفس من جید الخمر

ہاں سیراب کرو مجھ کو اُس متوالی شراب سے جو غم غلط کرے۔ اور شرابوں میں بہتر سے بہتر ہو

اخن خیول المسلمین خالد استطرکو قبل لصباح مع النسر

میں خیال کرتا ہوں کہ مسلمان سوار اور خالد سویرے صبح سے پہلے ہی مقدمۃ الجیش کے ساتھ تمہارے پاس پہنچے

فہل لکوفی السیر قبل قتالکھ و قبل خروج المصبرات من الخدر

کیا تمہاری رائے ہے کہ لڑائی سے پہلے نکل چلو اور اس سے پہلے کہ مراہق لڑکیاں پردوں سے باہر نکل پڑیں

بیچارہ ان اشعار کو دہرا رہا تھا کہ ایک مسلمان نے بڑھ کر گردن پر تلوار ماری اور اس کا خون شراب کے برتن میں گرایہ ایک عجیب اتفاق تھا جو پیش آیا۔

حضرت خالد اسی طرح بصری تک پہنچے وہاں کچھ مقابلہ کے بعد دشمن نے صلح کر لی اور یہ ملک شام کا پہلا شہر ہے جو حضرت خالد کے ہاتھ سے فتح ہوا۔ یہاں سے روانہ ہو کر تیرہ موک پہنچے۔ یرموک کے لشکر کی تعداد کل ستائیس ہزار تھی اب حضرت خالد کے پہنچنے پر چھتیس ہزار ہو گئی۔ وہاں جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں عساکر اسلامیہ کسی ایک قاعد عام کے ماتحت نہ تھے ہر ایک امیر اپنے دستہ کا مستقل ذمہ دار تھا اور اسی طرح جدا جدا ہر امیر اپنی جمعیت سے مقابلہ کرتا تھا۔

حضرت خالد کے پہنچنے پر ایک ماہ کامل اس طرح گذر گیا کہ پادری اور راہب عساکر روم و شام میں جاننازی و مدافعت ملک و ملت کی روح پھونکتے رہے۔ اور جب وہ ہر طرح سرکھن ہو کر میدان کارزار میں نکلے مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے کیلئے تیار ہو گئے تب جمادی الاخریٰ میں فیصلہ کن لڑائی کے لئے خندق سے نکلے اور ایسی شان و شکوہ صف بندی اور ترتیب کے ساتھ اُنکے دستے آگے بڑھے کہ مسلمانوں کو اس سے قبل کسی ایسے عظیم الشان اور آراستہ اور سامان حرب ضرب سے مکمل فوج کے

ساتھ سابقہ نہ پڑا تھا۔ ادھر مسلمانوں کے پاس ایسا سامان تھا نہ ایسی ترتیب درپہر ہر ایک ستہ جدا کسی ایک حکم کے تابع نہیں۔ یہ حالت سخت خطرناک تھی جبکہ احساس حضرت خالدؓ نے فوراً کر لیا اور بڑھکرا کر اسے عساکری کہا کہ آج کے دن کسی کو اپنی بڑائی غرور افسری کا خیال رکھنا چاہئے۔ یہ تمہارے کانامے تائیدوں میں لکھے جائینگے۔ دوسرے لوگ تمہارے افعال کو سنبھالینگے۔ تم ایک ایسی قوم سے ہو نہایت آراستہ اور اس طرح جدا جدا مقابلہ کے لئے نکلے ہو جو کسی طرح دانتندانہ فعل نہیں ہو سکتا اور نہ تم جیسے مخلصین اور طالبین اجر و ثواب کی کسی طرح مناسبہ جس امر میں خلیفہ وقت کی طرف سے کوئی خاص ہدایت نہیں کی گئی اس میں تم کو اپنی رائے سے کام لینا چاہئے۔ سب نے کہا آپ فرمائیے کیا رائے ہو کہا تو سمجھ لو کہ صدیق اکبرؓ نے ہم کو ایک مقام پر جمع ہونیکا حکم صرف اس لئے دیا ہے کہ ہم ملکر سہولت کام کریں گے اور اگر انکو تمہاری حالت کا اندازہ ہوتا تو جمع ہونیکا حکم نہ دیتے۔ تمہاری یہ حالت مسلمانوں کیلئے دشمن کی کثرت اور شوکت سے زیادہ مضر ہے۔ آج اگر ہم نے مل جلکر انکو خندق تک دھکیل دیا تو پھر کبھی ہمت نہ کرینگے میری رائے تو یہ ہے کہ ہر ایک ستہ کا سردار نمبردار ایک ایک دن کل لشکر کا قافلہ عام بچائے اور اس کے زیرِ کمان ساری فوج نقل و حرکت کرے۔ یہ رائے پسندیدہ ہو تو آج تمام فوج کی کمان میرے ہاتھ میں دیدو۔ سب نے بخوشی منظور کر لیا۔ دشمن تو یہ سمجھ رہا تھا کہ جیسے اور دن مقابلہ ہوتا تھا آج بھی ہوگا مگر یہاں نگ پلٹ چکا تھا حضرت خالدؓ نے ترتیب ہی بدلی تھی۔ اور اس طرح لشکر کو ترتیب یا تھا کہ اس سے پہلے ایسی ترتیب دی گئی تھی۔ معرکہ یرموک کا انجام جو کچھ ہوا اور فتح اُس سے لبریز نہیں ہماری غرض اسوقت کسی معرکہ کی تفصیل سے بحث کرنا اور اس کے نتائج کو نظر عام پر لا کر رکھ دینا نہیں ہے۔ ہمارے اس سلسل کلام کا حاصل یہ ہے کہ حضرت خالدؓ عساکر عراقیہ کے قائد عام تھے اور ہاں تو صرف شام کے عساکر کو تقویت امداد دینے کیلئے تشریف لائے تھے۔ افسر اعلیٰ تھے تو اسی دستہ کے جو اُن کے ہمراہ تھا مگر یرموک پہنچ کر اپنی قابلیت اور ذاتی جوہر جس تدبیر اور فراست کی بدولت مجتمع افواج کے سپہ سالار اعظم بن گئے۔ اور اسی حسن تدبیر کا نتیجہ تھا کہ اُس روز سے آپ بحیثیت قائد عام تسلیم کر لئے گئے۔

حصہ چہارم معزولی و برطرفی امارت عساکر کا زمانہ

حضرت خالدؓ کی پہلی معزولی | اس میں اختلاف ہے کہ حضرت خالدؓ کی اول معزولی کس مقام پر ہوئی ہے بعض روایات

مطابق فان ہو لہ اہل ہذا الیوم لہا بعدہ ان روز ظہر الی خندق ہم الیوم لم نزل ہذا ان روز ظہر الی خندق ہم الیوم لم نزل ہذا ان روز ظہر الی خندق ہم الیوم لم نزل ہذا

سے معلوم ہوتا ہے کہ معرکہ یربوک میں اور عین اُسوقت جبکہ سپہ سالاری کا علم اُن کے سر پر ہار ہوا تھا۔ دشمن کی بے جگرانہ مدافعت کرتے ہوئے اُنکو خندق کے تہوں میں دفن کر دیا تھے۔ مدینہ منورہ کو قاصد نے آکر عدیق اکبر کی وفات۔ فاروق اعظم کی خلافت اور اُسکے ساتھی اس انقلاب عظیم کی خبر سنائی کہ حضرت خالد بن ولید کو معزول کر کے بجائے اُن کے امین الامۃ ابو عبیدہ ابن الجراح قائد عام بنائے گئے۔ بارگاہ خلافت کا یہ حکم نامہ اول امین امامت ہی کے ہاتھ میں دیا گیا۔ مگر انہوں نے اُسکو بصلوات حضرت خالد سے مخفی رکھا اور دوسرے روز اُسکی اطلاع کی۔ اور بعض روایات سے ثابت ہے کہ یربوک کے بعد محاصرہ دمشق کے وقت معزول کئے گئے ہیں۔ دمشق کے محاصرہ میں بھی حضرت خالد سے فوق العادت دیری و شجاعت اول درجہ کی حسن تدبیر کا ظہور ہوا تھا۔

آپ میں شجاعت و جانبازی۔ فوق الفطرت قوت و طاقت۔ بیدار مغزی و فزائیگی سب ہی اوصاف موجود تھے۔ محصورین دمشق نے شہرِ پیادہ کے دروازہ بند کر کے سنگین پہرہ قائم کر دیا تھا۔ فہیل کے دہو اور مورچوں پر فوجیں معین تھیں۔ اندر کی حالت اور کسی قسم کے واقعہ کی اطلاع ملنی ناممکن تھی۔ مگر حضرت خالد ہی ایک ایسے شخص تھے کہ اس سخت بندش کے بعد بھی رتی رتی کی خبر دیکھتے تھے۔ گورنر دمشق کے یہاں لڑکا پیدا ہوا اور مجالس عیش و مسرت ترتیب دی گئیں۔ فوج کو مع افسران دعوت دی گئی۔ کھانے کے بعد سے نوشی کا دور ہوا۔ اور بدست ہو کر دونوں عالم سے جے خبر ہو گئے۔ حضرت خالد جیسے بیدار مغز سے یہ حال کیونکر مخفی رہ سکتا تھا۔

کان لا ینام ولا ینیم | نہ سوتے تھے نہ سونے دیتے تھے۔

ایسے ہی موقعوں کیلئے رسیوں کی سیڑھیاں بنا رکھی تھیں جن کو فوراً فہیل کے کنگروں پر پھینک کر اُنکے سہارے سے چڑھ گئے اور عین دروازہ کے اندر کود کر دروازہ کھول دیا۔ اسلامی لشکر داخل ہو گیا۔ اہل دمشق کو خبر ہوئی تو ایسے بد حال تھے کہ دوسرے دروازہ سے نکلتے حضرت ابو عبیدہ قائد عام سے صلح کی درخواست کی آپ کو حضرت خالد کے واقعہ کی اطلاع نہ تھی اُن سے صلح کر کے صلح داخل دمشق ہوئے۔ دوسری طرف سے حضرت خالد بن ولید داخل ہو کر لڑ رہے تھے۔ ادھر حضرت ابو عبیدہ داخل ہوئے۔ اور اس طرح آدھا دمشق بنوا اور آدھا بصلح فتح ہو گیا۔ عین اس محاصرہ کے وقت فاروق اعظم کا حکم نامہ اُنکے عزل ورامین الامۃ کے مقرروں و منصب کا پہنچا جس کو اُسوقت ظاہر کرنا خلاف مصلحت سمجھ کر صلح و دمشق کے بعد ظاہر کیا گیا۔

بہر حال کوئی سی روایت صحیح ہو مگر اس قدر متیقن ہے کہ حضرت فاروق اعظم نے سند خلافت پر تنگن ہوتے ہی حضرت خالد کو معزول فرمایا تھا۔

معزولی کے بعد کے حالات | اس معزولی کا کوئی اثر حضرت خالد کے اوپر نہیں ہوا۔ وہ جس طرح بحیثیت سپہ سالار

یہ بیان کان المسلمون فی ذلک الیوم المشہور دی یوم الیربوک فی استیلاء الامۃ الحمرۃ اشتدوا لاطمن و الحرب جوار الیربوک من المدینۃ یغنی و ذلک

اس موقع پر حضرت عمرؓ نے حضرت خالد کی تعریف کرتے ہوئے ان دونوں سپہ سالاروں کی مغزولی کی وجہ جس پر عقل ظاہر ہیں ناعاقبت اندیشی یا عدم قدردانی یا خوف فتنہ و اختلاف کا الزام لگا سکتے تھے، بیان فرمائی اور ارشاد فرمایا۔

انی لہا عز لہما عن سربہ و
لکن الناس عظموہما
فخشیت ان یوکلوا الیہما

میں نے ان دونوں کو کسی تہمت اور بدظنی کی وجہ سے مغزول نہیں کیا۔ بلکہ لوگوں کے دلوں میں انکی عظمت انکی تدابیر و شجاعت پر اس قدر اعتماد ہو گیا تھا جس سے اندیشہ تھا کہ خدا تعالیٰ کو نظر اٹھا کر قہر کا انھیں کی فائز نہ سمجھ لیں۔

حضرت فاروق اعظم نے ان دونوں بزرگوں کو مغزول کیا۔ جس کے اسباب میں علاوہ بعض مال اندیشانہ احکام شرعیہ و سیاسیہ کے ان مصالح کا بھی دخل تھا۔ جبکہ اس موقع پر ظاہر فرمایا۔ مگر دونوں نے عزل کے بعد وہ نمایاں خدمتیں کیں جسے ثابت ہو گیا کہ خطا امارۃ ولذت حکومت و نام آوری کو انکے کاموں میں کچھ دخل نہ تھا۔ اور اسی تجربہ و آزمائش کے بعد آپ کا خیال دونوں کی طرف سے بدل گیا جبکہ اقرار علیؓ رؤس الاشہاد آئیے کیا۔ اور گو اس اقرار کے بعد وہ اپنے سابق درجہ پر واپس نہ کئے گئے۔ اور حاجت بھی نہ تھی۔ کیونکہ انکے کارنامے دونوں حالت میں یکساں تھے۔ پھر کسی جدید تغیر کی کیا ضرورت تھی۔ تاہم آپ نے اپنی رضامندی اور انکی عظمت و وقار کا اعلان فرمادیا جس سے ان قلوب کو جبکہ بمقتضائے عقل ظاہری کچھ تردد یا خجائن ہونا ممکن تھا اطمینان ہو گیا۔

قدسین کے بعد حضرت خالد کے ہاتھ پر حق فتح ہوا۔ اور اسی طرح بہت سے مواقع میں اپنی تدبیر و شجاعت کے جوہر دکھلاتے ہوئے بیت المقدس کے محاصرہ کیلئے پہنچ گئے اور یہاں سے حضرت عمر کی خدمت میں نکھا گیا کہ بیت المقدس کی فتح آپ کے دست مبارک پر ہوگی۔ آپ نے مدینہ کر بیت المقدس کا قصد فرمایا اور امرار عساکر کو اطلاع دے دی کہ اپنے لشکر پر قائم مقام چھوڑ کر ہم سے جا بیہ میں آکر لیں۔ سوار عمر بن العاص اور شمر بن جہل بن حسنہ کے کہ وہ تو اپنی جگہ سے نہ ہٹے کیونکہ اندیشہ سخت تھا۔ باقی تمام افسران اعلیٰ جا بیہ پر پہنچ گئے۔ سب سے اول یزید ابن ابی سفیان۔ ابو عبیدہ ابن الجراح۔ اور انکے بعد خالد ابن الولید گھوڑوں پر سوار آپ کے سامنے اس شان سے آئے کہ حریر و دیباچ کا لباس پہنے ہوئے تھے حضرت عمر یہ حالت دیکھ کر سواری پر سے اتر پڑے اور پھر اٹھا کر امرار عساکر کو نمازنا شروع کیا اور فرمایا کہ تمہاری حالت میں کس قدر تغیر آیا اور تم اپنے خیالات سے اتنی جلد پھر گئے۔ تم اس ہیئت میں میرے سامنے آتے ہو۔ ابھی تو دو ہی برس سے تم کو اس طرح کا عیش نصیب ہوا۔ اگر دو سو برس کے بعد بھی تم میں تغیر آیا تو میں تمہاری جگہ دوسروں کو مامور کرتا۔

حضرت عمرؓ نے اپنی تدبیر و شجاعت کے جوہر دکھلاتے ہوئے بیت المقدس کے محاصرہ کیلئے پہنچ گئے اور یہاں سے حضرت عمر کی خدمت میں نکھا گیا کہ بیت المقدس کی فتح آپ کے دست مبارک پر ہوگی۔ آپ نے مدینہ کر بیت المقدس کا قصد فرمایا اور امرار عساکر کو اطلاع دے دی کہ اپنے لشکر پر قائم مقام چھوڑ کر ہم سے جا بیہ میں آکر لیں۔ سوار عمر بن العاص اور شمر بن جہل بن حسنہ کے کہ وہ تو اپنی جگہ سے نہ ہٹے کیونکہ اندیشہ سخت تھا۔ باقی تمام افسران اعلیٰ جا بیہ پر پہنچ گئے۔ سب سے اول یزید ابن ابی سفیان۔ ابو عبیدہ ابن الجراح۔ اور انکے بعد خالد ابن الولید گھوڑوں پر سوار آپ کے سامنے اس شان سے آئے کہ حریر و دیباچ کا لباس پہنے ہوئے تھے حضرت عمر یہ حالت دیکھ کر سواری پر سے اتر پڑے اور پھر اٹھا کر امرار عساکر کو نمازنا شروع کیا اور فرمایا کہ تمہاری حالت میں کس قدر تغیر آیا اور تم اپنے خیالات سے اتنی جلد پھر گئے۔ تم اس ہیئت میں میرے سامنے آتے ہو۔ ابھی تو دو ہی برس سے تم کو اس طرح کا عیش نصیب ہوا۔ اگر دو سو برس کے بعد بھی تم میں تغیر آیا تو میں تمہاری جگہ دوسروں کو مامور کرتا۔

غرض حضرت عمر کو یہ شان ترفہ و تنعم کی ہیئت نہایت مکروہ اور ناپسند معلوم ہوئی۔ آپ کو خیال ہو گیا کہ شام و روم کی عیش پرستی کا اثر ان میں بھی آگیا۔

حضرت عمر کی ناراضی کی جب یہ حالت دیکھی تو اُمراء عساکر نے آگے بڑھ کر عرض کیا۔ امیر المؤمنین یہ لباس تو محض دکھلاوے کے ہیں۔ ورنہ ہم تو مکمل ہتھیار لگاتے ہوئے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے سُکر فرمایا اگر یہ بات ہو تو مضائقہ نہیں۔ حضرت عمرؓ نے جابیہ پر قیام فرمایا اور اسی مقام پر بیت المقدس بصلح مسلمانوں کے حوالہ کر دیا گیا۔ جب بیت المقدس پر مسلمانوں کا تسلط ہو گیا اور شام کا ملک مسلمانوں کے زیرِ نگیں آ گیا تو بڑے بڑے شہر اُمراء عساکر کی ماتحتی و نگرانی میں دیدیے گئے۔ خود یہ سالار اعظم امین الائمہ ابو عبیدہؓ تو محض پرستقیم تھے اور آپ کی ماتحتی میں حضرت خالد قنسرینؓ پر یزید ابن ابی سفیان دمشق پر معاویہ ابن ابی سفیان اردن پر علقمہ بن ابجر فلسطین پر اور ساحل بحر پر عبداللہ ابن قیسؓ غرض حضرت ابو عبیدہؓ ملک شام کے تمام حصوں پر شہر و افرول کو معین فرما کر خود محض میں مقیم تھے۔

ہرقل ملک شام و روم میں مسلمانوں کی فتوحات کا رنگ دیکھ کر قسطنطنیہ چلا گیا۔ لیکن جب حضرت ابو عبیدہ
فتح بیت المقدس سے فارغ ہو کر حصہ میں مقیم ہوئے تو اہل جزیرہ نے ہرقل کے پاس قسطنطنیہ پیام
بھیجا کہ اگر شام کو واپس لینے کے لئے فوجیں بھیجیں تو ہم بھی معین و مددگار رہیں گے۔ ہرقل کی سمجھ میں یہ بات
آگئی۔ اور اس نے ایک بھاری لشکر کو مقابلہ کے لئے بھیجا۔

حضرت ابو عبیدہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے امرار عساکر کو محض پر جمع ہونیکا حکم دیا حضرت
خالد بھی قنسرین سے وہاں پہنچے۔ دشمن کی تعداد بہت زیادہ اور اس کے مقابلہ میں مسلمانوں کی جمعیت بہت
کم تھی۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت ابو عبیدہ کو تردد ہوا اور آپ نے افسران افواج سے مشورہ کیا کہ کیا کرنا چاہئے
آیا ہم خود ان پر حملہ کر کے لڑائی کی ابتدا کر دیں یا قلعہ بند ہو کر امداد کا انتظار کریں حضرت خالد نے مشورہ
دیا کہ نہیں ہم کو فوراً اپنے حملہ کر کے لڑائی کی ابتدا کر دینی چاہئے مگر باقی افسروں نے یہ رائے دی کہ تمکو قلعوں
میں محفوظ رکھ کر امیر المؤمنین سے فہم و کتابت کرنی چاہئے اور جو حکم آئے اسکی تعمیل کیجائے۔ کثرۃ راسے
اس جانب تھی اور احتیاط کا پہلو بھی اسی میں تھا اسلئے حضرت ابو عبیدہ نے اسی رائے پر عمل کیا
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی کمال دور بینی و کمال اندیشی سے موقع در موقع ایسی طرح رسالہ
کی چھاؤنیاں ڈال دی تھیں کہ جس سمت اور جس نواح میں امداد کی ضرورت ہو فوراً فوج رسالہ پہنچ جائے

سنة فلما سمع المسلمون باجتماعهم ضمن الوعبيدة ايدى ساجهم وعسكر نفار مدبرته متحصوا قبل خالد بن قنسر بن ابيهم فاستشارهم الوعبيدة فى المناجزة او التخصيص الى الجي الفيات فاستار خالد المناجزة وانشا رسالتهم بالتخصيص

کو فیہ میں چار ہزار سوار موجود تھے۔ آپ کی خدمت میں حضرت ابو عبیدہ کا اطلاعی خط پہنچا تو آپ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کو تحریر فرمایا کہ کوفہ سے قعقلع کو فوراً ابو عبیدہ کی امداد کیلئے روانہ کریں وہ دشمنوں کے نرغہ میں محصور ہیں۔

اہل جزیرہ ہی اس ساری لڑائی کے بانی بانی ہر قتل کو اکائیوں نے تھے جب ہر قتل نے اپنی قوی حص کی طرف بڑھادیں تو اہل جزیرہ بھی حسب عدہ مقابلہ کیلئے تیار ہوئے انہیں بھی حرکت پیدا ہوئی۔ حضرت عمر نے اہل جزیرہ کی روک تھام کیلئے حضرت سعد کو تحریر فرمایا کہ ہیل بن عدی کو رقمہ کی طرف روانہ کریں اور عبداللہ بن عتبہ کو نصیبین کی طرف۔ ولید بن عقبہ کو عرب جزیرہ کے قبائل بیحہ و تنوخ کے مقابلہ کیلئے روانہ کریں اور عیاض ابن غنم کو بھی اُنکے مقابلہ کیلئے بھیجیں۔ اگر اہل جزیرہ سے لڑائی کی نوبت آئی تو عیاض ابن غنم افسر اعلیٰ تمام افواج کے ہونگے۔ غرض اس طرح حضرت عمر ہر جانب کا بندوبست کر کے اور تمام ہدایات بھیج کر خود بھی حضرت ابو عبیدہ کی امداد کیلئے مدینہ سے روانہ ہو کر جابیہ تک پہنچ گئے۔

یہاں یہ ہوا کہ جب اہل جزیرہ نے اپنے گرد پیش عساکر اسلامیہ کی خبریں سنیں اُنکے تو ہوش اڑ گئے۔ سب عدہ بھول گئے رمی لشکر کو بیچ میں چھوڑ کر ادھر ادھر متفرق ہو گئے۔ ابھی تک قعقاع بن عمرو حص تک پہنچنے نہ پائے تھے کہ اہل جزیرہ کی متفرق ہو کر بھاگ بھگنے کی خبریں حضرت ابو عبیدہ تک پہنچیں اور اُس جانب سے اطمینان ہو گیا۔ آپ نے حضرت خالد سے مشورہ کیا کہ اب جارحانہ حملہ کریں۔ حضرت خالد نے مشورہ دیا کہ ظہر کرنا چاہئے حضرت ابو عبیدہ نے اس مشورہ پر کار بند ہو کر حملہ کر دیا۔ مسلمانوں کو فتح ہوئی قعقاع ابن عمرو تانہ امداد لیکر تین دن بعد فتح کے پہنچے۔ اس میں گفتگو ہوئی کہ وہ مال غنیمت میں شریک کئے جائیں یا نہ کئے جائیں حضرت عمرؓ کی خدمت میں لکھا گیا۔ وہاں سے جواب آیا کہ ضرور شریک کئے جائیں۔

اہل جزیرہ جب مقابلہ سے کنارہ کر کے متفرق ہو گئے تب مسلمانوں کو جزیرہ کی فتح کا خیال ہوا۔ ادھر تو حضرت سعد بن ابی وقاص پہ سالار عراق نے عساکر اسلامیہ کو جزیرہ کی طرف بھیجا شروع کیا۔ ادھر حضرت ابو عبیدہ پہ سالار شام نے عیاض ابن غنم کو ادھر روانہ کیا اور اس طرح جزیرہ و آرمینیا فتح ہو گئے۔ اس فتح کے متعلق صحیح روایت یہی ہے کہ عساکر شامیہ عیاض ابن غنم کی زیرِ کمان فتح جزیرہ کے لئے آئے تھے مگر بعض روایاتوں سے ایسا بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خالد ابن ولید بھی عیاض کے ہمراہ تھے۔ یہ روایت اول تو روایات صحیحہ کے خلاف ہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت خالد کا سوا

حضرت ابو عبیدہ کے کسی اور افسر کی ماتحتی میں کام کرنا ثابت نہیں ہے۔

حضرت خالد کی پہلی معزولی تو باختلاف روایات یا عین معرکہ یرموک کے وقت ہوئی جبکہ حضرت دوسری تہ معزولی خالد تمام عساکر اسلامیہ کے قائد عام جنکر کثیر التعداد لشکر روم کو زیر و زبر کر رہے تھے۔

یا عین محاصرۃ دمشق کے وقت جس میں حضرت خالد کی حسن تدبیر و بیداری کے وہ جو ہر ظاہر ہوتے جنکی نظیر بہت کم ملتی ہے۔ بہر حال اُن کی معزولی کسی جگہ ہوئی۔ پھر ہوئی ایسے وقت جبکہ وہ عظیم الشان ذمہ داری کا کام اپنے اوپر لے ہوئے مسلمانوں اور اسلام کیلئے سپربے ہوئے تھے لیکن آپ نے اس معزولی کے بعد بجائے شکستہ دل ہونے کے پہلے سے زیادہ جتنی وجہ بازی دکھائی جس کو دیکھ کر حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ توارشاد فرمایا یا صخر خالد لفسدہ حم اللہ بکرمہ کا نام بار خدایا مینی

تجوز النساء ان یلدن مثل خالد | عورتیں خالد جیسے شخص کے جننے سے عاجز ہیں اب دوسری معزولی کا وقت آتا ہے جو پہلی معزولی سے زیادہ حیرت انگیز ہے۔

حمص کے معرکہ کے بعد حضرت خالد و عیاض ابن غنم دونوں افسروں نے سرحد روم کی جانب حملہ کیا اور وہاں سے اُن دونوں کو بہت سامان غنیمت ملا۔ اس خبر کا چرچا ہوا تو بہت ذی حیا لوگ حضرت خالد کی خدمت میں اگر طالب امداد ہوئے۔ ان طالبین میں بعض شعراء بھی تھے اشعوب ابن قیس بھی اُن لوگوں میں تھے حضرت خالد نے اُنکو دس ہزار درہم عطا فرمائے۔

حضرت خالد کی اس طرح دریافتی کے ساتھ انعام و اکرام کرنے کی خبریں فوراً حضرت عمرؓ کی خدمت میں پہنچیں۔ ادھر ایک واقعہ اور پیش آیا کہ حضرت خالد حمام میں غسل کیلئے تشریف لائے وہاں جو اہلنا بدن کو ملا اسکی نسبت معلوم ہوا کہ اس میں شراب ملی ہوئی تھی۔ یہ خبر بھی حضرت عمرؓ کی خدمت میں پہنچی کیونکہ آپ کی عمال کی ایک حرکت پر نظر رہتی تھی اور اُنکی کوئی چھوٹی بڑی بات مخفی نہ رہ سکتی تھی۔ ہزار ہا میل کے فاصلے پر بیٹھے ہوئے ایسی نگرانی فرماتے تھے کہ گویا وہیں موجود ہیں

آپ نے حضرت خالد کو حمام کے واقعہ کے متعلق لکھا جسکا جواب انہوں نے دیا کہ وہ اہلنا ہوا تھا شراب نہ رہا تھا غرض ان دونوں واقعوں کا اثر ہے ہوالہ حضرت عمرؓ کے اسرے کہ حضرت عیاضؓ ابوعبیدہؓ کو لکھا کہ خالد کی مشکیں اُنکے علم سے سیاہ ہو گئیں اور عمارت عام میں مکراراً اس اور اُن کو دریافت کریں کہ یہ انعامات کہاں سے دیئے ہیں مال غنیمت میں سے یا ایسے مال سے اگر یہ یہ جواب دیں کہ اموال غنیمت میں سے دیئے ہیں تب تو صریح خیانت ہے۔ اور اگر یہ کہیں کہ اپنی مال میں سے دیئے ہیں تو یہ اسراف اور مال کا ضائع کرنا ہے اور ہر حال میں اسکا مارت سے

معزول کر کے اُنکے متعلقہ کام کو اپنی نگرانی میں لیں۔ حضرت امین الامۃ نے پرمیئل احکام خلیفۃ الاسلام حضرت خالد کو قنسرین سے طلب فرما کر ایک عام جلسہ کیا خود منبر پر بیٹھے حضرت عمر کے یہاں سے جو صاحب کلم نامہ لیکر آئے تھے وہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے حضرت خالد سے سوال کیا کہ اشعب کو انعام کہاں دیا حضرت خالد نے کچھ جواب دیا حضرت ابو عبیدہ ساکت و صامت منبر پر بیٹھے تھے۔ آخر حضرت بلالؓ نے کھڑے ہو کر حضرت خالد سے فرمایا کہ امیر المؤمنین کا حکم آپ کے بارہ میں یہ ہے۔ اور کلاہ اتار کر نیچے رکھی اور اس کے بعد اُن کو کھڑا کر کے عمار سے باندھا۔

یہ سب کچھ کیا گیا۔ مگر حضرت خالد نے احکام خلافت کی حرمت اور اطاعت کے لحاظ سے کسی بات سے اُنکو نہیں روکا جب کلاہ اتار چکے اور عمار سے اُنکو کس دیا گیا تو کہا اب بتلاؤ کہ اشعب کو انعام کہاں سے دیا۔ اپنے مال میں سے یا غنیمت میں سے۔ حضرت خالد نے جواب میں کہا غنیمت میں سے نہیں بلکہ اپنے مال میں سے دیا۔ یہ جواب سُنکر حضرت ابو عبیدہ نے اُنکو کھول دیا۔ اور اپنے ہاتھ سے کلاہ سر پر رکھی اور اپنے ہاتھ سے اُنکا عمارہ باندھا اور ارشاد فرمایا۔

لستم و نطیع لولا انتنا | ہم اپنے والی اور خلفاء کے حکم کو سُننے اور اطاعت کرتے ہیں اور
و نطیع و نطیع لولا انتنا | اپنے ہم جد لوگوں کی تعظیم کرتے اور اُن کی خدمت کرتے ہیں۔

یہ سب کچھ تو ہو چکا۔ مگر حضرت ابو عبیدہ نے اُن کی عظمت اور بزرگی کے لحاظ سے معزولی کی اطلاع دینا مناسب سمجھا۔ حضرت خالد کو یہ حیرانی پیش تھی کہ اب میں کیا کروں۔ معاملہ اسی پر ختم ہو چکا ہے۔ اب مجھ کو اپنے مستقر پر جا کر ابو عبیدہ کے کاموں کو سرانجام دینا چاہئے۔ یا اس کے بعد معزول بھی ہو چکا ہوں۔

ایک عرصہ اسی تحیر میں گزر گیا۔ آخر جب مدینہ منورہ حاضر ہونے میں دیر ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے از روئے فراست سمجھ لیا کہ اُنکو معزولی کی اطلاع نہیں دی گئی۔ تب آپ کے براہ راست اُنکو مدینہ چلے آئیے لے لکھا۔ حضرت خالد کو اپنی معزولی اور واپسی مدینہ کا حکم ملا۔ تب اُن کو آب قنسرین تشریف لیگئے۔ وہاں مجمع عام میں خطبہ پڑھا اور سب کو بھست کیا۔ اس کے بعد حص تشریف لائے اور وہاں بھی عام جلسہ میں خطبہ پڑھ کر سب کو الوداع کہا اور مدینے منورہ کی جانب روانہ ہو گئے۔ یہاں پہنچ کر حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔

قد شکوتک الی المسامین | میں نے آپ کا شکوہ مسلمانوں کو کیا۔ قسم جو خدا کی آپ میرے
نبا للہ انک فی امری لعلی یجیل | خدا کا ہے انک فی امری لعلی یجیل۔

سے کامل یحیوی کا پورا ثبوت مل سکتا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اسلام لانے کے بعد ہی سے آپ اپنا تعلق دنیا کی لذتوں اور راحتوں، مال و دولت اور اولاد و رفقا سے منقطع کر چکے تھے۔ یہاں تک کہ وہ ضروری اسباب معیشت کو چکی ہر تنفس کو ضرورت ہوتی ہے اور اُس سامان حرب نے ضرب کو جو عرب کی زندگی کا ایک لازمی جزو تھا اور بالخصوص اُس شخص کی جو اپنی جان کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دین اسلام کے لئے سپر بناے ہوئے ہو نہایت ہی لازمی تھا، مستعار حیثیت سے زیادہ رکھنا پسند نہ فرماتے تھے۔

(صحابہ میں صحیحین سے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خالد نے اپنی زہرہ اور سامان کو فی سبیل اللہ وقف کر دیا ہے۔ یعنی اپنی ملکیت سے نکال دیا اور بطور متولی اپنا قبضہ باقی رکھا جس کا حاصل یہی ہے کہ جہیز ملوک مال میں وراثت جاری ہوتی ہو ان میں نہ ہوگی۔ یہ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک کا واقعہ ہے جو حضرت خالد کے اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا۔ لیکن اسکے بعد بھی آپ اپنا سامان اسی طرح فی سبیل اللہ وقف کرتے رہے۔ سیاق حالات اسکی شہادت دیتا ہے کہ آپ نے ہمیشہ اس کا خیال رکھا ہے کہ سب سے بہتر اور مرغوب انفس اشیاء کو اپنے ملک میں باقی نہ رکھیں۔ وفات کی وقت گھوڑا اور آلات حرب جو ان کی ملک میں تھے اُن کو بھی وقف فرما دیا۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی پسری اولاد موجود تھی مگر دنیا سے یحیوی اور بے تعلقی نے یہ رنگ دکھلایا کہ تھوڑے ہی زمانہ بعد سلسلہ اولاد منقطع ہو گیا۔ اور آج اُس نام آور شہ مرد اور فدا سے اسلام کی کوئی یادگار موجود نہیں اُن کا قلب جس طرح دنیا سے بے لگاؤ تھا۔ اسی طرح اُنکے تعلقات جہانی بھی روئے زمین سے منقطع کر دیئے گئے اور سوا اُس اصل اصول تعلقات اسلامی اور مذہبی قوی علاقہ کے کوئی علاقہ باقی نہ رہا اور یہی وہ علاقہ ہے جس کی وجہ سے آج اُن کی یاد دلوں میں اسی طرح تازہ ہے جس طرح تیرہ سو سال پہلے تھی۔

حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے بے اختیار اہ کرامات کا صدور بھی ہوا۔ مثلاً زہرہ کی دلی کو نکل جانا جس کا بیان گز چکا ہے۔ یا شراب کا سرکہ بن جانا۔ ایک شخص شراب کا مشکیزہ لئے ہوئے آپ کے سامنے آیا۔ دریافت کیا اس میں کیا ہے اُس نے کہا یہ سرکہ ہے آپ نے فرمایا۔

جعلہ اللہ خلا۔ | رخصتہ تعالیٰ اس کو سرکہ بنا دے۔

دیکھا تو وہ سرکہ ہی تھا اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ شراب آپ کی دماغ سے

شہد بنگنی۔ ممکن ہے کہ واقعات متعدد ہوتے ہوں ایک موقع پر شراب کا سرکہ بن گیا ہو اور ایک موقع پر شہد اور یہ بھی ممکن ہے کہ واقعہ ایک ہی ہو اور یہ اختلاف روایت کا اختلاف ہو بہر حال نفس قبولیت دعائیں شک کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو معزول ضرور کیا اور وہ معزولی جیسا کہ وہ خود فرما چکے ہیں کسی بدظنی کی وجہ سے نہ تھی اور نہ حضرت خالد پر کوئی الزام تھا۔ اگر ظاہری طور پر الزام تھا بھی تو ان کے پاس ایسا جواب موجود تھا جسکو سنکر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مان لیا تھا اور باوجود حضرت عمر کے اصرار کے معزول نہ کیا تھا۔ معزولی کے اسباب کو حضرت عمر نے مختلف مواقع میں خود ظاہر فرمایا ہے اور سب سے بڑے سبب کو ہم ابھی حضرت عمر کے الفاظ میں نقل کر چکے ہیں لیکن آپ کو ان سے وہی تعلق باقی تھا اور وہی محبت قلب میں مرکوز تھی جو صادق الایمان افراد میں ہوتی ہے اور جو حضرت عمر جیسے صاحب فراست مدبر اور صاحب باطن کو حضرت خالد جیسے بہادر اور کارکنان و جان نثار کے ساتھ ہونی چاہئے تھی۔ معزولی کے بعد قبول عہدہ پر اصرار اسی کی دلیل ہے۔ حضرت خالد نے وقت وفات حضرت عمر کو اپنا وصی مقرر کیا۔ جو اس کی کافی شہادت ہے کہ حضرت خالد کے دل میں اس معزولی کا جس کا ظہور ظاہر بینوں کے خیال میں بے عنوانی یا بالفاظ دیگر ہر شک کی منہ پر تھیں ہو تھا کچھ اثر باقی نہ تھا بلکہ جن حکم اور مصالح کو حضرت عمر سمجھتے تھے انکو حضرت خالد بھی خوب جانتے تھے۔ آخر سب کے سب ایک اُستاد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شاگرد۔ ایک مرشد کے حلقہ بگوش ایک ہی مدرسہ تعلیم یافتہ ایک ہی خانقاہ کے فیضیاب تھے۔ کیوں نہ ہو ارشاد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

میرے اصحاب سب جیسے ہیں جس کا اقتدار کرونگے ہدایت پاؤنگے۔

اصحابی کا لفظ عربی ہے۔
اقتدار یعنی اختیار ہے۔

حضرت خالد کو معرکہ سے قتال سے یہ شغف اور خدمت اسلام کا یہ ذوق و شوق جو خود فرماتے ہیں کہ کلمہ توحید شہادت کے بعد کوئی عمل میرے نزدیک اس رات سے زیادہ کارآمد اور موجب اجر نہیں کہ میں اندھیری رات میں جبکہ آسمان سے بارش بھی ہو رہی ہو۔ ڈھال تلوار لگا کر صبح کا انتظار کروں اور پھر کسی ایسی خدمت کو قبول نہ کرنا جس میں انکی دلی تمنائیں پوری ہوں۔ خود اسی کی دلیل ہے کہ معاملہ عزل میں جن حکمتوں اور مسلمات پر حضرت عمر کی نظر تھی انکو حضرت خالد بھی ایسا ہی سمجھتے تھے۔ حضرت خالد کی وفات پر حضرت عمر نے کمال اندوہ و ملال کا اظہار فرمایا۔ خاندان بنی مخزوم کو ایسے نامور

قوی میں ایمان کی تازہ روح پھونک دی تھی۔ اُنکے وہ ملکات جو دنیا اور جاہ و ریاست کی طلب و تقویٰ میں مشغول تھے اب تلوات بشری و معراہ منسلخ ہو کر خدا کی راہ میں فشر ہونے لگے۔ یہ سب کچھ صحیح ہوا اور اسکو اسی طرح مان لینا چاہیے مگر حضرت خالد اپنی تمام تر کامیابیوں کو سبب مبارک کی برکت کا ثمرہ سمجھتے تھے جو اُنکی کلاہ میں لگی ہوئی تھی جبکہ سر پر رکھ کر میدان کارزار میں نکلتے تھے۔ ایک بار میدان یرموک میں یہ کلاہ گم ہو گئی حضرت خالد کے قلق و اضطراب کی کوئی انتہاء تھی لوگوں کو اُسکی تلاش پر مامور کیا نہ ملی۔ تو پھر تانکیدی کی کہ جس طرح ہو سکا تلاش کر کے لاؤ۔ خود بھی اسی جستجو میں برابر گشت کرتے رہے۔ آخر مل گئی لوگوں نے اسقدر اضطراب و فکر کا سبب پوچھا۔ فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار عمرہ میں فرق مبارک کے بال منڈائے لوگ اُنکے لئے دوڑے مگر میں نے سب آگے بڑھ کر لے لیا۔ اور اپنی ٹوپی میں رکھ لیا۔ اسکے بعد جب کسی معرکہ میں شریک ہوا ہوں تو یہ ٹوپی میرے ساتھ رہی ہے اور اُسکی برکت سے نصرت و فتح کے آثار نمایاں ہوتے رہے ہیں۔

یہ تھا صحابہ کرام کا ایمان کامل اور اپنے ہادی کے ساتھ عقیدت و محبت کا حال۔ ایک شیر دل جانا باز مدبر و فرزند جس کی ساری عمر انہیں بہادرانہ کاموں میں گزری ہو۔ جو معرکہ ہائے جنگ و قتال کو بھونکے کھیل سے زیادہ نہ سمجھتا ہو۔ نور ایمانی نے اُنکے دلیں حقائق اور ممکنات کے راز کو منکشف کر دیا اور اب کسی فعل کو اپنی ذات یا صفات کی طرف سے نہیں سمجھتا۔ اس زمانہ کے روشن خیال تو اسکو تو ہم پرستی یا عاریت عقیدت پر محمول کر سکتے ہیں مگر حقیقت الامیر ہی ہے جو وہ سمجھے اور ہر مومن کامل کو ایسا ہی سمجھنا چاہئے۔

حضرت خالد کے تینوں مانوں کا حال مختصراً اس بیان میں آچکا ہے ہم اسوقت اُنکی تاریخ لکھنے کے درپے نہیں ہیں مرنے اور بھی کچھ حالات لکھ سکتے تھے۔ ہمارا اس بیان اُنکے دوبارہ مغربی کے حالات بھی گزیر چکا ہے مگر ہم چاہتے ہیں کہ اُنکی مغربی کے اسباب تفصیل سے بیان کر کے ایک تنقیدی نظر ڈالیں جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اصلی سبب کیا تھا۔ حضرت خالد ایک لیر اور جانا باز سپاہی تھے اور ایسے شخص کو بمقتضایا جرت بعض افعال ایسے بھی سرزد ہو جاتے ہیں جو بظاہر تدبر و انجام بینی کے خلاف معلوم ہوتے ہیں۔ حضرت خالد معاملات حربیہ کے اندر تدبیر میں بھی آگے بڑھے ہوئے تھے چنانچہ گزشتہ بیانات سے اس کا ثبوت مل چکا ہے تاہم اُنسے بعض ایسے امور بھی صادر ہوئے جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منشا مبارک کے خلاف اور مصلحت اسلام کے منافی تھے سب سے پہلا واقعہ تو وہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنی جذیمہ کی طرف انکو بھیجا۔ انکو دعوت اسلام کیلئے بھیجا گیا تھا نہ مقاتلہ کیلئے لیکن وہاں پہنچ کر مقتضایا حالات حضرت خالد نے بنی جذیمہ کے چند افراد کو قتل کر دیا جسکی خبر پہنچنے پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر فرمایا۔

اللہم اِنی ابرء الیک مما صنع خالد | ابی میں خالد کے اس فعل سے بری ہوں۔

لیکن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود اس اظہار ناراضی و انکی اس حرکت کو غلطی رائے کو سوا کسی امر پر محمول نہیں فرمایا اور اس وجہ سے اُن کو پھر بھی ایسی ہی اہم خدمات کے لئے مامور فرماتے رہے۔ چنانچہ و متہ الجندل کو نواب الکید ابن عبد الملک کے مقابلہ کیلئے بھیجے گئے اور وہ اس کو قید کر لئے اس طرح مخبر ان کی طرف قبیلہ مذحج کی ہدایت و تبلیغ اور در صورت عدم اقبال و تسلیم مقابلہ کے لئے بھیجے گئے۔ آپ ہاں گئے۔ اُنکو دعوت اسلام دی۔ وہ لوگ مسلمان ہو گئے اور آپ اُنکو ارکان اسلام کی تعلیم دینے کیلئے خود تو وہاں اقامت پذیر رہے۔ مگر ان حالات کی اطلاع تحریری جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں بھیج دی جس پر ارشاد صادر ہوا کہ خود معہ اُن لوگوں کے جو آنا چاہیں یہاں حاضر ہو جائیں آپ ایک جماعت کو لیکر حاضر خدمت ہو گئے۔

اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک برابر خدمات انجام دیں اور ہر ممکن سعی سے آپ کی رضا حاصل کرتے رہے۔

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو یہ سب حالات پیش نظر تھے۔ ایک طرف آپ حضرت خالد کو جو ہر ذاتی سے واقف دوسری جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتماد کا جو اُن پر تھا حال جانتے تھے۔ بارگاہ رسالت پناہ سے جو خطابات اُن کو عطا ہوئے تھے اُن کا بھی علم تھا۔ اس لئے مسند خلافت حقہ پر متمکن ہوتے ہی صدیق اکبر نے بھی نہایت اسلامیہ کے سر انجام کیلئے اُن پر اعتماد فرمایا۔ فتنہ ارتداد کا انداد و سیلمہ کذاب جیسے سخت اور قوی ترین دشمن اسلام کی سرکوبی اُن کے ہاتھوں انجام پذیر ہوئی۔ مگر اس زمانہ میں بھی اُن سے بعض امور ایسے سرزد ہوئے جن کی اگر صحیح تاویل نہ کی جاتی تو وہ مورد اعتراض بن سکتے تھے۔

مالک ابن نویرہ بھی انہیں لوگوں میں تھا جس نے خلافت صدیق اکبر میں فتنہ ارتداد کے اندر حصہ لیا تھا حضرت خالد نے مختلف قوم و قبائل کو سیدھا کرتے ہوئے موضع بطلح کی طرف جہاں مالک ابن نویرہ کا قیام تھا رخ کیا تو اب مالک کو فکر ہوئی۔ وہ اپنی حرکت پر نادم تھا اُس نے اپنی قوم کو جمع کر کر نصیحت کی اور کہا بہتر یہ ہے کہ ہم اپنی حرکت کا تدارک کر کے حلقہ بگوش بن جائیں۔ یہاں تو مشورہ کے بعد سیلے ہوا اور حضرت خالد نے بطلح کی طرف بڑھنا چاہا تو انصاری نے متابعت سے بدیں وجہ انکار کیا کہ قبیلہ بزاغہ سے فراغت کو بعد ہم کو بارگاہ خلافت سے یہ حکم ہے کہ تا صدور حکم ثانی اسی جگہ مقیم رہیں۔ حضرت خالد

فرماتے تھے کہ اول تو مجھ کو پیش قدمی کی اجازت مل چکی ہے اور اگر اجازت بھی نہ ملتی اور میری رائے میں یہی امر مناسب ہوتا تب بھی مجھے کرنا چاہئے تھا۔ ہر کو وقت فرصت ہاتھ سے نہ دینا چاہئے۔ یہ واقعہ بھی انہیں امور میں دخل ہو سکتا ہے جو حضرت خالد بن ولیدؓ بمقتضائے مصلحت وقت بلاستفسار و اجازت اپنی رائے سے کر بیٹھتے تھے اور ایسے ہی امور کو حضرت عمرؓ نے تقدم کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ حضرت خالدؓ تو روانہ ہو گئے۔ انصار اول توڑ کے لیکن بعد میں وہ بھی جا کر شریک ہو گئے مالک فی الحقیقت اپنے خیالات کو ترک کر چکا تھا۔ ادھر سے حضرت خالدؓ کا لشکر پہنچا اور کچھ سوار مالک کو مع ہمراہیوں کے اسیر کر لائے جو رات کو حضرت خالدؓ کے حکم سے قتل کر دیئے گئے۔ مالک کے قتل کے بعد حضرت خالدؓ نے اُس کی زوجہ سے نکاح کر لیا۔

ادھر تو مالک کا قتل ادھر اُس کی زوجہ سے نکاح کر لینا یہ دونوں امر ایسے تھے جس پر اکثر صحابہ کے خیالات انکی طرف سے بدل گئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ناراضی انتہا کو پہنچ گئی۔ آپؓ صدیق اکبر سے انکو معزول کرنے پر اصرار کیا۔ مگر صدیق اکبر نے حضرت خالدؓ کے عذر اور تاویل کو صحیح مان کر معزولی سے انکار فرما دیا اور یہ فرمایا میں اُس تلوار کو کیونکر میان میں کر دوں جس کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعداء اسلام کیلئے میان سے نکالا ہے۔

دائرہ اسلام میں داخل ہونے کی وقت و وفات تک تمام زمانہ سرفروشی و جاں نثاری میں مصروف رہنے والے ایسے سرزد ہوئے تھے جنہیں دہم ہو کر قابل عزل سمجھے جاسکتے تھے۔ ایک بنی جذیمہ کا قتل جو خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیش آیا جس پر آپؐ نے اظہارِ ناخوشی بھی فرمایا۔ اور اسی واقعہ کی وجہ سے اُن میں اور حضرت عبدالرحمنؓ بن عوفؓ میں تیز کلامی اور مناقشہ بھی ہوا جسکی تفصیل گذر چکی ہے دوسرا یہ واقعہ جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد میں پیش آیا۔ اول واقعہ میں تو اُن پر یہ گمان ہو سکتا تھا کہ انہوں نے بنی جذیمہ کو اپنے چچا فاکہ ابن المغیرہ کے عوض قتل کیا ہے اور دوسرے میں یہ گمان ہو سکتا تھا کہ مالک بن نویرہ کو معہ رفقاء کے اسوجہ قتل کر دیا کہ اُسکی حمین بیل بوی سے نکاح کرنا تھا اور یہ دونوں باتیں ایسی سخت تھیں کہ اُن سے کسی طرح درگزر نہ ہو سکتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ دونوں اقعوں میں مہاجرین انصاری نے اُن کا ساتھ نہ دیا بلکہ بگڑ بیٹھے۔ باوجودیکہ یہ دونوں فعل نہایت ہی ناگوار تھے اور وہ عمدہ انہیں اغراض کی تحصیل کیلئے کر جاتے جبکہ ظاہر گمان ہو سکتا تھا صادر ہوتے تو اُن سے کسی طرح درگزر

لے مالک بن نویرہ
اور اس کے رفقاء
کا قتل کسی طرح
تو اس کی گینت
اول سے ہی
ہو چکی ہے۔

نہ کیا جاتا۔ مگر حضرت خالد نے جو کچھ کیا اُس میں اُن کی غرض کو ہرگز دخل نہ تھا۔ نبی ہزیمہ کا قتل صرف اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اپنے اسلام کو ایسے الفاظ میں ظاہر کیا جن سے مفہوم ہوتا تھا کہ وہ اسلام کو چھو گئے ایسی حالت میں اُن کا قتل جائز تھا۔ ہاں توقف و رتا مل کیا جاتا اُن سے اُن کے مطلب کی توضیح کرائی جاتی تو بہتر اور مقتضار احتیاط تھا۔ یہی وجہ تھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ انکی اس فعل سے براہِ ظاہر فرمائی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کیساتھ بہت سا مال بھیج کر سارے قبیلہ کا خون بہا اور نقصان مال ادا کیا۔ مگر حضرت خالد کو بھی معذور سمجھا۔

اور گو اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم جمعین ظاہری صورت سے بہت ہی متاثر حضرت خالد سے ناخوش و کبیدہ تھے۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت شناس نظر میں ایک جانب تو حضرت خالد کا عذر صحیح تھا۔ دوسری جانب وہ خدمات اسلام بھی پیش نظر تھیں جو اُن کے ہاتھ سے سرانجام ہونے والی تھیں۔

مالک ابن نویرہ اور اُس کے رفقاء کا قتل عدا نہیں ہوا۔ بلکہ حضرت خالد نے حکم دیا تھا کہ اُنکو سردی سے محفوظ کر دیا جائے۔ لغت و زبان کے فرق سے غلط فہمی ہوئی اور وہ قتل کر دیئے گئے قتل ہونیکے بعد ہر مسلمان کو جائز تھا کہ مقتول کی زوجہ سے عقد نکاح کر لے مقتضار احتیاط یہ ضرور تھا کہ موضع تہمت سے بچنے کیلئے حضرت خالد ایسا نہ کرتے۔ مگر کر لیا تو اُس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مالک کو قتل ہی اس وجہ سے کرایا تھا۔ ظاہری صورت ایسی تھی کہ صحابہ جیسے پختہ کار شریعت و احکام اسلام پر مر مٹے ہوئے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو اسلام کا فرض اولین سمجھنے والے کیونکر اسکو ٹھنڈی دل سے دیکھ سکتے تھے۔ خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہم جن کی شان و لشکر ہم فی امر اللہ عمر خدا کے کام میں سب سے زیادہ پختہ اور مضبوط عمر ہیں۔) تھی کیسے سکوت کر سکتے تھے۔ اُن کے معزول کر دینے پر اصرار کیا۔ مگر بارگاہ خلافت میں یہ درخواست منظور نہ ہوئی۔ حضرت خالد کے عذر تسلیم کر لئے گئے اور اُنکو اُسکے بعد بھی اہم مہمات اسلام کی سرانجامی کا عظیم الشان کام سپرد کر دیا گیا۔ اس معاملہ میں صدیق اکبر نے وہی طریقہ اختیار فرمایا جو اسی قسم کے ایک واقعہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختیار فرما چکے تھے۔ حضرت عمر نے گو اُس سے اختلاف کیا اور مقتضار سد باب فتنہ و دانش تدبیر و سیاست انتظام تھا۔ مگر جب صدیق اکبر کی رائے کو ایک جانب استوار و محکم دیکھا تو سوائے کوتاہی

و تسلیم چارہ نہ تھا۔

یہ حالات تو زمانہ رسالت مآبؐ زمانہ خلافت صدیق اکبرؓ کو تھے جسکے دیکھنے اور سمجھنے سے صاف ظاہر ہے کہ گوصحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور حضرت عمرؓ کو ان کے یہ افعال کھٹکے۔ مگر انکی وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبرؓ کو نزدیک قابل عزل سمجھے گئے۔ سب دیکھنا یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں ان کو معزول کیا اور اسکی اصل وجہ کیا تھی۔

ہمارے سابق بیانات سے واضح ہو چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو دوبار معزول کیا اول مرتبہ مسند خلافت پر ممکن ہوتے ہی جبکہ حضرت خالد میدان یرموک میں اپنے سواضعاف مضاعف سمن سے برسر مقابلہ ترتیب صفوف اور حملہ کی تیاری میں مصروف تھے۔ دوسری مرتبہ جبکہ حضرت خالد نے اس معزولی کو ٹھنڈی دل سے قبول کر کے وہ نمایاں خدمات انجام دیں کہ حضرت عمرؓ کو بھی انکی شاندار کارنامے دیکھ کر امر خالد لنفسہ رحمہ اللہ بابکرھو کان اعلیٰ بالرجال منی فرمانا پڑا۔ اول معزولی کی وجہ تو وہی واقعات ہو سکتے ہیں۔ جو ان سے زائد خلافت صدیق اکبرؓ میں پیش آئے دوسری معزولی اور میدان کارزار سے کلینت طلب کر کے مدینے منورہ بلا لینے۔ اسلامی عسکر کو ایک ایسے جرمی۔ مذتبہ۔ صاحب فراست۔ جانباز کی خدمات سے محروم کرنے کے وجوہ وہی واقعات ہو سکتے ہیں جن کا ذکر ہو چکا ہے۔ یعنی شاعر کو انعام دینا وغیرہ۔ لیکن کیا حقیقت میں بھی یہی وجوہ معزولی کی تھیں۔ یہ امر غور طلب اور قابل تحقیق ہے۔

آس بارہ میں اول تو ہم کو واقعات کی حقیقت۔ صدیق اکبرؓ کی رائے اور حضرت عمرؓ کی شان کو دیکھنا چاہئے اور پھر خود حضرت عمرؓ کے اقوال کو پیش نظر رکھ کر نتیجہ نکالنا چاہئے۔

قابل الزام واقعات اور انکے باوصف حضرت صدیق کی رائے مبارک کا حال معلوم ہو چکا ہے اور حضرت عمرؓ کی شان انقیاد الحق اور انخلا ع از شوائب نفسانیت کا حال بھی معلوم ہے۔

اکثر مورخین اسلام نے واقعات عزل کو بہ ترتیب حالات نقل کر دینے پر قناعت کی ہے اور زمانہ حال کے تاریخ نویسوں کا میلان یہ معلوم ہوتا ہے کہ غزل کے اصلی وجوہ یہی واقعات ہیں جو حضرت خالدؓ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم یا زمانہ خلافت صدیقی یا خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ میں پیش آئے لیکن میرے خیال میں اسکا فیصلہ کرنا زیادہ غور و فکر کا مقتضی ہے اور مجھے قبل اسکی کہ اس

معاملہ میں پختہ خیال کا اظہار کروں بطور تہدید چننا امور کا بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔
 (۱) مقربین اور کامل افراد سے بھی لغزش ہو جاتی ہے اور ایسے امور جو بظاہر قابل گرفت ہوتے ہیں نزد
 ہو جاتے ہیں اور ان سے درگزر اور عفو بھی ہوتا ہے۔ انکی تاویل حسن بھی کی جاتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو
 کوئی فرد بھی ایسا نہ نکلے گا جس پر اعتماد کیا جاسکے۔ اور اسکو خدمات دین کی سرانجامی کا اہل سمجھا جائے
 ہاں لغزشوں میں اعتبار صدور تاثیر و باعتبار شد و زود و تکرار فرق ہوتا ہے کبھی ایک لغزش و خطا کے
 اسباب و اسباب سے ہوتے ہیں جنکی وجہ سے اس شخص کی معذوری ظاہر ہوتی ہو اور وہ شخص باوجود اس تقصیر
 کے مردود و معذوبہ الٰہی نہیں بنتا اور کبھی اس کے اسباب علامات ایسے ہوتے ہیں کہ انکی وجہ سے اس شخص کو
 بارہ میں آرا کا اختلاف ہو جاتا ہے کوئی اس کو معذور سمجھتا ہے تو دوسرا متہم۔

علیٰ ہذا ایک بار کسی لغزش کا صدور ہو جانا اس قدر قابل گرفت نہیں ہوتا جتنا بار بار اسی قسم
 کی خطاؤں و لغزشوں کا۔ اصرار سے گناہ صغیرہ بھی کبیرہ ہو جاتا ہے اور ندامت و پشیمانی کے بعد
 کبیرہ بھی ہلکا بن کر قابل عفو ہو جاتا ہے۔

(۲) کسی ایک معاملہ میں جو اپنے اندر دونوں پہلوں منفعت و مضرت کیلئے ہوتا ہے مجتہدین کی رائے میں
 اس وجہ سے اختلاف ہوتا ہے کہ ایک مجتہد کو ایک جانب پیش نظر ہوتی ہو اور دوسری کو دوسری جانب
 احکام فقہیہ میں مجتہدین امت کے اختلاف کی وجہ یہی ہے کہ ایک کی نظر غریمیت پر ہوتی اور دوسرے
 کی رخصت پر یہ دوسرا امر ہے کہ عند اللہ کسی معاملہ میں غریمیت کو ترجیح ہو اور کسی میں رخصت کو۔

(۳) احکام اجتہاد میں ایک مجتہد کو دوسرے کی تقلید ضروری نہیں ہے۔ اگرچہ مجتہدین کے درجات اجتہاد
 و قوت علم و قوت نظر میں فرق ہو۔ مگر ہر ایک مجتہد اپنے اجتہاد پر عمل کر سکتا ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو صاحبین امام
 عظم سے۔ امام شافعی امام مالک سے۔ امام احمد شافعی سے علیٰ ہذا یہ سب مجتہدین امام عظم سے کسی مسئلہ
 میں اختلاف نہ کرتے۔

(۴) ایک حکم کی بہت سی علتیں و اس کا ایک واقعہ کے بہت سبب ہو سکتے ہیں اس حکم کو مستقل ہر ایک
 علت سبب کی طرف منسوب کرنا جائز ہوتا ہے۔ گو حکم لگانے والے کے علم میں یہ فرق ملحوظ ہو کہ ان سب
 علتوں اور اسباب میں باعتبار تاثیر کیا فرق ہے وہ اس حکم ظاہری اور حقیقی علت میں فرق سمجھتا ہو۔
 مگر اسکو مصلحت وقت اور بنا سبب مخاطب یہ اختیار ہے کہ اس حکم کو کبھی ظاہری علت کی طرف منسوب کرے

اور کبھی حقیقی کی طرف کبھی ایک سبب کو بیان کرے کبھی دوسرے کو۔

جب یہ امور مہذب ہو چکے تو اب سنتے کہ حضرت خالد کی عظمت شان جلالیت قدرہ کمال تقویٰ و تدبیر۔ بے انتہا شجاعت و بسالت۔ اعلیٰ تدبیر و فراست تو ایسے تسلیم شدہ ہیں کہ کوئی شخص اُن سے انکار نہیں کر سکتا۔ لیکن اُنے کسی لغزش کا سرزد ہو جانا مستبعد نہیں اور نہ اُن کے درجہ کو گھٹا سکتا ہے اگر کسی سے ایسا نا کسی لغزش کا سرزد ہو جانا مرتبے سے گرا دینے کیلئے کافی ہے تو اب ہر شخص کو مشکل ہو جائیگی خصوصاً ایسی لغزشوں سے جن کا تعلق خطوط انسانیہ سے ہو بلکہ رائے اور تدبیر یا فہم مراد سے ہو۔ حضرت خالد سے بھی بعض ایسے امور صادر ہوئے جن کا تعلق ظاہر اُتورائے و اجتہاد سے تھا۔ لیکن اُن میں گنجائش سو رطن کی بھی تھی۔ سب سے پہلی بات تو بنی جذبیہ کے قتل کی تھی۔ حضرت خالد تو فرماتے تھے کہ میں نے اُنکو مسلمان سمجھ کر قتل نہیں کیا۔ بلکہ انہوں نے صبا ناکہا تھا۔ جسکے صاف معنی دین سے پھر جانیکے تھے۔ گو اُن کی مراد یہ ہو کہ ہم اپنے دین سابق بت پرستی و شرک سے پھر کر دیں اسلام میں داخل ہو گئے مگر عرف عام کو مطابق اُسکے معنی دین حق سے پھر جانیکے تھے۔ چنانچہ کلام مجید میں بھی صائبین کا استعمال اسی معنی میں ہوا ہے۔ صحابہ میں سے بعض بڑے درجے کے افراد کا دھیان اُس طرف گیا کہ انہوں نے اپنے حظ نفس کی وجہ سے اُن کو قتل کیا۔ اور لفظ صبا ناکہ کو اس کا بہانہ بنایا۔

چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اُن پر یہ الزام لگایا کہ تم نے اپنے چچا فاکہ ابن المنیرہ کے قصاص میں قتل کر کے دیرینہ عداوت نکالی ہے۔ حضرت خالد کا عذر بالکل صحیح تھا۔ اور منشاء اُن کے اس فعل کا ہرگز وہ اثر نہ تھا جسکی جانب حضرت عبدالرحمن بن عوف کا خیال رجوع ہوا۔ اسی وجہ سے جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے عذر کو تسلیم فرمایا۔ اور بنی جذبیہ جو فی الحقیقت مسلمان ہو کر مسلمانوں کے ہاتھوں سے بوجہ طبری رائے کو قتل ہوئے تھے بیت المال سے اُنکا خون بہا عطا فرما دیا۔ ادھر حضرت خالد کی یہ پہلی بات تھی۔ اور ایک مہ دار شخص سے جو دین کی اشاعت کیلئے نکلا ہو۔ اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت کا کام جسکے سپرد ہو ایسے امور کا پیش آجانا کچھ مستبعد نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ اس موقع پر حضرت خالد کا خیال صحیح نکلتا۔ اور اُن کو اس حالت میں کہ بنی جذبیہ مشہور شرمی اور جنگ جو قبیلہ تھا۔ اس دیکر مسلمانوں میں خلط ملط ہونے کی اجازت دیدی جاتی تو ممکن تھا کہ مسلمانوں کو ناقابل تلافی نقصان پہنچ جاتا۔ اور اُس کے ساتھ ہی جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کو وہ فتوحات اسلام میں بھی پیش نظر تھیں جو ان کے ہاتھوں ظہور پذیر ہو نیوالی تھیں۔ اس لئے آپ نے اس سے بالکل درگزر فرمایا۔ ان پر کسی قسم کا عتاب نہیں فرمایا۔ اور وہ ایسی ہی خدمات دین کے سرانجامی پر مامور ہے لیکن چونکہ اس واقعہ میں وہ احتمال بھی تھا جس کی جانب حضرت عبدالرحمن کا خیال گیا۔ کیونکہ حضرت خالد کے چچا بنی جذیمہ کے ہاتھ سے قتل ضرور ہوئے تھے اور کم از کم اتنا ضرور تھا کہ حضرت خالد نے اُنکے قتل کرنے میں عجلت کی۔ اگر ان سے مکرر استفسار کر لیا جاتا تو ممکن تھا کہ وہ اپنا مطلب کو وضاحت بیان کر سکتے جس سے اُنکے حقیقتاً مسلمان ہونے پر اعتماد ہو جاتا اور اس طرح وہ قتل سے اور حضرت خالد شائبہ تہمت سے محفوظ ہو جاتے۔ اس لئے جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جانب تو درگاہ خداوندی میں حضرت خالد کے فعل سے اپنی برائت ظاہر فرمائی۔ اور دوسری جانب حضرت عبدالرحمن ابن عوف پر عتاب نہیں فرمایا کہ تم ایک مسلمان پر سوار ظن کیوں کرتے اور ایک بری کو متہم کیوں بناتے ہو۔ بلکہ جب دونوں میں تیز کلامی ہوئی تو خالد ہی کو مہلا یا خالد دع عنك اصحابی فرما کر گفتگو سے روک دیا اور حضرت عبدالرحمن کے ادب و احترام کو قائم رکھنے کا حکم دیا۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ واقعہ بالکل نسیا منسیا ہو گیا۔ اسی کی ایک جماعت بالخصوص وہ مہاجرین و انصار جو باوجود حضرت خالد کے زیرِ کمان ہونیکے بنی جذیمہ کے قتل میں شریک نہیں ہوئے تھے بلکہ اس فعل کو مکروہ و قابلِ اعتراض سمجھتے تھے ابتداءً اس واقعہ کی وجہ سے ناراض ضرور تھے۔ مگر اب سب کے دل صاف ہو گئے تھے۔

اس کے بعد حضرت خالد سے دوسری بات خلافت صدیقی میں مالک ابن نویرہ کے قتل اور اُس کی زوجہ سے نکاح کی پیش آئی یہ واقعہ پہلے بچپند وجوہ اہم تھا۔ اول تو اس وجہ سے کہ ایک ہی قسم کی یہ مکرر غلطی تھی کیونکہ پہلے واقعہ میں اگر بنی جذیمہ نے ایسے لفظ استعمال کئے تھے جو دونوں معنوں کو محتمل تھے۔ تو اس موقع پر حضرت خالد نے مالک ابن نویرہ اور اُسکے رفقاء کو سردی سے بچانے کیلئے ایسے لفظ اختیار کئے کہ استعمال کیا جس کے دوسرے معنی کنانہ کی زبان میں قتل کر دینے کے تھے اور ظاہر ہے کہ ایک قسم کی غلطی کا مکرر واقع ہونا خیالات میں زیادہ انقلاب پیدا کر دیتا اور قبولِ عذر کو مشکل بنا دیتا ہے ایسے ذمہ دار شخص کو اس قسم کے امور سے ہمہ تن نہایت ضروری ہوتا ہے۔

دوسرے اس وجہ سے کہ یہاں مظنہ تہمت بہ نسبت اُس واقعہ کے بڑھا ہوا تھا۔ نبی جذبیہ کو قتل میں اگر مظنہ تھا تو بہت ضعیف کیونکہ اول تو حضرت خالد بنی جذبیہ سے اپنے چچا کا بدلہ لے چکے تھے اب دوبارہ بدلہ لینے کی کیا ضرورت باقی رہی تھی ظاہر ہے کہ کسی ایک فرد کے عوض ساری قوم کو قتل نہیں کیا جاتا۔ دوسرے گفتگو اُن کی نیت میں تھی کہ کس نیت سے قتل کیا۔ اور ظاہر ہے کہ نیت عمل قلب ہے نہ نیت کا حال آثار سے معلوم ہو سکتا ہے اور آثار ایسے نہ تھے جن کی وجہ سے اُن کی نیت پر شبہ کیا جاتا۔

واقعہ ثانیہ کی اہمیت نے صحابہ کے خیالات میں تغیر پیدا کر دیا۔ نبی جذبیہ کا بھولا ہوا واقعہ بھی تازہ ہو گیا۔ نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے اُن کے معزول کر دینے کیلئے عرض کیا۔ اور صرف بطور اظہار رائے ہی عرض نہیں کیا بلکہ اس پر اصرار فرمایا اور جب حضرت خالد اس معرکہ سے فارغ ہو کر بارگاہ خلافت میں فاتحانہ حیثیت کے شرمغ کے پروں کا طرہ عمامہ پر لگائے ہوئے حاضر ہوئے۔ اور حضرت عمر پر گذر ہوا تو آپ کو اُن کا یہ انداز پسند نہ آیا۔ اور فوراً سر پر سے عمامہ و طرہ کو اتار پھینکا حضرت خالد نے نہایت صبر و سکون سے تحمل کیا۔ اور خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے حضرت صدیق اکبر نے اس معاملہ میں اُن سے جواب طلب کیا تو واقعی حال عرض کر دیا۔ آپ نے اُن کے عذر معقول کو تسلیم فرمایا اور کسی قسم کا عتاب کئی بغیر اُن کو نہ برا ضرر فرمایا۔ تو فرمادیا اُن سے ایک جہادی غلطی ہوئی ہے۔ میں اُس تلوار کو کیونکر میان میں کر دوں جس کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعدائے دین کے لئے میان سے نکالا ہو۔ صدیق اکبر و فاروق اعظم میں یہ اختلاف رائے مجتہدین کا اختلاف تھا۔ حضرت صدیق اکبر کو ایک پہلو سرانجامی خدمات اسلام پیش نظر تھا اور آپ خیال فرماتے تھے کہ احمائی و اتفاقی لغزش جس کا وقوع مواقع حرب میں مدبرین سے بالکل ممکن ہے اُس کی بناء پر اُن کی اعلیٰ قابلیت سے کیوں چشم پوشی کی جائے۔ اور آپ کا یہ فیصلہ بالکل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے مطابق تھا۔ آپ کی دور بین نظریں وہی حالات تھے جن کی بناء پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے واقعہ میں حضرت خالد سے کسی قسم کی باز پرس نہیں کی تھی اور فاروق اعظم کو دوسرے پہلو پیش نظر تھے تبسیری بات حضرت خالد سے یہ پیش آئی کہ مقام شحیح میں قبیلہ ہذیل سے

صاحب خدمت کرام ناجائی ہوا سب سلام پر کمال کھا اور جب فاروق اعظم نے اُن کے عزل

اُن کا مقابلہ ہوا تو دو مسلمان شخص عبدالغری ابن ابی ہیم اور لمید ابن جریر جو باوجود مسلمان ہونے کے ہذیل کے جبر سے اُن کے ساتھ شریک ہو گئے تھے قتل ہو گئے۔ حضرت صدیق اکبر کو اُن کے قتل کی خبر پہنچی تو اُن کے ورثہ کو دیت دی۔

یہ واقعہ فی الحقیقت کچھ زیادہ اہم نہ تھا۔ کیونکہ دو مسلمان اگرچہ مجبوری ہی ہی کفار کے ساتھ تھے مخلوط جماعت میں اُن کی حفاظت اہل بات نہ تھی۔ مگر حضرت عمر کو واقعہ قتل مالک کی ناخوشی باقی تھی۔ اس واقعہ نے بے احتیاطی کے الزام کو جو سابق دو واقعوں میں حضرت خالد پر لگ چکا تھا تازہ کر دیا۔ حضرت صدیق اکبر نے اُس وقت بھی یہ فرما کر جو شخص دشمنوں سے مقابلہ کرتا ہے اُس کو ایسے واقعات سے ضرور سابقہ پڑتا ہے۔ قصہ رفع دفع کر دیا۔

حضرت صدیق اکبر کا یہ ارشاد بالکل صحیح تھا۔ حضرت خالد اس معاملہ میں بالکل معذور تھے یہی وجہ تھی کہ پہلے کی طرح حضرت عمر نے بھی اُن کے عزل پر اصرار نہیں فرمایا۔

خلافت صدیقی ختم ہونیکے بعد خلافت فاروقی کا زمانہ آیا۔ اُس وقت حضرت خالد عراق میں نمایاں فتوحات کا سلسلہ قائم کر کے ملک شام کے میدان یرموک میں عساکر اسلامیہ کی کمان اپنے ہاتھ میں لئے ہوئے عظیم الشان جنگ کی تیاری میں مشغول تھے۔ اور اسی حالت میں اُن کے پاس معزولی کا حکم بارگاہ فاروق اعظم سے یا باختلاف روایت عین اُس وقت جب کہ بحیثیت سپہ سالار ام مشق کا محاصرہ کئے ہوئے داد جانا بازی دے رہے تھے۔ ایک اور بھی روایت ہے کہ معرکہ یرموک اور محاصرہ مشق کے درمیانی زمانہ میں عزل کا واقعہ ہوا۔ اور میرے خیال میں باعتبار ذہنیت یہ جانب قوی معلوم ہوتی ہے کہ اُن کی اول معزولی محاصرہ مشق کے وقت ہوئی کیونکہ اس معزولی کا جہان تک تواریخ سے ہم کو ثابت ہوتا ہے حال یہ ہے کہ وہ قیادت عامہ سے معزول کئے گئے۔ اگر وہ اس طرح معزول کئے جاتے کہ کسی حصہ فوج کے قائد بھی نہ رکھے جائیں تو حضرت ابو عبیدہ اس حکم کی خلاف ورزی کیسے کر سکتے تھے۔ جس طرح معزولی ثانی کے بعد ہر قسم کی افسری سے معزول ہوئے تھے۔ اب بھی کسی دستہ فوج کی کمان اُن کے سپرد نہ رہتی حالانکہ روایات سے ثابت ہے کہ جس طرح حضرت عمرو بن العاص۔ شمر بن جہل بن حسنہ۔ زید بن ابی سفیان وغیرہ علیحدہ علیحدہ جوش کے مستقل سپہ سالار تھے۔ اسی طرح حضرت خالد بھی ایک مستقل حبش کے امیر عسکر تھے۔ فتح بیت المقدس

کے وقت جب فاروق اعظم خود تشریف لے گئے اور یہ حکم دیا کہ امراء عساکر ہم سے مقام جاتیہ طاقات کریں تو منجملہ امراء عساکر حضرت خالد بھی تھے اور حضرت خالد کی قیادت عامہ کی ابتدا معرکہ یرموک میں بھی عین اُس روز ہوئی جب کہ تمام عساکر اسلامیہ نے مجتمع ہو کر رومی عساکر پر حملہ کر کے اُن کو خندقوں سے نکالنا چاہا تھا۔ ابھی تک ان کی قیادت عامہ تسلیم ہی نہیں ہوئی تھی۔ کیونکہ تجویز یہ ہوئی تھی کہ باری باری ہر امیر عسکر قائد عام بنایا جائے۔ پھر جب کہ بارگاہ خلافت سے اُن کی قیادت عامہ کی بابت کوئی حکم صادر نہیں ہوا تھا۔ امراء عساکر نے ابھی تسلیم نہیں کیا تھا۔ تجویز میں کوئی خصوصیت حضرت خالد کی نہ تھی۔ تھی تو صرف اس قدر کہ اول دن کل افواج کی کمان اُن کے ہاتھ میں دیدی گئی۔ پھر یہ کیسے ممکن تھا کہ اُس غیر تسلیم قیادت عامہ کی خبر بدینہ منورہ پہنچ بھی جاتی اور وہاں سے عین محرم میں اُنکے عزل کا حکم بھی صادر ہو جاتا۔ ہاں یہ بات بالکل ممکن اور قرین قیاس ہے کہ معرکہ یرموک میں گو یہ تجویز ہوئی تھی کہ ہر امیر عسکر باری باری ایک ایک دن کل افواج کی کمان کرے مگر اول ہی دن کی قیادت عامہ کے نتائج کو دیکھ کر پھر کسی امیر عسکر نے اس کو پسند نہ کیا کہ موافق تجویز سابق کوئی دوسرا قائد عام بنایا جائے اور اس طرح معرکہ یرموک اُن کی قیادت عامہ میں انجام کو پہنچا اور اس کے بعد دوسرے معرکوں میں بھی بحیثیت قائد عام کام کرتے رہے۔ یہاں تک کہ باضابطہ بھی حلیل القدر عہدہ اُن کے لئے تسلیم ہو گیا۔ اور اول مرتبہ فاروق اعظم نے اسی قیادت عامہ سے اُن کو معزول فرمایا۔ یہ ایک ضمنی بحث تھی جس کو ہم نے اس وجہ سے لکھا ہے کہ روایات میں اختلاف ہے اور مورخین نے ان واقعات کے جمع کر دینے پر کفایت کی ہے۔ ترتیب کی بابت کوئی فیصلہ نہیں دیا۔ البتہ زمانہ حال کے مصنف علامہ رفیق بک عظیم نے اشہر شاہیر اسلام میں اس کو ترجیح دی ہے کہ اُن کی پہلی معزولی محاصرہ دمشق کے وقت ہوئی مگر وجوہ ترجیح کو تفصیل کے ساتھ انہوں نے بھی بیان نہیں کیا۔ اس ضمنی بحث سے فراغت کے بعد ہم اصل مدعا کی طرف عود کرتے ہیں۔

یہ بات تو کھلی ہوئی ہے کہ حضرت عمر بوجہ چند در چند حضرت خالد سے ناخوش تھے آپ کے خیال میں حضرت خالد کے اندر ایک قسم کی تعجیل بھی تھی جس کے نتائج چند واقعات میں ظاہر بھی ہو چکے تھے۔ اور ساتھ ہی ایک قسم کا استقلال رائے بھی تھا کہ بہت سے معاملات میں بلا انتظار حکم نامہ خلافت اپنی مستقل رائے سے کام کر بیٹھتے تھے۔ اس ناخوشی کا علم صدیق اکبر تمام صحابہ و امراء

عساکر اسلامیہ کو تھا۔ چنانچہ مثنیٰ ابن حارثہ جو حضرت خالد کے بعد عساکر عراقیہ کے سپہ سالار اعظم تھے اور جن کے ہاتھ پر عراق کا حصہ کثیر فتح ہو کر مسلمانوں کا سکہ بٹھاتا تھا۔ مدینہ منورہ صدیق اکبر کے حضور میں بدیں غرض حاضر ہوئے کہ حالات و واقعات ملک عراق و معرکہ قتال زبانی عرض کر کے یہ درخواست کریں کہ مرتدین عرب کے اُن افراد کو جن کے صدق اخلاص خالص بے لوث تو بہ کا ثبوت مل چکا ہے اور وہ اس وجہ سے کہ صدیق اکبر نے مرتدین کے بارہ میں یہ فیصلہ فرما دیا تھا کہ عساکر اسلامیہ میں شریک کر کے دشمنان دین کے مقابلہ کیلئے بھیجی جائیں۔ اب تک داخل عساکر نہیں ہوئے تھے۔ معرکہ قتال میں شرکت کی اجازت دی جائے کیونکہ تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ اُن میں جوش و حمیت اسلام کی آگ بھری ہوئی ہے اور وہ نہایت ذوق و شوق سے مجاہدین کو ساتھ ہو کر لڑنے مرنے کو تیار ہیں۔ تو آپ ایسے وقت مدینہ منورہ پہنچے کہ صدیق اکبر حویۃ کی آخر منزل طے کر کے سفر آخرت کے تہیہ میں تھے۔ مگر اسی حالت میں صدیق اکبر نے فاروق اعظم کو بدیں الفاظ وصیت فرمائی۔

انی لا رجوان اموت یومی هذا فاذا امت فلا تمسین حتی تنزل للناس مع المثنی
ولا تشغلکم مصیبتہ عن امر دینکم ووصیتہ ربکم فقد رايتنی متوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم وما صنعت وما اصاب الخلق بمثلہ واذا فتح اللہ علی اهل الشام فکل دواہل لعراق
الی العراق فانصموا اہلہ ولاۃ امرؤ لاهل الجراءۃ علیہم۔

مجھے امید ہے کہ میری وفات آج کی۔ میری وفات کے بعد شام ہونے سے پہلے لوگوں کو مثنیٰ کے ساتھ جانیکیے لئے تیار کر دینا۔ کوئی مصیبت تم کو دین کے معاملات اور خداوند عالم کے احکام کی تعمیل میں مشغول نہ کرے۔ تم نے دیکھا ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت کیا کیا۔ حالانکہ غلوک پر اس سے بڑھ کر کوئی مصیبت نازل نہیں ہوئی ہے۔ پھر جب خدا تعالیٰ ملک شام کو فتح کرے تو اہل عراق کو (مراد وہ امدادی لشکر ہے جو عراق سے حضرت خالد کے زیرِ کمان عساکر شامیہ کی امداد کے لئے بھیجا گیا تھا) عراق میں واپس کر دینا۔ کیونکہ کفار عراق پر جرمی اور وہاں کے لائق وہی ہیں۔

فاروق اعظم نے صدیق اکبر کے فن سے فراغت پا کر لوگوں کو مثنیٰ کے لشکر میں شریک ہونیکے

لئے آمادہ کیا اور فرمایا:-

قد علم ابو بکر انہ لا یسوع فی ان او مر خالد افلم هذا امرانی ان ارد اصحاب
خالد وترك ذكره معه۔

ابو بکر صدیق کو معلوم ہے کہ میں خالد کے امیر بننے کو پسند کرتا ہوں۔ اسی لئے آپ نے خالد کے

شکر کو عراق واپس کر دینے کا حکم تو دیا۔ مگر خالد کا ذکر نہیں فرمایا۔

فائدہ:- حضرت صدیق اکبر اپنی وفات کی خبر ان الفاظ میں دیتے ہیں انی لا رجو (میں امید
کرتا ہوں) یہ نہیں فرماتے انی لا خشی انی لا اخاف (مجھے اندیشہ ہے) اس سے صاف ظاہر
ہے کہ آپ کا قلب شوق لقاء اللہ و حضوری دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قدر
معمور تھا کہ ایک لمحہ بھی دار دنیا میں قیام کو پسند نہیں فرماتے تھے اور اس وقت کے انتظار میں
امید کی گھڑیاں گن رہے تھے۔

یہ ہے شان صدیق اکبر کی اور یہی ہے مضمون حدیث شریف من احب لقاء اللہ احب
اللہ لقاءہ (جو شخص خدا کی ملاقات کو جو بعد موت حاصل ہوتی ہے) دوست رکھتا ہے خدا
تعالیٰ بھی اُسکی لقاء کو محبوب سمجھتا ہے) لیکن اس حالت و جد و شوق میں کہ ایک منٹ دنیا
میں رہنا گوارا نہ تھا۔ اور اس حالت میں اپنی جسمانی تکالیف کی طرف بھی مطلق التفات نہ
تھا۔ دین کی فکر اس قدر غالب تھی کہ آخر دم تک اسی میں انہماک رہا۔ وہی فکر سب فکروں سے
غالب تھا۔ مومن کی شان یہی ہونی چاہئے۔ کہ سرور و حزن۔ فراخی و تنگی۔ ترقی و تنزلی صحت و
مرقن۔ سب حالتوں میں دین کا خیال غالب ہے۔ اُسی کا استحکام پیش نظر ہے کوئی خیال اس پر
غالب نہ آئے۔

غم دین خور کہ غم غم دین است ہمہ غما فرو تر از دین است

حاصل یہ کہ حضرت عمر کی ناخوشی حضرت خالد سے ظاہر و باہر تھی۔ ایسی حالت میں اس محزونی کو
بجز اس ناخوشی کے کسی اور سبب پر محمول کرنا مشکل ہے اور اسی وجہ سے مؤرخین اس عزل کو ثمرہ
کبیدگی سابق بتلاتے ہیں۔ اور اگر ایسا ہی تو کچھ جائز اعتراض بھی نہیں کیونکہ حضرت خالد صلی اللہ علیہ وسلم
ایسے امور سرزد ہوئے تھے جن سے عام ناخوشی پھیلنے کیساتھ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو بھی باوجود حضرت خالد کے عذر کو تسلیم فرمانے اور اُن کو معذور سمجھنے کے عند اللہ اُس سے
برائت کر نیکی نویت آئی جس سے صاف ظاہر ہے کہ بات ناپسندیدہ تھی ہاں چونکہ حضرت خالد
نے عہد انہیں کیا تھا۔ اس لئے وہ بھی معذور تھے اور صدیق اکبر کے نزدیک بھی وہ امور جو باعث
کبیدگی فاروق اعظم تھے۔ ضرور قابل گرفت تھے۔ چنانچہ اُن کی استقلال رائے عجیل و جبرارت کو
کہ اسلامی عساکر کو بلا سردار چھوڑ کر خفیہ طرح حج کر گئے ناپسند فرمایا۔ اور اس طرح تنبیہ فرمائی کہ
قیادۂ عامہ عراق سے معزول کر کے ایک دستہ فوج کے ہمراہ شام جانے کا حکم دیا۔

اور اگرچہ بارگاہ صدیق اکبر سے برخلاف رائے فاروق اعظم حضرت خالد کی امارت عساکر پر
برقرار رکھنے کا فیصلہ صادر ہو چکا تھا اور اس وجہ سے شاید کسی کو غلجان پیدا ہو کہ حضرت فاروق
نے اُس حتی فیصلہ کو کیسے مسترد فرما دیا۔ مگر پھر بھی یہ بات قابل اعتراض نہیں۔ اول تو صدیق اکبر
فاروق اعظم دونوں مجتہد مستقل تھے۔ اور ہر ایک کی رائے واجتہاد کے لئے وجہ وجیہ موجود تھی۔ زمانہ
خلافت صدیقی میں حضرت عمر کا درجہ وزیر اعظم کا تھا۔ اُن کا فرض تھا کہ حکمرانہ خلافت کے سامنے
گردن جھکا دیں مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں نے اپنی رائے سے رجوع کر لیا تھا اسلئے
جب وہ مستقل خلیفہ ہوئے تو اُن کو اپنے اجتہاد پر عمل کرنا ضروری ہو گیا۔ علاوہ بریں ایک حکم جو
کسی وقت صادر ہوتا ہے یہ ضرور نہیں کہ ہمیشہ کیلئے باقی رہے۔ ممکن ہے کہ صدیق اکبر جنہوں نے باوجود
اصرار فاروق اعظم حضرت خالد کو معزول نہیں کیا تھا کسی دوسرے وقت اُن امور کی بناء پر جو
لوگوں کی نظر میں کھٹکتے تھے یا کسی اور غایر و دقیق مصلحت کی بناء پر معزول کر دیتے۔

مگر میرے خیال میں عزل اول کی وجہ صرف یہی ناخوشی و کبیدگی نہ تھی۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو
تصریح فرمادیتے کہ کسی ایک دستہ کی کمان بھی اُن کے سپرد نہ کی جائے۔ ظاہر ہے کہ امین الامت
پہلے ہی سے ایک حبش کے امیر عسکر تھے۔ اُن کا تقرر امارت عسکر پر اب جدید نہ تھا۔ جو یوں خیال
کیا جاتا کہ حضرت خالد کے دستہ کی امارت اُن کو دی گئی ہے بلکہ اُن کو قائم کر نیکی یہ معنی تھے کہ
قیادت عامہ جو حسب سلیم امراء و خباد و تسلیم خلیفہ ارشاد ان کے سپرد ہے وہ اُن سے لیکر امین الامت کو
دیدہ جلائے اور حب امارت عسکر پر وہ قائم رکھی گئی تو کیسے کہا جاسکتا ہے کہ فقط اس ناخوشی کی بناء
پر معزول کئے گئے۔ کیونکہ وہ امور تو ایسے نہیں تھے کہ اُن کے بعد کسی قسم کی افسری پر وہ قائم رہ سکتا زمانہ

صدیق اکبرؓ میں تو ان امور کی وجہ سے ان کی کلیۃً قسم کی افسری سے معزول کرنے کا اصرار فرمایا اور اب امارت عسکر پر قائم رکھیں۔ فاروق اعظمؓ جیسے شدید فی امر اللہ سے تو ایسی مداہنت کی توقع کوئی مسلمان نہیں کر سکتا۔ اور یہ خیال کہ آپؐ تو ان کو مطلقاً معزول فرما دیتا تھا۔ مگر امین الامت نے ایک حبش کی لکان ان کے ہاتھ میں دیدی کسی طرح قابل تسلیم نہیں۔ وہ زمانہ ایسا نہ تھا کہ صحابہ خلیفہ راشد کے حکم کو معمولی سلاطین کا حکم سمجھ کر اس کے خلاف کو جائز سمجھتے۔ حالانکہ سلاطین دنیا کے احکام کے خلاف بھی کوئی نہیں کر سکتا اور جب یہ باعث تو ہر مسلمان کو تسلیم کرنا پڑے گا کہ معزولی کی وجہ فقط وہی سابق امور نہ تھے ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کا اثر اور دخل اس معزولی میں ضرور تھا۔ لیکن ان کے ساتھ وہ پہلو بھی جو حضرت صدیق اکبرؓ کے پیش نظر تھا۔ اور حضرت عمرؓ کے بار بار اصرار کے بھی عزل سے مانع تھا مثل ہو کر سامنے آگیا تھا۔ یعنی ادھر تو حضرت خالدؓ کے ہاتھ سے فتوحات عراق کی بنیاد محکم ہو چکی تھی ادھر شام کے عظیم ترین معرکوں کا انجام انہیں کی تدابیر حرب و جانبازی کا نتیجہ تھا۔ بڑے بڑے شہر و قلعے اہم مقامات انہیں کے ہاتھ سے فتح ہوئے تھے۔

حضرت عمرؓ نے جہاں ان کی عظیم الشان فتوحات اور نمایاں کارنامے ملاحظہ فرمائے اس کیساتھ ہی آپؐ کو یہ بھی احساس ہوا کہ مسلمانوں کے قلوب میں ان کی عظمت و عزت اس درجہ بڑھ گئی ہے کہ ان تمام فتوحات اور اسلام کی بسرعت تمام ترقیات کو حضرت خالدؓ کی جدوجہد ان کی تدبیر و فراست و شجاعت و بسالت کا نتیجہ سمجھنے لگے ہیں جس سے آپؐ کو یہ اندیشہ ہوا کہ خاص افراد و سبیل القدر صحابہ پر تو کچھ اثر ہونا مستبعد ہے مگر عوام اور بالخصوص جدید الاسلام افراد اور اسی طرح قرون مابعد میں اگر یہ خلجان پھیل کر راسخ ہو گیا تو خداوند عالم کے فضل و رحمت پر سے نظر اٹھ کر اسلام کے سارے کرشمے اور اس کے تمام نمایاں آثار و برکات انسانی تدابیر پر منحصر ہو جائیں گے۔ اور یہ سخت رخنہ ہو گا جو ایک طرف تو مسلمانوں کے اصلی عقیدے کو کہ سوا خداوند عالم کوئی دوسرا کار ساز نہیں ہے۔ جو کچھ ہوتا ہے اسی کے حکم سے تدبیر کے موافق ہوتا ہے۔ تدابیر کی یہ تاثیرات نہیں ہیں۔ تدابیر ایک فیہ اور بہانہ سے زیادہ وقعت نہیں رکھتیں بدلے گا۔ ادھر جب مسلمانوں کے خیالات فاسد ہوں گے تو خدا تعالیٰ کی رحمت بھی ان کی طرف متوجہ نہ رہے گی۔ اور اسلام کا یہ بننا یا کھیل بگڑ جائے گا۔ نہ اسلام دیکھا نہ مسلمان اور نہ پھر فتوحات کا سلسلہ وسیع ہو گا۔ نہ ظہور دین کا غلبہ بلکہ یہی حالت رہی تو جو مالک

فتح ہوئے ہیں وہ بھی نکل جائیں گے۔

اس امر کا احساس ہوتا ہے۔ آپ کو مسلمانوں کے سنبھالنے۔ فسادِ عقیدہ اور ترکِ توکل و اعتماد علی اللہ سے بچانے اسلام کو تھامنے کی فکر ہو گئی۔ آپ کے توکلِ دل نے جس میں فراستِ ایمانی کیساتھ نصیح و ہمدردی خلقِ خدا کوٹ کوٹ کر بھری تھی اور آپ کے عزمِ راسخ اور بہت بلند کے آگے دشوار کام بھی ہل ہو جاتے تھے۔ خدا تعالیٰ کے کام میں آپ کو یومِ لائم و طعنِ طاعن کی ذرہ بھر پروا نہ تھی۔ یہ ٹھہان لی کہ اس کا علاج بجز اس کے کچھ نہیں کہ اُن کو قیادۂ عامہ کے منصب سے معزول کر کے محض قیادۂ جیوش کی صورت میں رکھا جائے۔ قیادۂ عامہ کی صورت میں جو فتح ہوئی تھی۔ یا اسلام کی ترقی و استحکام کا جو کام بھی ہوتا تھا وہ صرف انہیں کے نامزد ہوتا تھا۔ قیادتِ حبش کی حالت میں اگر اُن کے نامزد ہو گا بھی تو وہی کام جو اُن کے دستہ فوج سے خاص اُن کے ہاتھ کسی مخصوص صورت میں صادر ہو۔ آپ کو اس جانب سے اطمینان ملی تھا کہ مسلمانوں میں کے خاص تو کیا عوام افراد بھی ایسے نہیں کہ احکامِ خلافت کی تسلیم میں کچھ چون و چرا کو دخل دینگے۔ اُن کو حضرت خالد سے کیسی بھی محبت ہو۔ اُن کی عظمت دلوں میں کیسی ہی کچھ کیوں نہ ہو اسلام کی فتوحات ان کی مساعی جلیلہ کا ثمرہ کیوں نہ سمجھتے ہوں مگر حکم کی تسلیم میں اور وہ بھی برضا تسلیم میں کسی کو تردد نہ ہو گا۔ اس لیے مسندِ خلافت یتیم ہوئے ہی سب سے پہلے حضرت خالد کی معزولی کا حکم صادر فرمایا جو بلا انکار و تردد تسلیم کر لیا گیا۔ کسی کے دل میں مقتضائے عظمتِ خالد می یا عدمِ علمِ حکمتِ عزل کا کھٹکا ہو مگر کچھ چرچا نہ ہوا عام طور پر اس عزل کا سبب ہی امور سمجھے گئے جو باعثِ ناخوشی فاروقِ اعظم تھے مگر درحقیقت یہ بات نہ تھی اور اگر حقیقتاً یہ بات ہوتی تو جو شخص ایسے امور میں متہم ہو وہ قیادۂ جیوش کے قابل کیونکر ہو سکتا تھا حقیقتاً تو وہی خیال تھا کہ عام قلوب میں اُن کی عظمت خارج از اعتدال خدا تعالیٰ کی رحمت و فضل سے محرومی کا سبب بن جائے۔ مگر چونکہ عام قلوب میں اس خیال کی ابھی ابتداء ہی تھی اس لئے آپ نے اسی قدر کو کافی سمجھا کہ قیادۂ عامہ سے معزول کر کے قیادۂ جیوش پر قائم رکھا اور امور سابقہ کی بناء پر بھی جس قدر احتیاط مناسب تھی اُس کیلئے بھی استقدارِ انتظام کو کافی خیال فرمایا۔ اور چونکہ اس حکم میں دنوں پہلو ملحوظ نظر تھے اس لئے آپ نے عام فحاطبین کے خیال سے تو وجہ عزل اُسی ناخوشی کو بیان فرمایا۔ لیکن خواص کی تسلی و اطمینان اور حضرت خالد کو بہت دوسرے

ظن سے بچانے کیلئے اصلی حقیقی وجہ کو واضح کر کے بیان فرمایا۔

ہم اول بیان کر چکے ہیں کہ ایک چیز کے کئی سبب ہو سکتے ہیں۔ یہاں بھی ایک سبب ظاہری تھا اور ایک حقیقی۔ دونوں کو بجائے خود عزل میں دخل تھا۔ مگر حقیقی سبب امرِ آخر تھا۔ دیکھئے مثنیٰ ابن حاشیہ قائد عام عراق بھی معزول کئے گئے۔ مگر اتنا فرق ضرور تھا کہ عام قلوب میں اُن کا وہ اثر نہ تھا جو حضرت خالد کا تھا۔ نہ سلسلہ فتوحات اُن کے ہاتھوں نے اس قدر قائم ہوا تھا جس قدر اُن کے ہاتھ سے اسلئے آپ کو اُن کے عزل کیلئے کسی سبب ظاہری کے بیان کرنیکی ضرورت پیش نہ آئی تھی۔ ہاں انکو اتہام اور سوء ظن سے محفوظ رکھنے کیلئے یا اُن کی دل شکنی کو رفع کرنے کیلئے جو ممکن ہے کہ عزل سے پیدا ہوئی ہو اصلی اور حقیقی وجہ کو بیان فرمادیا۔

اس ہمارے بیان سے معزولی اول کی وجہ حضرت عمر کے بیانات کا تطابق بخوبی معلوم ہو گیا ہمیں ایسے کہ اس کے بعد کسی ذمی عقل و فہم کو نہ حضرت عمر کے اختلافِ بیان میں غلبان رہے گا۔ نہ اصلی اور ظاہری اسباب کے جمع کرنے میں دقت پیش آئے گی۔ نہ حضرت خالد کو کسی معاملہ میں قابلِ اعتراض سمجھنے کی جرأت ہو سکے گی۔ یہاں تک تو معزولی اول کا بیان تھا اب دوسری معزولی کے متعلق سنئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اصلاحِ خیالات و احتیاطِ ظاہری کیلئے ان کو قیادہ سے معزول کر دینا کافی خیال فرمایا۔ مگر حضرت خالد کی حسن تدبیر فطرۃ بلند ایسی واقع نہ ہوئی تھی کہ اس حالت میں بھی اُن کی برتری سے کوئی انکار کر سکتا انہوں نے ایک حبش کی افسری میں بھی اپنے آپ کو قائم عام ثابت کر دیا۔ امینِ لامتہ قائد عام تھے مگر حضرت خالد کی خدمات نے آپ کا اعتماد و اطمینان اس درجہ بڑھا دیا تھا کہ سب کام اُنہیں کی رائے سے سوتے تھے اور گویا حقیقتاً سپہ سالارِ عظیم حضرت خالد ہی تھے اسی حالت کو دیکھ کر حضرت عمر نے ارشاد فرمایا اتمر خالد نفسه الخ۔ یعنی ہم نے تو خالد کو معزول کیا تھا۔ مگر اُن کے کارناموں نے خود اُن کو امیر بنا دیا۔

جب یہ انتظام کافی نہ ہوا۔ بلکہ حضرت خالد کیساتھ جو حسن عقیدت مسلمانوں کو تھا یا جو اعتماد اُنکی حسن تدبیر فراست و دانائی پر تھا پہلے سے زیادہ بڑھ گیا۔ اور اس بے نفسی اور لوجہ اللہ جانفروشی نے اور بھی اُن کی عظمت بڑھادی کہ معزولی سے متاثر ہونے کی بجائے اور زیادہ چمٹ چالاک ہو گئے۔

جب مسلمانوں کے دلوں میں اُن کی عظمت و اقتدار کو اعتدال سے زیادہ بڑھتے دیکھا اور وہی فتنہ جس سے بچنے کیلئے اُن کے کو اول مرتبہ معزول فرمایا تھا۔ اب پہلے سے زیادہ ہییب صورت میں ظاہر ہونے لگا تو آپ کو اسکے انسداد کی فکر پہلے سے زیادہ ہوئی اور ضروری ہوا کہ اُن کو تمام خدمات سے معزول کر کے واپس بلا لیا جائے۔ اس وقت چونکہ مسلمانوں کے قلوب میں سابق سے زیادہ اُن کی محبت قائم ہو چکی تھی اور بلا وجہ عزل میں عام تشویش پھیل جانے کا خطرہ ہو سکتا تھا۔ ادھر جب مسلمانوں میں اُن کی عظمت و محبت تھی جس کے آثار کا ظہور یعنی عساکر کی جانب سے اُن کی تعظیم و تکریم کا ہونا لازمی امر تھا تو یہ بالکل ممکن تھا کہ حضرت خالد میں بھی کوئی مضمون اپنے نفس پر اعتماد کا یا اُن خدمات جلیلہ کو اپنی طرف منسوب سمجھنے کا پیدا ہو جائے۔ اس لئے ایک طرف دیگر مسلمانوں کو ورطہ ہلاکت سے بچانا ضروری تھا تو دوسری جانب حضرت خالد کو بھی کسی خطرہ سے محفوظ رکھنا نہ نظر تھا۔ معزولی اول کے بعد حضرت خالد سے اُس قسم کی تو کوئی بات پیش آئی نہ تھی جیسے بنی جذیمہ یا مالک بن نویرہ کے قتل کی پیش آچکی تھی۔ صرف وہ واقعے پیش آئے تھے ایک تو کسی شاعر کو انعام میں کثیر رقم کا دیدنیادوسرے حمام میں جا کر ایسے اُٹنے کا استعمال جس میں شراب ملی ہوئی تھی۔ ان دونوں واقعوں کو سابق واقعات قتل بنی جذیمہ و قتل مالک بن نویرہ وغیرہ سے کیا نسبت مسلمانوں کا قتل غلطی رائے سے ہو یا غلطی فہم سے سخت و عظیم الشان امر ہے اور یہ دونوں امر ایسے نہ تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اگر شاعر کو انعام دینا اسراف میں داخل سمجھا تو حضرت خالد کے خیال میں وہ اسراف نہ تھا۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب قصیدہ بابت سعاد کو ردِ اِبرارِ کرام میں عطاء فرمائی تھی۔ رہی مقدار تو یہ انعام دینے والے کی بہت وسعت و وسیع البیت کا ثمرہ ہے۔ کسی سائل کو ضرورت و حاجت سے زیادہ دینا جائز ہے۔ تو شاعر کو بھی جو بمنزلہ ایک سائل کے ہوتا ہے جائز ہے اور پھر اُس میں ایک دوسری وجہ تقاضا شرعی اُسکی بد زبانی سے اپنی عزت اُبرو کو بچانا بھی موجود ہو سکتی ہے۔ اس لئے رقم کثیر بطور انعام دینے میں اُن کے نزدیک کچھ ہرج نہ تھا۔

عباس بن مرداس نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں کچھ اشعار کہے تو ارشاد فرمایا۔

اس کی زبان کو قطع کر دو عرض کیا کس چیز سے قطع کریں ارشاد

ہوا کہ اس کو ایک علم یعنی دو چادریں دیدیں جس سے

اقطعوا عنی لسانہ قالوا

بماذا یا رسول اللہ فامرہ

مجله قطع لہا لسانہ

اس کی زبان بند ہو جائے

حضرت حسن ابن علی رضی اللہ عنہ نہایت سخی و کریم تھے کسی سائل کے سوال کو رد کرنا جانتے ہی نہ تھے اور عطار وجود اور اجراء امداد کا سلسلہ جو کسی کے ساتھ ہوتا تھا منقطع فرماتے تھے ایک مرتبہ آپ نے ایک شاعر کو انعام میں رقم کثیر عطا فرمادی کسی نے اعتراض کیا۔

انعطی شاعر العیسی الرحمن

دیکھا آپ شاعر کو اس قدر رقم دیتے ہیں جس کا شیوہ حق تعالیٰ

ولقول البھتان

کی نافرمانی اور مخلوق پر بہتان بندی ہے

آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا۔

ان خیر ما بذلت من مالک ما ذقت بعم
جن مواقع میں تو اپنا مال خرچ کرتے ہو ان سب میں بہتر آبرو کی حفاظت
عرضک دان من ابتغاء الخیر انتقاء الشر
کا موقع ہے بشرے محفوظ رہنا بھی طلب خیر میں اخل ہے

مروی ہے کہ ایک شاعر نے آپ کی مدح کی آپ نے انعام میں بھاری رقم عطا فرمادی۔ اس پر لوگوں نے ملامت کی تو فرمایا۔ اترانی خفت ان يقول لست ابن فاطمة الزهراء بنت رسول اللہ ولا ابن علی ابن ابیطالب ولكنی خفت ان يقول لست کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا علی رضی اللہ عنہ فی صدق و یحیل عنہ و یبقی مخلصا فی الکتاب محفوظا علی السنۃ الرواہ فقال الشاعر انت و اللہ یا ابن رسول اللہ اعرف بالمدح و الذم منی۔

دیکھا تمہارے خیال میں مجھ کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ وہ یہ کہتا کہ آپ فاطمہ الزہرا یا علی ابن ابی طالب کے صاحبزادے نہیں ہیں نہیں مجھ کو اس امر کا اندیشہ تھا کہ وہ یہ کہتا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے یا علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی مثل نہیں ایسا کہتا تو یقیناً وہ سچا ہوتا۔ بایں ہمہ یہ بات وایت ہو کر پھیل جاتی کتابوں میں مدون ہوتی۔ روایان اخبار کے السنۃ میں محفوظ ہو جاتی شاعر بھی اس گفتگو کو سننا تھا اس نے کہا تمہارے خدا کی آپ مدح و ذم کی حقیقت کو مجھ سے زیادہ جانتے ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ اگر شاعر کی حیثیت کو دیکھا جائے کہ دن رات معاصی میں منہمک افترا و بہتان میں مصروف ہے تو اس کو ایک پیسہ بھی دینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ اُن کی تقویت و اعانت۔ اعانت علی العصیۃ ہے لیکن جب اُن کو انعام دینے سے مقصود اتقا شرعی عزت و آبرو کی حفاظت ہے تو اتقا شرعیہ طلب خیر اور دخل اعمال حسنہ ہے تو اس کو دینا اور انعام میں بھاری رقم دینا دونوں نہ صرف جائز بلکہ مستحسن اور بعض اوقات درجہ ضرورت تک پہنچ جاتے ہیں پس

بعینہ اسی طرح حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے انعام کو خیال فرمائیے۔

فائدہ ۵۔ یہاں ایک قومی شبہ پیدا ہو سکتا ہے جس کا حامل یہ ہے کہ اگر شاعر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی نسبت لست کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والا کہلی رضی اللہ عنہ کہتا جو حقیقتاً بھی صحیح تھا کہ آپ کا درجہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر تھا اور نہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی۔ اور آپ بھی اُس کو صحیح جانتے تھے تو اس میں مذمت اور کسر شان کیا نکلتی تھی جس کے منقول اور مروی ہونے کا آپ کو اندیشہ تھا اور جس سے بچنے کیلئے آپ نے اُس قدر مال کو بلا ضرورت صرف کر دیا۔ جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ بیشک شاعر کا یہ کہنا صحیح ہوتا اور آپ بھی اُس کو صحیح جانتے تھے اور اس میں آپ کی کسر شان و توہین بھی نہ تھی۔ مگر ایسی وقت جب تک کہ ظاہری الفاظ کے مطابق مطلب سمجھا جاتا۔ یعنی آپ مرتبہ و درجہ یعنی فضائل و کمالات ذاتی و اكتساب و میراث میں اُن کے ہم پلہ نہیں ہیں۔ لیکن اہل عرف و عادات اُس سے دوسرا مطلب بھی سمجھ سکتے تھے وہ یہ کہ آپ اُس طریقہ پر نہیں ہیں اور اُن جیسے نہیں ہیں یعنی آپ اپنے سلف کے صحیح خلف اور جانشین نہیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہی اگرچہ الفاظ کو صراحتاً مدلول نہیں ہیں۔ مگر عرفاً مفہوم ہو سکتے ہیں اور شاعر کی مراد بھی یہی ہوتی تو یقیناً ہجو میں داخل ہوتا اور ان سے انتقام کی ضرورت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کی تقریر میں کسر شاعر بھی حیران رہ گیا۔ اور بے ساختہ بول اٹھا کہ ہجو اور طعنے کو آپ مجھ سے یعنی شعراء سے زیادہ سمجھتے ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہے کہ ایسے موقع میں اگر صراحتاً ہجو کی جگہ یا کہد یا جائے کہ آپ حضرت فاطمہ زہرا یا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے نہیں ہیں تو سننے والا اُس کو افترا و بہتان خیال کرے گا۔ البتہ ہجو ایسے پیرائے میں کہ ظاہر اُس کا غلط نہ ہو اور اشارتاً بھی مرتبہ کی طرف ہو جائے۔ ایسا امر ہے جس سے اُس عصر کے سننے والے بھی اشتباہ میں پڑ سکتے ہیں اور بعد کے آئیو لے جنہوں نے آپ کے حالات خود مشاہدہ نہیں کئے جب اس قسم کے خیالات سنیں گے تو اُن کو خیال ہو سکتا ہے کہ شاید آپ کے پیشلف کا اتنا ہجو چھوڑ کر اہل دنیا کی طرح دنیوی مشاغل کی طرف توجہ فرمائی ہو۔ یہی وہ باریک پہلو تھا جس کو آپ اپنے لئے کسر شان توہین اور مذمت سمجھتے تھے اور جس سے انتقام کو عین خیر خیال فرماتے تھے۔

اس درمیانی فائدہ کے بعد ہم اصل مطلب کی طرف عود کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت خالد

کا یہ فعل نہ حرام و مکروہ تھا اور نہ اسراف میں داخل۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اس معاملہ میں گرفت کی تو اس کا مطلب نہ تھا کہ اس فعل کو حقیقتاً اسراف خیال فرماتے تھے۔ بلکہ میرے خیال میں آپ کو انتظاماً ایسے امور کا سد باب کرنا منظور تھا۔ مثلاً یہ فعل حضرت خالد سے صادر ہوا آپ تو اصحاب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ایک ممتاز اور برگزیدہ فرد تھے ان کی نسبت یہ خیال نہ ہوتا تھا کہ اسراف جیسے کبیرہ گناہ کے مرتکب ہوں اور نہ یہ کہ سلاطین دنیا کی طرح مدح کرانے کیلئے انعام عطا فرمائیں بلکہ تھا تو یہ کہ ایک سائل تھا جس کو آپ نے اپنے حوصلے و ہمت کے موافق عطا فرمایا اور اس کی بد زبانی سے بچنا بھی پیش نظر تھا۔ مگر اسی قسم کے افعال جاہ طلب لوگوں کیلئے حجت ہو جاتے ہیں اور جہانتک ہم نے تواریخ و سیر کو دیکھا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سیاست عامہ کیساتھ افراد کے اخلاق و آداب کی اصلاح بھی فرماتے تھے اور کسی ایسے معاملہ میں بھی جو بظاہر مہتمم بالشان معلوم نہ ہوتا ہو مگر اس پر کسی وقت بھی دوسرے قسم کے ثمرات مرتب ہو جائیں ان کا اندیشہ ہوتا تھا۔ سختی و محاسبہ دار و گیر فرماتے تھے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص نے کوفہ میں گھر بنا کر دروازہ لگا لیا تو حضرت مسلمہؓ کو بھیج کر چلوایا۔ کیا دروازہ کا لگانا بھی ناجائز امور میں تھا مگر آپ کی غرض یہ تھی کہ امراء و ولات کا دروازہ مظلومین اہل حاجت کیلئے ہر وقت کھلا رہنا چاہیے اور اگر بندش اور دربانوں کی روک کی ابتداء صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاتھوں پڑ گئی تو دوسروں کو حجت قوی ہاتھ آجائے گی و علیٰ ہذا بہت سی نظائر ایسی ملیں گی کہ ایک مباح اور جائز امر کے انسداد میں بھی امور محرکہ کی طرح انتہام فرمایا۔ علیٰ ہذا ایشیے میں اگر شراب تھی اور مان لو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے میں ایسے ایشیے کا استعمال ناجائز تھا تب بھی یہ ایک مسلمہ اجتہادی تھا۔ حضرت خالد کے نزدیک اس کا استعمال جائز تھا کیونکہ شراب کی صورت و حقیقت تبدیل ہو چکی تھی یعنی بدل چکی تھی پس جو احکام صورت و حقیقت شراب پر متفرع ہوتے ہیں وہ اس پر نہ ہوں گے جیسا شراب کو سرکہ بنا لینے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ صابون میں گرنا پاک چربی ملی ہوئی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے کیونکہ چربی اگر صابون پاک ہو مگر وہ تحلیل ہو چکی ہے لہذا حکم بدل گیا اور ایسے اجتہادی مسائل میں کسی ایک مجتہد کو دوسرے پر الزام کا کوئی حق نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر نے اس جواب کو سن کر انکار نہیں فرمایا۔ غرض ان دونوں معاملوں کی جن پر آخر کی معزولی مرتب ہوئی یہ حقیقت تھی اور

ہم دعویٰ کیساتھ کہہ سکتے ہیں کہ معزول کرنے کی وجہ یہ امور نہ تھے بلکہ اُن کی وجہ سے حضرت عمرؓ کے قلب مبارک میں حضرت خالد کی جانب سے کوئی سوزن بھی پیدا نہیں ہوا تھا۔ اگر گرفت تھی تو انتظاماً سد باب کیلئے دیکھئے حضرت عمرؓ نے بجلت فرمایا واللہ انک علی کدریم وانک الی الحبیب اور امرارولایت کے نام عام گشتی جاری فرمائی۔

انفی لما عزل خالد عن سخطہ ولاخیانہ سخطہ اور خیانتہ نکرہ ہیں جو لقی کے تحت میں واقع ہوئے ہیں یعنی کسی ادنیٰ شائبہ ناخوشی و خیانت کی بناء پر معزول نہیں کیا حضرت عمرؓ کی اس شد و مد سے حلف اور برائت کے بعد بھی اگر کوئی شخص وجہ عزل انہیں امور کو سمجھے تو یہ اس کی خوش فہمی یا بے ہوشی ہوگی۔ حضرت عمرؓ بسیار استباز تو بجلت شدید انکار کیے اور یہ اب بھی یہی کہے تو نہایت جرأت و بیباکی کی بات ہے۔ مجھ کو تو اب اس ارشاد سے اپنی سابق معروض کی معزولی اول کی وجہ بھی وہ امور سابقہ نہ تھے ایک اور تائید مل گئی۔ وہ یہ کہ کسی بات پر ناخوش ہو کر یہ لازم نہیں آتا کہ وہ قابل عزل بھی سمجھی جائیں۔ ممکن ہے کہ یہ دونوں آخری امر حضرت عمرؓ کو ناپسند ہو اور آپ کی شان انتساب انتظام کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ہونے چاہیں مگر عزل میں انکو دخل نہیں تھا لیکن بانیہ کہ دونوں معاملے ایسے خفیت تھے کہ معزولی کی وقت اُن سے معاملہ کیا گیا جو ایک حقیقی مجرم بھی نہیں کیا جاتا۔ ایک قادیانیش کے سر پر عمامہ تار کر مشکین باندھی جائیں اور سر مچھ جبراً جیش سے جواب طلب کیا جائے۔ یہ اس قسم کی توہین ہے جو مستوجب حدود شرعی کیساتھ بھی نہیں کی جاتی، ماغزین مالک پر جہز ناجاری کی گئی مگر جس شخص نے انکی توہین کی تھی اسکو روک دیا گیا اور پھر اول مرتبہ تو باوجودیکہ وجہ ناخوشی قوی تھیں صرف قیادۂ عامہ سے معزول کرنے پر اکتفا کی گئی اور اس مرتبہ اُن کو عام افراد کی طرح جہاد میں حصہ لینے سے بھی باز رکھا گیا۔ بلکہ ایسی کا حکم دیدیا گیا۔

جب ہم اس معزولی کے اسباب و طریقہ عزل پر نظر غائر ڈالتے ہیں تو سوار اسکے کچھ نہیں معلوم ہوتا کہ معزولی ثانی میں ان امور کو مطلقاً دخل نہ تھا۔ اگر معزولی اول میں ناخوشی سابق کو ظاہر و خفیہ سمجھ لینا ممکن تھا تو اب اتنی وجہ بھی موجود نہ تھی۔ کیونکہ یہ معاملے ایسے نہ تھے اور پھر حضرت عمرؓ بجلت اس سے انکار فرماتے ہیں۔ بات تھی تو صرف یہی کہ قلوب میں ان کی عظمت حد اعتدال سے متجاوز ہوتی جاتی تھی تدابیر پر پھر وسوسہ بڑھتا جاتا تھا۔ خدا تعالیٰ پر کو نظر اٹھتی جاتی تھی۔ ادھر حضرت خالدؓ میں جاہ و علو و اعتماد

علی نفس پیدا ہو جانیکا خطرہ تھا کیونکہ آپ معصوم نہ تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک جانب تو عام خیالات
و عقائد کی اصلاح فرمائی کہ انکو عہدہ جلیلہ قیادۂ جیوش سے معزول فرمایا اور بتلادیا کہ اصل وجہ فتوحات اسلام
حمت و فضل خداوندی ہے وہی صانع و کار ساز ہے کسی کسی تدبیر و شجاعت۔ سیاست و فرزانگی کو ہمیں دخل
نہیں ہے۔ بعد معزولی اگر وہ دوسروں کی طرح عام غزاة میں رہتے تب بھی اس خیال عام کا استیصال ممکن نہ
تھا کیونکہ جس معرکہ میں وہ شریک ہوتے اگر کسی حیثیت سے ہوتے عام خیالات کا رجوع انہیں کی طرف ہوتا
اور نصرت و فتح کو انکے جو دائرے رائے و تدبیر کی طرف منسوب کیا جاتا۔ رائے ٹھیک دیتے تدا بیر حرب بتلانے
کیلئے قائد و افسر ہونا ہی کچھ ضرور نہیں ہے بعض اوقات ایک معمولی سپاہی سے وہ نمایاں خدمات صادر
ہو جاتی ہیں جنکی بدولت وہ سپاہی سے دفعۂ جبریل کو درجہ تک پہنچ جاتا ہے۔ پھر وہ شخص جو وقتاً فوقتاً
عام قیادۂ جیوش کے مدارج پر رہا ہو جسکی تدبیر و فرزانگی کے ثمرات بکرات و مہرات مشاہدہ ہو چکی ہیں
اُس سے نہ کوئی سپہ سالار مستغنی ہو سکتا ہے نہ عام افراد کے قلوب میں سے اُسکی عظمت اقتدار کم ہو سکتی
ہیں۔ اسلئے اسکا علاج تھا تو صرف یہی تھا کہ ان کو میدان ہی سے طلب کر لیا جائے۔ اور اس طرح مسلمانوں کو
عظیم خطرناک ہلکات۔ سوء اعتقاد ہی و اعتماد علی غیر اللہ سے بچایا جائے اور دوسری جانب خود
حضرت خالد کیساتھ وہ معاملہ کیا کہ اگر کوئی حفظ نفس پیدا ہو چکا ہو یا ہو جانیوالا ہو تو وہ بھی دل سے
نکل جائے اور بقبحا بشریت جن غوائل نفس کا اندیشہ ہو سکتا ہے اُس سے محفوظ ہو جائیں نفس کے غوائل اور
امراض ایسے سخت و صعب ہیں کہ اُن سے بچنا اور مبتلا ہو کر صقیاب ہونا افراد انسانی کی قدرت اور
طاقت سے خارج ہے۔ اُن سے وہی محفوظ رہتے ہیں جنکے قلوب کو خداوند عالم نے پاک صاف بنایا۔ یا
ان کا کام میں نزلیہ و نصیب فرمایا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

اعدی عند ذلک نفسہا التي بین جنکے | دتیر استیک بڑا دشمن تیرا نفس ہے جو تیرے پہلو میں ہے۔

حضرت یوسف صدیق اس رفعت شان اور عظمت مرتبہ پر فرماتے ہیں۔

وما ابوء لنفسی ان النفس الامارة | میں اپنی نفس کی بری نہیں کرتا نفس بڑا مکرم کر نیوالا ہے برائی کے لئے

بالسوء الامار حمیرا جی | سوائے ان لوگوں کے جن پر خدا تعالیٰ رحم فرمائے

غرض حضرت عمر کی شان فاروقی نے اس کو گوارا نہ کیا کہ امت مرحومہ کسی مرض عام اعتماد علی
غیر اللہ و ترک تکل میں مبتلا ہو کر تدبیر ہی کو بایہ اعتماد بنائے۔ یا حضرت خالد میں بھی کسی قسم کا حفظ

نفسِ حبِ جاہ و امارت پیدا ہو جائے اُسکے معالجہ کیلئے اس سے بہتر کوئی تدبیر نہ تھی جہاں حضرت خالدؓ کو
برسرِ مجمعِ مجرمانہ پیشیت سے جواب طلب کر نہیں شوکتِ نفس کو توڑنا تھا ایسے ہی اُنکے عزل کو ظاہری اسباب
کی طرف منسوب کر کے ایک طرف عام مسلمانوں کی روک تھام تھی جنکے لوں میں حضرت خالدؓ کی عظمت
اس درجہ تھی کہ کہیں اُسکے مقابلہ پر احکامِ فاروقی میں کلام نہ ہونے لگتا۔ ادھر حضرت خالدؓ کو جن خطرات
مفسدوں پر چانا تھا اُسکے اندر بھی اسکو زیادہ دخل نہ تھا۔ خلاصہ ہمارے تمام بیان کا یہ ہے کہ صورتِ ظاہری
میں عزلِ اول کیلئے واقعات سابق کو اور عزلِ ثانی میں واقعات بعد کو سبب بنا لیا۔ اور پھر ان دونوں میں
فرق تھا عزلِ اول میں حضرت عمرؓ کی ناخوشی واقعات سابقہ کی وجہ سے ایک ظاہر امر تھا اور اسلئے اُنکی
مداخلت بھی اُس عزل میں زیادہ معلوم ہوتی ہو۔ مگر عزلِ ثانی میں اسقدر مداخلت بھی نہ تھی لیکن حقیقتاً
عزل کی یہ وجہ نہ تھی بلکہ اُمت کو فتنہ و فسادِ عقائد کے ابتلا سے اور حضرت خالدؓ کو حبِ جاہ و شوکتِ
نفس کے ہلکے مرض سے محفوظ رکھنا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اول عزل کے بعد بھی آپؐ کے حقیقۃ الامر کو بیان
فرماتے ہوئے صاف ظاہر کر دیا کہ خالدؓ اور زنی کو کسی ریبہ یا تہمت کی وجہ سے معزول نہیں کیا گیا۔ بلکہ
خوفِ فتنہ اس کا باعث ہوا۔ اور عزلِ ثانی میں بھی جب حضرت خالدؓ نے ایسی بے عنوانی کا جو ان
کے ساتھ برتنی گئی شکوہ کیا تو صلت کیساتھ اس حسنِ ظن اور محبت کا اظہار فرمایا جو آپؐ کو ان کیساتھ
تھے۔ ادھر بذریعہ گشتی عام امراء و عساکر و ولایۃ امصار کو اطلاع دی کوئی شخص حضرت خالدؓ کو کسی
اشتباہ یا ریبہ کی طرف منسوب نہ سمجھے۔

یہ حقیقۃ الامر عزلِ خالدؓ کی۔ ہر شخص کو چاہئے کہ اس بیان کے اہم مقاصد کو محفوظ رکھے اور اس
کے دل میں نہ حضرت خالدؓ کی جانب سے سو ظن کا خطرہ ہو۔ نہ حضرت عمرؓ کی جانب اس امر کا کہ ایک
نامور فاتح کی خدمات سے مسلمانوں کو کیوں محروم فرما دیا۔

فوائد

واقعہ عزلِ خالدؓ و چند اہم فوائد سے مکمل ہوئے ہیں جن کا بیان کر دینا بھی مزید افادہ کا ذریعہ ہوگا۔
فائدہ اول۔ تقدیر و تدبیر کا جمع کرنا عام افہام و عقول میں دشوار ہوتا ہے۔ تو کل کو بیکاری سکھانے
ہاتھ پر ہاتھ دھر کر بیٹھنے اور دوسروں پر اپنا بار ڈال کر خود اپنا جوج معطل بننے کا مرادف سمجھا جاتا ہے
فلسفہ اور سائنس کے دلدادہ اُسکی حقیقت سمجھنے سے قاصر ہیں۔ تجربات و مشاہدات سے عجائب

و غرائب صنائع و ایجادات سے عالم کو متحیر کر دیتے ہیں۔ مگر اُن کا دائرہ علم صرف مشاہدات و محسوسات تک محدود ہے اور سچ پوچھے تو اُن کی حقیقت سے بھی آشنا نہیں ہیں۔ اُس میں سی بھی صرف اتنی بات اخذ کرتے ہیں جس کا تعلق آثار و ثمرات سے ہو وہ حقائق اشیاء کی کنہ تک نہیں پہنچتے اور نہ پہنچ سکتے ہیں کیونکہ انہوں نے انہیں مادیات و تاثیرات کو اصل الاصول سمجھ کر اُن پر اس درجہ اعتماد کر لیا ہے کہ اُس سے ایک قدم بھی اُگے بڑھانے کا ارادہ نہیں کرتے اور کیونکر کر سکتے ہیں جب حقیقت شناس بصیرت سے اُن کو حصہ ہی نہیں ملا اس حقیقت کو اسلام نے روشن کر دیا اور بتلادیا کہ تقدیر و تدبیر دونوں بخوبی جمع ہو سکتی ہیں اسلام نے ایک طرف ایمان بالقدر کو اگر ایمان کا جز لازم قرار دیا ہے تو دوسری جانب تدابیر و اسباب کا متبع ہونے کی بھی اجازت دی ہے۔ بلکہ بعض مواقع میں ضروری بتلایا ہے۔

تقدیر و تدبیر کا انکشاف عقل و استدلال سے بھی بخوبی ہو سکتا ہے۔ اگر اسی عقل کنہ رس کو جو خداوند عالم نے ہر انسان کے اندر ودیعت کر رکھی ہے محض محسوسات و مشاہدات ہی کے بھول بھلیاں میں برباد کر کے اسکی ترقی کو محصور و محدود نہ کر دیا جائے۔ بلکہ اُسکی بلند پرواز فطرت کو لمبیات میں صرف کیا جائے اور سب سے پہلے اس مرحلے کو طے کر لیا جائے کہ عالم کے گونا گوں نقش و نگار قسم قسم کے تغیرات و انقلابات کسی زبردست و مضبوط ہاتھ میں ہیں جو تمام اشیاء کا خالق۔ اسباب و مسببات کا ترتیب دینے والا ہے جس کے اشارہ اور حکم کے بغیر ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا۔ اسباب و اسباب کے اشارہ کے مطیع و متقاد ہیں۔ اُس کا ارادہ اور اُس کی مشیت اسباب کے پابند نہیں ہیں۔ یہ مسئلہ اگرچہ دنیا کو متاز ام اور اصل مذاہب میں تسلیم شدہ ہے تمام عالم باشتیاد ہر مین اسکے قائل ہیں مگر باوجود اسکو تسلیم کر لینے کے اسباب کے دلدادہ افراد کو اس جانب سے ذہول ہو جاتا ہے۔ ہاں کبھی کسی نہایت متشدد ذہنی و لمحہ کی پشت پر کوئی سخت تازیانہ عبرت لگا دیا جائے تو عیلم اذعان پھر تازہ و مستحکم ہو جاتا ہے۔

اور جب یہ مرحلہ طے ہو چکا تو اسکے بعد تمام اسلامی معتقدات تقدیر و توکل وغیرہ ہم مسائل کا تسلیم کرنا ضروری و لازمی ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ارباب عقول اپنے ہند و راستدلال و قیاسات سے ہر لمحہ دہریے کو منوانے میں کامیاب ہو جاتے ہیں اور اپنی قومی و روشن دلائل کیلئے کسی کی بھی چلنے نہیں دیتے۔ مگر درحقیقت انکا اصل علم انہیں کو ہوتا ہے جن کو حقائق منکشف ہو جاتے اور

وہ برائے العین خالق و مخلوق کے ربط اسباب و سببات کے تعلق کو شاہدہ کر لیتے ہیں۔ ان کا مرتبہ
 حجتہ و استدلال سے بہت کچھ اوپر پہنچ جاتا ہے اور انکو استدلال و حجت کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔
 وہ اپنے اندر ایسا پاک روشن دل لئے ہوئے ہوتے ہیں جنہیں حقائق ممکنات کا انکشاف تام ہوتا ہے
 اور وہ اپنی معرفت و بصیرت کا قوی اثر ڈال کر دوسروں کو بھی بلا وساطت دلیل و برہان بخاکسریں
 جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فیض صحبت کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر حقائق اشیاء اور
 غامض علوم کا انکشاف اس طرح کر دیتا تھا کہ ان کو کسی دقیق سے دقیق مسئلہ میں کسی قسم کا خفا باقی نہیں
 رہا تھا۔ ہر غامض و ادق مسئلہ کو بصیرت و ایمانی سے ادراک کرتے تھے انکو ہر شکل اور متعسر الفہم مسائل
 میں بروقت جواب مل جاتا تھا یہی وجہ تھی کہ تمام صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اصول دین میں متفق تھے۔
 کبھی ان میں اختلاف نہیں ہوا اور جب کبھی کوئی مسئلہ چند اصحاب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مختلف مجالس و مقامات میں دریافت کیا گیا تو جواب کے الفاظ تک بھی ایک ہی ہوتے تھے۔
 دیکھئے تقدیر کا مسئلہ جس کے فہم سے اکثر اہل دانش و فہم عاجز ہیں چند صحابہ رضی اللہ عنہم علیحدہ علیحدہ مجالس میں دریافت
 کیا گیا تو جواب کے الفاظ تک متفق تھے ابو بن سلیم کہتے ہیں میں نے حضرت ابی کعب کی خدمت میں عرض کر
 عرض کیا کہ تقدیر کے مسئلہ میں مجھے کچھ خلجان ہے آپ کچھ ارشاد فرمائیں تو شاید یہ خلجان رفع ہو جائے۔ فرمایا۔
 لو ان الله عز وجل عذاب اهل السموات و اهل
 ارضه عذابهم هو غير ظالم لهم لو
 رحمهم كانت رحمته خيرا لهم من اعمالهم
 ولو الفقت مثل اُحد ذهبنا في سبيل الله
 ما قبلنا منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم ان
 ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم
 يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا
 لدخلت النار۔

د اگر خداوند عالم تمام زمین و آسمان والوں کو عذاب دے
 تو وہ ظالم نہ ہوگا۔ اور اگر رحم فرمائے تو اس کی رحمت انکے
 اعمال سے زیادہ مفید اور بہتر ہوگی۔ اور اگر تو احد پہاڑ کی برابر
 فی سبیل اللہ سونا خرچ کر دے تو جب تک تقدیر پر ایمان
 نہ لائے اور یہ نہ جان لے کہ جو کچھ تکلیف تجھ کو پہنچنے والی
 ہے کسی تدبیر سے مل نہیں سکتی اور جو نہیں پہنچنے والی وہ
 پہنچ نہیں سکتی۔ اگر تو اس عقیدہ کے سوا کسی اور عقیدہ
 پر مر گیا تو جہنم میں داخل ہوگا۔

ابن ابی کہتے ہیں کہ اسکے بعد میں حضرت عبداللہ ابن مسعود کی خدمت میں گیا۔ انہوں نے
 بھی یہی فرمایا۔ پھر حضرت حذیفہ کی خدمت میں گیا۔ انہوں نے بھی یہی فرمایا۔ پھر حضرت زید ابن ثابت

کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے بھی اسی مضمون کی میرے سامنے روایت کی۔

اور یہی وجہ تھی کہ اگر کسی معاملہ میں صحابہ کے اندر اختلاف بھی ہوا تو چند کلموں میں بات صاف ہو جاتی تھی۔ طویل طویل استدلال کی ضرورت نہ پڑتی تھی۔

اور جب مسئلہ تقدیر کو مان لیا گیا اور اُس کو اُس کی حقیقت کی موافق سمجھ لیا گیا تو خدا تعالیٰ پر بھروسہ اور توکل کرنا ہر مسلمان کو فیہ لازم ہوگا۔ درجہ اعتقاد میں تو یہ فرض ہوگا کہ ہر ایک فعل کفای حقیقی اس کو سمجھے۔ اگر ایسا نہ سمجھے اور سوا خداوند عالم کے کسی اور کو بھی فعل و خالق سمجھے۔ یا کسی غیر کا خواہ اپنا نفس ہی ہو اس میں دخل جانے تو اُس کو مشرک کہنے میں کیا تامل ہو سکتا ہے۔ قدر یہ کہ جو عباد کو خالق افعال سمجھتے ہیں اسی وجہ سے مجھ سے ہذا الامۃ فرمایا ہے۔ اور اگر درجہ اعتقاد سے ترقی کر کے یہ عقیدہ اُس کا حال بن گیا۔ اور اسکی نظر غیر اللہ سے اٹھ گئی تو یہ اصلی مقام سمجھا جاتا ہے جو سوا صدیقین اہل معارف دوسروں کو حاصل نہیں ہوتا۔ صحابہ کے تمام افراد باوجود تفاضل مراتب اس حال کیساتھ متصف تھے۔ انکو کشف و عیانائے مراتب و حالات حاصل تھے۔ انکے اندر وہ سکون و طمانیت موجود تھی جو ساہل سال کی ریاضت و تزکیہ و تصفیہ باطنی سے حاصل نہیں ہوتی یہی وجہ تھی کہ صحابہ کا ہر ایک فرد قرون مابعد کے تمام افراد سے افضل مانا گیا ہے۔

صحابہ رضوان اللہ علیہم اکثر افراد حالات کے اعتبار سے اسباب تدابیر کو مضبوط ہاتھوں سے تھامے ہوئے نظر آتے تھے وہ کسب اسباب میں مشغول ہتے تھے۔ جنگ و صلح کے وقت وہ اسی تدابیر کرتے تھے جن سے منہمک فی الاسباب و ذرا دروسنا طین بھی عاجز تھے۔ انکی تدابیر کو دیکھ کر دنیا متحیر رہ جاتی تھی۔ ظاہر میں نظر نہ سمجھتی تھیں کہ اُن کو محض اپنی تدابیر پر اعتماد ہی۔ مگر حقیقت ایسا نہ تھا وہ سب کچھ کرتے تھے مگر اُن کا علاقہ اپنے خالق و مالک کیساتھ اس قدر قوی تھا۔ انکی نظر غیر اللہ سے یہی اٹھی ہوئی تھی کہ قوی سے قوی کار آمد و مفید تدبیر کو بھی منتج نہ سمجھتے تھے اور سوا خداوند عالم کسی کو فاعل و صانع مختار نہ مانتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مختلف شیون حالات پر اگر آپ ذرا سلامت صدر کیساتھ نظر ڈالیں تو آپ کو اس بات کو سمجھنے میں کچھ جی توقف نہ ہوگا کہ تدابیر کا استعمال توکل کے منافی نہیں توکل و تدبیر نہایت سہولت سے جمع ہو جاتے ہیں دیکھئے ایک جانب تو آپ انی لا جہنم الجیش و

انا فی الصلوٰۃ میں نماز میں شکر کی آراستگی و روانگی کا سامان کرتا ہوں۔

فرماتے ہیں دوسری جانب عام خیالات و اعتقادات کی اصلاح کیلئے حضرت خالد حبیبی نامور جلیل القدر مدبر و شجاع کی خدمات سے استغنا فرماتے۔ اور دکھاتے ہیں کہ تم تدبیر کر نیکی وقت بھی اُس پر اعتماد نہ کرو کار ساز حقیقی کوئی اور ہے۔ نہ خالد ہیں۔ نہ عمر۔ یہ ہوا اسلامی صحیح ہے تو بت تعلیم اور یہ ہوا وہ خطرناک گھاٹی مسئلہ جبر و قدر کی جسکے طو کرنے میں ہزار ہا مدعیان عقل و دانش تباہ و برباد ہو گئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک جملہ۔

لیعلموا ان الصالح مھول للشر | تاکہ جان لیں کہ کار ساز صرف اللہ ہے۔

فرما کر تمام اشکالات کو رفع فرما دیا اور تمام صحابہ نے بلا نیکر و تردد اُس کو تسلیم فرمایا۔ کیونکہ سب کے قلوب صافیہ میں یہ حقیقت منکشف تھی قرن صحابہ میں اس سلسلہ کے اندر اختلاف ہی نہیں ہوا۔

اسلام کے بے شمار فرقوں میں سے اہل سنت و الجماعت کثر ہم اللہ تعالیٰ نے اس راز کو سمجھا۔

لا جبر ولا قدر و لکن امر بینین (نہ جبر محض ہے کہ انسان مجبور ہو۔ اُسکے اختیارات کو افعال میں

کچھ دخل نہ ہو۔ اور نہ قدر ہے کہ وہ خود اپنے افعال کا خالق اور ان پر قادر ہو۔ بلکہ جبر و قدر کے درمیانی بات ہے یعنی بعض

وجوہ سے وہ قادر مختار ہے اور بعض وجوہ سے مجبور)

کو جبر و ایمان قرار دیا۔ اس اعتقاد حق کے سوا جس فرقہ نے کوئی دوسری راہ اختیار کی وہ خود

بھی تباہ ہوا۔ دوسروں کو بھی تباہ و برباد کیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہر مسلمان کو صراطِ مستقیم پر رہنے

کی توفیق عطا فرمائے۔ علم عقلی کچھ بکٹی۔ اپنے خیالات کی پابندی۔ احکام شریعت کو اپنی ناقص عقلوں

کے معیار پر اتارنا۔ تباہ و برباد کر دیتی۔ قعر جہنم کا ایندھن بنا دیتی ہیں۔

عصمنا اللہ تعالیٰ و جمیع المسلمین منہ والہ اللہ یہدی منیشاء الی صراط مستقیم :-

جو لوگ اسلام اور مسلمانوں کی ترقی کے خواہش مند ہیں اُن کو سمجھ لینا چاہئے کہ وہ سوار اُن اصول

کے کسی اور طریقہ پر ترقی نہیں کر سکتے۔

فاروقی خلافت میں اسلام کی جو شان و شوکت تھی مسلمانوں کی عزت و عظمت کا سکہ جسقدر

دنیا میں بیٹھا ہوا تھا وہ بعد کے کسی قرن میں حاصل نہیں ہوا۔ ممالک اسلامیہ ضرور وسیع ہوئے مگر

اسلام کی حقیقی ترقی کا زمانہ یہ تھا۔ اور یہ اُن صحیح اصول و عقائد کا ثمرہ تھا۔ اب بھی جس قدر ترقی ہوگی

انہیں اصول کی پابندی سے ہوگی۔

خاتمہ ثانیہ سلطنت و نبوت دو جدا جدا منصب ہیں سلطنت تو عالم کے نظام ظاہری کو قائم رکھنے عدل و انصاف۔ امن و اطمینان پھیلانے افراد رعایا میں توازن مساوات برقرار رکھنے۔ اجر و حدود و قصاص۔ حفظ حدود مالک و سرانجامی محرکہ ہائے قتال وغیرہ کے لئے ہوتی ہے۔

اور نبوت تعلیم شرع و احکام الہی استیصال شرک و فساد اعتقاد و اعمال و اصلاح معا و تزکیہ نفوس تطہیر اخلاق و نحو آثار نفسانی کے لئے۔

یہ دونوں امر اگرچہ متعلق ہیں کیونکہ فرائض نبوت بھی پوری طرح ادا ہو سکتے ہیں کہ شوکت و رعب قوت و تہیہ احکام الہی اس کے ساتھ ہو علیٰ ہذا فرائض سلطنت اسی وقت بوجہ اتم ظہور پذیر ہو سکتے ہیں۔ کہ سلطان وقت کسی شریعت منزل من اللہ کا پابند ہو بوجہ اتم کی قید ہم نے اس لئے لگائی ہے کہ بہت سے سلاطین ایسے بھی گزرے ہیں اور اب بھی ہیں جو باوجود کسی شریعت منزل من اللہ کے تابع نہ ہونیکے انتظام عالم کو قائم رکھنے میں کامیاب ہوتے ہیں اور انکو سلطان عادل اور نظم کا لقب بھی دیا گیا ہے۔ مگر چونکہ یہ خود ساختہ قانون کے پابند ہوتے ہیں اسلئے حقیقی قوانین کی طرف ان کو ہدایت نہیں ہوتی اور چونکہ ان کا علم بالکل محدود ہوتا ہے وہ رعایا کے حقیقی نفع و نقصان کو نہیں سمجھ سکتے اسلئے اس کے ثمرات بھی اگرچہ ایک حد تک بھلے معلوم ہوں مگر نظر غور سے دیکھا جائے تو بہت سی مضرتیں اپنے اندر لٹھ ہوتے ہیں۔ اور اسلئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ دراصل سلطان عادل وہی ملوک ہیں جو کسی خدائی قانون کی ماتحتی میں نظام عالم کو قائم کرتے ہیں اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ سلطنت و نبوت دونوں متعلق ہیں۔ لیکن یہ کچھ ضرور نہیں کہ دونوں منصب ایک ذات کا اندر جمع کر دیئے جائیں انتظام ظاہری اور اصلاح معاد کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ منصب نبوت کے سرفراز کیا جائے اور زمام سلطنت کسی ایسے شخص کے ہاتھ میں دیدی جائے جو نبی کے احکام کا تابع ہو کر اپنے فرائض ادا کرے۔

ہم اہم ماضیہ کے حالات پر نظر ڈالتے ہیں تو ہم کو صاف معلوم ہوتا ہے کہ کہیں تو ایک ذات کو دونوں منصب عطا کر دیئے گئے ہیں اور کبھی ان کو بالکل جدا رکھا گیا ہے۔

نبی اسرائیل میں ایک خاندان کے اندر نبوت ہوتی تھی اور ایک میں سلطنت حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیوی کی اولاد اساطک نام سے موسوم تھی ان میں سے یہود ابن یعقوب کی اولاد میں

ملک و سلطنت منتقل چلے آتے تھے اور لادی بن یعقوب کی نسل میں نبوت کا سلسلہ جاری تھا اور اسی طرح پر بنی اسرائیل میں ایک مانہ تک مالک حکم کوئی ہوتا تھا اور مہیط وحی و تنزیل کوئی دوسرا۔ طاوت کی سلطنت مملکت کا حال کلام اللہ میں مذکور ہے۔ باوجودیکہ بنی اسرائیل میں نبی موجود تھے مگر انتخاب سلطان کی ضرورت پیش آئی اور یہ انتخاب طاوت کے نام نکلا۔ دیکھئے ارشاد خداوندی۔

وَقَالَ لَهُمْ تَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلَكًا قَالُوا لَوْ نَافِي يَكُون لَه الْمَلِكُ حَلِينَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمَلِكِ مِنْهُمْ وَلَمْ يُولَدْ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ بِنَهَرٍ عَلَيْهِمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكَهُ مَن يَشَاءُ

دُن کے نبی نے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے طاوت کو بادشاہ بنا کر بھیجا ہے۔ انہوں نے کہا کہ اُس کو ہم پر بادشاہ کا حق کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ ہم اُن سے زیادہ بادشاہت کے مستحق ہیں اور اُن کی تو مال میں بھی وسعت نہیں ہے۔ نبی نے کہا کہ اللہ نے اُن کو تم پر برگزیدہ کیا ہے اور اُن کے علم اور جسم میں وسعت دی ہے اور اللہ اپنا ملک جس کو چاہے دیتا ہے۔

بنی اسرائیل کو اس میں تو کچھ غلجیاب نہ ہوا کہ مملکت کو سلطنت سے جدا کر کے ایک مستقل بادشاہ کیوں بنایا گیا۔ کیونکہ وہ اُسکے خوگر تھے۔ اُنکو دونوں منصبوں کے فرائض کی تقسیم معلوم تھی وہ جانتے تھے کہ دونوں کی اطاعت کس طرح جمع کی جاسکتی ہے۔ ایک کی فرمانبرداری دوسرے کے ساتھ ارتباط و انقیاد سے مانع نہیں ہے اُن کو یہ بھی معلوم تھا کہ حقیقی سرداری نبی کی ہوتی ہے۔ بادشاہ بھی اُنکے احکام کا تابع اور اُن کے اشارہ و حکم کا منتظر رہتا ہے۔ وہ خوب سمجھتے تھے کہ بادشاہ کا درجہ باوجود اُن وسیع اختیارات اور حکومت عام کے زیادہ سے زیادہ وزیر تفویض یا والی تفویض کا ہوتا تھا

۱۵ امام و خلیفہ کو تمام ولایات پر اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ تمام ممالک صوبے اس کے زیر نگیں اور ہر ایک صوبہ و شعبہ ملک بلا استثناء اُسکے ہاتھ میں ہوتا ہے۔ لیکن شخص واحد نہا کبھی کسی وسیع سلطنت یا ملک کا انتظام نہیں کر سکتا۔ اسکو ضرورت ہوتی ہے کہ اپنے اختیارات کو نائبوں اور قائم مقاموں کے ذریعے سے نافذ کرے اسی لئے امام کی واسطے نائبین کا ہونا لازم ہے۔ نائب دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وزیر اور دوسرے والی ممالک۔ وزراء کا اہل فرض تو یہ ہے کہ خلیفہ یا سلطان کا مشیر رہے۔ اُسکے بار کو اٹھائے اور دیان ممالک ولایات خاصہ کا انتظام کرتے ہیں مراد ولایت کو انکی ولایت میں کبھی اختیارات عام نہیں جاتے ہیں۔ اور کبھی اختیارات خاص۔ اختیارات عام کی صورت میں اسکو امیر یا والی تفویض کے نام سے موسوم کیا جاسکتا ہے جس کا حامل یہ ہوتا ہے کہ امام نے ایک ولایت میں اپنے کل اختیار اس کے سپرد کر دیئے ہیں۔ ہر ایک معاملہ کو اپنی رائے سے تجویز کر سکتا۔ اور نافذ کر سکتا ہے ایسے دیان ممالک کی مثال درکار ہے۔ تو سلاطین سلجوقیہ و یلمیہ ملایہ سامانیہ وغیرہ (بقیہ بر صفحہ ۳۷۴)

ان وجوہ سے ان کو اس متعارف امر کی تسلیم میں تو تامل نہ ہوا۔ ہاں تامل و خلیجان یا انکار و نزاع ہوا تو اس میں کہ طاوت کو اس منصب جلیل کیلئے کیوں منتخب کیا گیا۔ یہ بات اُن کو انوکھی معلوم ہوئی کہ برخلاف معمول سابق خاندان یہود اسے منتقل ہو کر ملک کسی اور خاندان میں چلا جائے۔ طاوت اپنی ذات سے مفلس و تنگ دست تھے اپنے پیشہ کے اعتبار سے بھی ذی وجاہت ہونیکے بجائے کم رتبہ سمجھے جاتے تھے کیونکہ وہ باغ (چمڑہ رنگنے والے) یا سقا (پانی بھرنے والے) تھے اور یہ دونوں پیشے مخلوق کی نگاہ میں حقیر و تمیز لگتے تھے۔ ادھر خاندان سلطنت میں سے تھے کیونکہ وہ بنیامین بن یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں تھے اور بنی اسرائیل کی عادیہ مستمرہ یہ تھی کہ اپنے انبیاء علیہم السلام کی بات بھی بلا کسی قسم کی نکتہ چینی کے نہ مانتے تھے۔ اسلئے منازعت کیلئے تیار ہو گئے اور کہنے لگے طاوت کو کیوں بادشاہ بنایا گیا۔ اس کو ہم پر کیوں فوقیت دی گئی۔ وہ کونسی بات اُس میں موجود ہے کہ ہم باوجود قہر قسم کی قابلیت۔ وجاہت لیاقت کے نظر انداز کر دیے گئے اُنکے ان اعتراضات و خدشات کا جواب خداوند عالم نے آیات مذکورہ میں دیدیا جس کا حاصل یہ ہے کہ تمہاری نظر اس ظاہری

(بقیہ صفحہ گذشتہ) کو جو نسبت خلافت عباسیہ کے ساتھ تھی اسکو پیش نظر کر لیجئے۔ اور خاص اختیارات کی حالت میں جبکہ اسکو تجویز حکم کا اختیار نہیں دیا گیا بلکہ صرف تنفیذ کا اختیار دیا ہو وہ کسی امر کو اپنی جگہ سے تجویز و فعل نہیں کر سکتا۔ ہاں خلیفہ امام کے احکام کو جاری و نافذ کر سکتا ہے تو ایسے امیر یا ولیوں کو امیر یا ولی تنفیذ کہہ سکتے ہیں۔ اسطرح وزراء کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وزیر تفویض دوسرا ولی تنفیذ۔ وزیر تفویض کے اختیارات بالکل وہی ہوتے ہیں جو امام کے اسکو کسی امر میں امام سے استفسار یا استعراج کی حاجت نہیں ہوتی۔ وہ بھی مثل امام کے دوسرے متقل امام ہوتا ہے اور اسی لئے اُسکے اندر اکثر ایسے شرائط کا وجود ضروری ہے جو امام کیلئے لازمی ہیں۔ فرق ہوتا ہے تو اتنا کہ وزیر تفویض کا عمل و منصب امام کے ہاتھ میں ہوتا ہے وہ جب چاہے اُسکے اختیارات کو سلب کر سکتا ہے۔ گویا امام اصل ہے اور یہ اُس کا ظل۔ اور وزیر تنفیذ خود کو کوئی حکم نہیں دے سکتا اور نہ تجویز کر سکتا ہے۔ وہ ہر ایک معاملہ میں امام کے حکم و رائے کا محتاج ہے۔ اُس کا منصب صرف اس قدر ہے کہ امام کے یہاں سے صادر شدہ احکام کو نافذ کرے۔ ملوک بنی اسرائیل جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مل کر کام کرتے تھے اُن کی شان یہ معلوم ہوتی ہے کہ شرائط میں تلج احکام انبیاء علیہم السلام ہوتے تھے اور کوئی معاملہ خلاف منشاء شریعت طے نہ کر سکتے تھے بشرطیت کا منشاء معلوم ہونے کا ذریعہ انبیاء علیہم السلام ہوتے تھے ہر موقع و مقام کے مناسب انبیاء علیہم السلام احکام شریعت ظاہر فرماتے تھے اور ملوک اُنکا اتباع کرتے تھے۔ اس اعتبار سے اگر اُن کو وزیر تنفیذ کہہ دیا جائے تو کچھ مستبعد نہیں ہوتا۔ لیکن جب یہ دیکھا جائے کہ دو شعبوں ہدایت خلق و نظام عالم میں ہر ایک شعبہ کے اختیارات مستقل اُن کی سپرد کر دیئے گئے ہیں تو اس اعتبار سے اُن کو وزیر یا ولی تفویض کہنا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ امامت و سیاست کے بارے میں بذیل سلسلہ تعلیمات اسلام ہم ارادہ رکھتے ہیں، اگر توفیق آئی ہے مدد فرمائی تو مستقل لکھیں گے اُس میں انشاء اللہ تعالیٰ اس بحث کو مفصل و مدلل درج کریں گے۔ یہاں بقدر ضرورت اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے ۱۲ منہ

شان و نمود مال و دولت پر ہر تم ان باتوں کو نہیں سمجھتے جنکی وجہ سے حقیقتاً قابلیت سلطنت کی ہوتی ہے۔ طاوت میں وہ قابلیتیں موجود ہیں جو تم میں نہیں ہیں علم ان کا تم سے زیادہ ہے۔ قوت جسمانی و سلامتی جو اس میں وہ تم سے زیادہ ہیں اور انہیں پر ادراغ و انفس سلطنت کا مدعا ہے۔

پھر اس کے علاوہ یہ ہے کہ مملکت و سلطنت موہبت الہی ہے اُس کو اختیار ہے اپنا ملک جس کو چاہے عطا فرمائے۔ قابلیت پیدا کرنا بھی اُسی کے اختیار میں ہے اور عطائے ملک بھی اللہ یؤتی مملکتاً من یشاء۔

ملک و سلطنت کے یہ دونوں سلسلے اسی طرح جدا جدا چلے آئے۔ لیکن حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کی ذات میں ان دونوں کو جمع کر دیا گیا۔ کلام اللہ میں ارشاد ہے۔

کَلَّا اٰتٰیْنَاهُ حُكْمًا وَّعِلْمًا | (ہم نے ہر ایک کو علم و حکم عطا کیا)

اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو حضرت داؤد علیہ السلام سے بھی زیادہ وسیع حکومت دی گئی۔ اُن کی حکومت انسانوں سے متجاوز ہو کر جنات طیور و وحوش پر بھی تھی۔ ہوا کو اُن کیلئے مسخر کر دیا گیا تھا طیور و وحوش سے پرہ چو کی کا کام لیا جاتا تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے خود اس کی دعا فرمائی تھی۔ جو درجہ اجابت کو پہنچی۔

د مجھ کو ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی کیلئے نہ ہو

(تحقیق نو بڑی بخشش والا ہے)

وھب لی ملکا لا یشغی لاحد

من بعدی انک انزل الوھاب

فائدہ ۸۔ اس آیت میں دو امر قابل تنقیح و بحث ہیں۔

اول یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا مطلب کیا تھا۔

سو معلوم کر لینا چاہئے کہ اس دعا کے تین مطلب بیان کئے گئے ہیں اول یہ جو ظاہر الفاظ آیت سے مفہوم ہوتا ہے کہ مجھ کو ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی کو ایسا ملک نہ ملے۔ کیونکہ واقع تعریف و مدح یا طلب میں جب ایسے الفاظ کو جمع کیا جاتا ہے جو ظاہر اُردو سہروں سے نفی پر دلالت کرتی ہیں تو عرف و استعمال میں صرف اپنے لئے کسی بڑی چیز کی طلب یا کسی کے فضل و کمال کی عظمت کا اظہار مقصود ہوتا ہے دوسروں سے نفی مطلوب نہیں ہوتی مثلاً کسی کی مدح میں کہا جاتا ہے۔

لفلان ما لیس لاحد من الفضل و المال | (فلان شخص کی فضیلت و دولت ایسی ہے جو کسی کو مل نہیں سکتی)

اس عبارت میں مدلول الفاظ صاف و صریح طور پر ممدوح کیلئے اثبات اور غیر ممدوح سے نفی و سلب کے لیکن عرف و استعمال شاہد ہے کہ نہ قائل کی یہ غرض ہے اور نہ سامع اس کے مطلب سمجھتا ہے اُس سے صرف ممدوح کے فضل و کمال کو ظاہر کرنا مقصود ہے۔ سو یہ کہ اس عبارت میں ایک کلمہ کو مقدر مانا جائے اور تقدیر عبارت اس طرح کی جائے۔

لا ینبغی لاحد سلبہ یعنی مجھ کو ایسا ملک عطا فرما جو مجھ سے سلب کیا جائے اور چھین نہ لیا جائے۔

اور اس وقت دعا کا مطلب یہ نہ ہوگا کہ مجھ کو نہایت عظیم الشان ملک عطا فرما۔ جو فی حد ذاتہ بے مثل ہو۔ اور نہ یہ ہوگا کہ اُس جیسا ملک کسی اور کو نہ ملے۔ بلکہ یہ ہوگا کہ جیسا ایک بتل کے بعد جس کا آیہ سابقہ میں ذکر ہو چکا ہے۔ چند روز کیلئے میرا ملک مجھ سے سلب کر لیا گیا تھا۔ آئندہ مسلوب نہ ہو اور کسی کو اُس کے سلب کرنے کی قدرت و طاقت نہ ہو۔

یہ تین احتمال ہیں اس آیت کے مطلب میں جن میں سے احتمال اول باعتبار مدلول الفاظ اور مطابق دلالت کلام ہونے کے قوی ہے اور اُس سے عدل و تجاوز کر کے دوسرے معنی کی طرف جو باعتبار دلالت خفی ہوں اور اُن کی مراد لینے میں عرف استعمال کا سہارا حاصل کرنے کی ضرورت پڑی یا جو مدلول سے بعید ہوں۔ کوئی وجہ نہیں ہے۔

مگر مفسرین الیہ قاضی اللہ تعالیٰ مراد لینے میں قتال ہیں۔ اول یہ کہ کسی اور کو ایسا ملک دیئے جانے کی دعا کرنا منافستہ میں داخل ہو جو ایسے دلیل القدر نبی کی شان و مستبعد ہونے کے لئے طلب کرنا اگرچہ منشاء اُس کا صحیح ہو معیوب و مذموم نہیں لیکن دوسرے کو فضیلت و نعمت سے محروم کرنے کی خواہش کرنا اچھا نہیں ہے۔

دوسری یہ کہ سلیمان علیہ السلام کی یہ عام قبول ہو چکی اور اب کسی کو ایسا ملک ملنا نہ چاہئے۔ لیکن ایک حدیث جو بخاری وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایسی عام حکومت اختیارات جن اُن پر حاصل تھے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ایک بھوتنا کل رات میری طرف اس غرض سے آیا کہ میری نماز کو منقطع کر دے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو قایم دیدیا۔ میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ اس کو مسجد کے کسی ستون سے باندھ دوں تاکہ

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عفریتا جعلت تنقل علی البعر جنة لیقلع علی صلیوات اللہ تعالیٰ اسکنوا منہ فلیقد صرحت ان اربطہ

الی ساریۃ من سوارۃ المسجد حتی
تصبحوا فتنظروا الیہ کلکم فذلکرت
قول انھی سلیمان رب اغفر لی وھب لی
ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی فواللہ خاسرا

صبح کو تم سب بھی اُس کو دیکھو لیکن مجھ کو میرے
بھائی سلیمان کی دعا پڑھنے کی وجہ سے ملے گا لا
ینبغی لاحد من بعدی یاد آگئی۔ خدا
تعالیٰ نے ذلت کے ساتھ اس کو لوٹا دیا۔

اور اسی لئے دوسرے معنوں میں سے معنی ثانی کو مرجع سمجھتے ہیں کہ اُن میں کوئی ظہان نہیں ہے
لیکن میرے خیال میں یہ دونوں باتیں ایسی نہیں ہیں جنکی وجہ سے ان ظاہر الدلات معنی کو ترک کیا جائے،
اگر مان لیا جائے کہ اس دعا سے منافقہ معلوم ہوتی ہے تب بھی ہم کو یہ غور کرنا چاہیے کہ منشاء اسکا
کیا ہے۔ آیا ذاتی غرور و جاہ ہے یا اظہار شوکت دین الہی و جلالت قدر انبیاء علیہم السلام حضرت
سلیمان علیہ السلام کو ملک وسیع و اختیار و تسلط عام جن و انس طیور و وحوش پر تو پہلے سے دیا ہی
گیا تھا۔ اسلئے اُسکی خواہش تو دراصل اُنکو نہ تھی اور نہ ایسی دعا کر کے کا خیال تھا مگر چونکہ اُسی
ابتلا و امتحان کی وجہ سے جو اُنکو پیش آیا جس کی وجہ سے چند روزان کا ملک مسلوب اور اختیارات
ساقط ہو گئے تھے ان کو یہ ضرورت پیش آئی کہ انبیاء علیہم السلام کی جلالت شان۔ اپنے قرب
منزلت عند اللہ اور قدرت باری کی وسعت کا اظہار کریں اور دکھلا دیں کہ گو اس ابتلا کی وجہ
سے چند روزہ ملک مسلوب ہو گیا ہو۔ مگر اب مجھ کو وہی ملک پہلے سے زیادہ استحکام کیساتھ مل
گیا کہ نہ اب اُسپر کسی کا خواہ جن ہو یا انس تسلط ہو سکتا ہے اور نہ میرے بعد کسی کو ایسا ملک مل
سکتا ہے اور جبکہ منشاء اس دعا کا یہ ہے تو اس میں کچھ ہرج نہیں ہے اور نہ خلاف شان انبیاء علیہم السلام
رہا ظہان ثانی وہ بھی کچھ نہیں ہے کیونکہ اس دعا میں اگرچہ لفظ غیرتی عام ہے مگر ہر عام میں
بعض چیزیں مستثنیٰ بھی ہوتی ہیں اور یہ استثنا اُنکی عموم کو باطل نہیں کرتا حضرت سلیمان علیہ
السلام کی یہ دعا اُسی عام مفہوم کی موافق مقبول بھی ہو چکی ہو اور فرض کر لو کہ جناب رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کو ایسی عظمت و شان کا وسیع ملک و کامل تمام اختیارات بھی عطا کئے گئے ہوں و آپ
سلطنت و مملکت کے اعتبار سے بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے مساوی نہیں بلکہ بدجہا بڑھے
ہوئے ہوں تب بھی اس دعا کے عموم اور اجابت دعا میں فرق نہیں پڑتا کیونکہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی دعا کے مفہوم میں داخل ہی نہیں ہیں۔

حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے منزلت عند اللہ نبوت حقیقی و ذاتی۔ انبیاء علیہم السلام کی آپ سے مستفیض اور تابع ہونے کو بخوبی جانتے تھے پھر اپنی دعا کے عموم میں آپ کو کیسے داخل کر سکتے تھے۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو ایک عفریت پر تسلط دیا گیا وہ بھی ایک وقت خاص میں جیسا کہ لفظ امکنی اللہ منہ سے معلوم ہوتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ کوئی مطلب کہتا ہے تو یہ کہ جنات پر آپ کا تسلط تھا اور اس خاص شعبہ میں آپ کی حکومت حضرت سلیمان علیہ السلام کے مساوی تھی۔ لیکن ان کی حکومت تو علاوہ جنات کے اور چیزوں پر بھی تھی اور اس حدیث سے یہ مفہوم نہیں ہوتا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حکومت و مملکت حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرح عام تھی پھر اس میں خلجان کیا رہا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا علی سبیل عموم مقبول ہونا کیونکر باطل ہو گیا۔

ان سب کے علاوہ یہ بات ہو کہ بیشک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بادشاہوں کے بادشاہ اور نبیوں کے نبی تھے جس کو جو کمال ملا آپ کی وساطت سے ملا۔ تمام کون آپ کے زیر نگین تھا۔ اور اس اعتبار سے آپ کی روحانی و جسمانی برتری حکومت و سطوت کو حضرت سلیمان علیہ السلام سے بھی عظیم الشان کہا جائے تو بجا و درست ہے مگر آپ کی شان ملوک و سلاطین کی شان نہ تھی۔ باوجود اس عظمت و اقتدار کے آپ نے اپنے لئے شان عبدیت کو ہی پسند فرمایا۔ اکل کمایا کل العبد اس طرح کھاتا ہوں جس طرح ایک بندہ کھاتا ہی کبھی تخت رواں پر بیٹھ کر ہوا میں چلنے کو پسند نہیں فرمایا۔ نہ جنات سے اپنے معماروں مزدوروں کا کام لیا۔ نہ وحوش و طیور کی افواج صف بستہ آپ کے سامنے کھڑی ہوتی تھی۔ نہ تخت شاہی پر جلوس فرمایا۔ پھر جب آپ نے باوجود اس عموم حکومت و اقتدار و اختیارات اپنے لئے اس طرز و شان کو پسند نہیں فرمایا اور نہ آپ کا طرز ملوک و سلاطین کا طرز تھا۔ تو اس حالت میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی عموم حکومت و سلطنت سے اس کو کیا منافات ہے۔

جب یہ دونوں نجان مرتفع ہیں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہم حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کے ظاہری مطلب کو چھوڑ کر دوسرے معنی کی طرف توجہ کریں۔ بیشک جہاں تک ہمارا خیال ہو اس آیت کا یہی مطلب سمجھنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے مفہوم ہوتا ہے کہ آپ نے بھی اس دعا کا یہی مطلب سمجھا اور نہ آپ کو اس ارشاد کی کیا ضرورت تھی مذکور قول

اسخی سلیمان رب اغفر لی وھب لی ملکاً لا ینبغی لاحد من بعدی۔
اور تواریخ عالم بھی شاہد ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد کسی بادشاہ کو نہ اتنا وسیع ملک
ملانہ ایسے عام اختیارات عطا ہوئے۔

رہی یہ بات کہ ایک عفریت کو پکڑ کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ستون مسجد سے بانڈھ
بھی دیتے تو اس سے مساوات حکومت سلیمان علیہ السلام کیونکر ہو جاتی پھر کیا وجہ تھی کہ آپ نے اس دعا
کے خیال سے اُس کو چھوڑ دیا۔ سو جواب اسکا یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے
کمال عایت و پاس درجہ دعا و اجابت دعا کا تھا کہ ایک جزو میں بھی تھوڑی سی اشتراک کو پسند نہ فرمایا۔
اور اسی سے ہماری اس غرض کی مزید تائید ہوتی ہے کہ آپ کو بیشک ہر قسم کے اقتدار و
اختیارات تمام موجودات پر حاصل تھے آپ اولین و آخرین کے سردار۔ مبدی و فیوض و برکات تھے خلق
عالم کی منشا تھے مگر آپ نے شان ملکیت اختیار کرنے اور ملوک و سلاطین کے ساتھ اشتراک کو خواہ نبی
ہوں یا غیر نبی اور وہ اشتراک خواہ اسم میں ہو یا رسم میں کسی حد تک بھی پسند نہیں فرمایا۔
معنی اوّل مراد لینے کی صورت میں ایک یہ بھی فائدہ ہے کہ دونوں آخری معنی خود بخود کے
ساتھ آجاتے ہیں کیونکہ ایسا ملک جو کسی کو نہ ملے خود عظیم الشان بھی ہوگا اور کسی کو اُس کے سلب
پر قدرت نہ ہوگی۔ اور وہ کبھی سلوب نہ ہوگا۔

امثالی یہ کہ ایسی دعا کرنا منشا کیا تھا۔ اس میں اقوال مختلف ہیں اگر سب کو مفصلاً بیان کیا
جائے تو نہایت طول ہو جائیگا اور یہ موقع اس کا نہیں ہے لہذا باختصار بیان کیا جاتا ہے۔
بعض کا قول تو یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب اس ابتداء میں مبتلا ہوئے جس کا ذکر
آیہ سابقہ میں ہوا ہے تو اُس کے بعد اپنے قبولیت دعا کی علامت کے طور پر اس اثر کے دفعیہ کے
لئے جوابتلا سے پیدا ہوا تھا۔ یہ دعا مانگی تاکہ عوام و خواص کو معلوم ہو جائے کہ اس ابتداء سے
آپ کی عظمت شان۔ قرب منزلت عند اللہ میں کچھ فرق نہیں آیا بلکہ اور زیادہ بڑھ گئی اور یہ کہ
ابتداء ایسا ہی تھا جیسا کہ خواص و مقربین کو پیش آجاتا ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ یہ دعا اس لئے تھی کہ اس قدر عظیم الشان ملک دولت طاعات و عبادات
خداوندی کی کثرت کا ذریعہ بن جائے۔ کیونکہ اگر مال و دولت دنیا کو اموں خیر اور ابتغای مرضا اللہ میں صرف کیا

جائے اور یہ دنیا حصول دین کا وسیلہ ہو جائے تو ایسی دنیا نہایت محمود ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 لَعَالَمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ | مال صالح مرد صالح کے لئے بہت اچھی چیز ہے۔
 ظاہر ہے کہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام ایسے ملک عظیم کے مالک و متصرف ہوں جو شاہان دنیا
 میں کسی کو نصیب نہیں ہوا اور نہ آپ کے بعد کسی کو نصیب ہوا اور اس حال میں ایک ساعت کے
 لئے بھی اس کی طرف ملتفت نہ ہوں اُس سے کام لیا جائے تو صرف اصلاح دین و تکثیر خیرات و
 مبرات کا تو اُس کے ذریعہ تقرب الہی ہونے میں کیا تردد ہے پس ان کا اس ملک عظیم کا طلب کننا حقیقت
 سراسر خیر تھا۔ بلاد و عباد سب کی بہتری اُس میں ملحوظ تھی۔

زمخشری کہتے ہیں کہ سلیمان علیہ السلام خاندان ملک و نبوت میں تھے یعنی آپ کے خاندان میں
 ملک و نبوت کو جمع کر دیا گیا تھا آپ کو نبوت و سلطنت اپنے والد داؤد علیہ السلام سے ملی تھی۔ آپ کو
 مملکت و سلطنت سے اُنس حاصل تھا۔ آپ نے اپنی نبوت کی دلیل کیلئے معجزہ بھی اُسی نوعیت
 کا طلب کیا یعنی مجھ کو ایسا ملک عطا فرما جو کسی کو نہیں ملا اور یہ امر معجزہ کی حد میں بھی داخل ہوتا ہے
 جب بطور خرق عادت کے ہو۔

زمخشری کے اس قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ یہ زمانہ قوم حیارین کے تسلط و مملکت کا
 زمانہ تھا ان کو اپنی وسعت ملک اور تسلط و قوت پر فخر تھا۔ اور یہ ایک امر مسلم ہے کہ ہر نبی کو مناسب وقت
 معجزہ عطا ہوتا ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں سحر کا کمال درجہ غایت کو پہنچا ہوا تھا
 تو آپ کو معجزہ بھی اُسی قسم کا دیا گیا۔ جس کے مقابلہ سے فن سحر کے صاحب کمال باوجود اشتراک نظر ہری عاجز آگئے
 اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طب کا چرچا تھا۔ بڑے بڑے صاحب کمال طبیب جو د
 تھے بخت سے بخت امراض کے معالجہ میں اُن کو کامل دستگاہ حاصل تھی ایسے زمانہ میں آپ کو
 معجزہ حیار موشے۔ اور براہ مکہ و اہرام کے مقابلہ سے بڑے بڑے طبیب عاجز و درمانہ ہو گئے۔
 علیٰ ہذا حضرت خاتم النبیین کے زمانہ میں فصاحت و بلاغت کا دور دورہ تھا۔ اہل عرب کی اپنی
 فصاحت و بلاغت پر فخر تھا اپنے مقابلہ میں وہ ساری دنیا کو عجم کا خطاب دیتے تھے گویا سوائے
 دنیا میں کوئی قوم اپنی مافی الضمیر کو کا حق ادا کرنے پر قادر ہی نہیں ہے۔ ایسے وقت جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو معجزہ کلام اللہ عطا فرمایا گیا اور وہ بڑے بڑے مدعیان فصاحت و بلاغت اس کی

ایک چھوٹی سی سورۃ کے مقابلہ سے عاجز رہ گئے۔

بعینہ اسی قاعدہ کے موافق اس زمانہ میں جبکہ ممالک وسیعہ سطوت و شوکت کے حصول پر جبارین کو فخر تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کو یہ معجزہ عطا ہوا۔

لیکن اس دعا کو بطور طلب معجزہ تسلیم کرنے میں ایک اشکال ہے۔ وہ یہ کہ معجزہ ابتداء نبوت کے وقت عطا ہوتا ہے اور یہ واقعہ جیسا کہ سیاق آیات سے معلوم ہوتا ہے درمیان کا ہے۔ یعنی آپ کو ملک و نبوت عطا ہونے اور ایک زمانہ تک ایسے عظیم الشان ملک پر حکمرانی کرنے اور رفتہ میں مبتلا ہو کر اس سے نجات حاصل ہونے کے بعد کا ہے۔

جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے کہ معجزہ کے لئے شرط ہے کہ ابتداء نبوت کے وقت طلب کیا جائے۔ اور تسلیم بھی کر لیں تو آیۃ اس امر کے لئے نص صریح نہیں ہے کہ یہ دعا درمیان میں ہوئی۔ ممکن ہے کہ ابتداء نبوت ہی کا واقعہ ہو۔

میں کہہ سکتا ہوں کہ زرخیزی کا قول اگرچہ صحیح ہو سکتا ہے اور جواب اشکال کو بھی اگرچہ اس میں بہت سے خلجان ہیں تسلیم کیا جاسکتا ہے لیکن سیاق آیۃ بالکل اس کی تائید نہیں کرتا۔ اس بحث میں بہت سے امور قابل تحقیق تھے۔ مگر چونکہ یہ موقعہ اس کا نہیں اس لئے ہم اتنے ہی پر قناعت کر کے اور اس ضمنی فائدہ کو ختم کر کے اصل مقصود کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

(بنی اسرائیل میں) نبوت و سلطنت مجتمع و متفرق ہونے کی وہ صورت تھی جو اوپر عرض کی گئی۔ ختم الانبیاء کا زمانہ آیا۔ اور امت محمدیہ کو تمام عالم پر حق ریاست و حکومت عطا ہوا تو مملکت کو نبوت سے جدا نہیں رکھا گیا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان وہی تھی جو سابق میں عرض کر چکے کہ باوجود کونین کے زیر نگیں ہونے کے آپ نے اپنے لئے شانِ عہدیت ہی کو پسند فرمایا۔ آپ نے سلطنت و مملکت کے کسی ایک طرز و انداز کو بھی گوارا نہیں فرمایا۔ مگر جو اختیارات ایک شہنشاہ اعظم کے ہوتے چاہئیں وہ سب آپ ہی کے قبضہ میں تھے۔ اور آپ انکا استعمال فرماتے تھے۔ صولوں کے والیوں کا تقریباً آپ کے حکم سے ہوتا تھا۔ قاضی آپ مقرر فرماتے تھے۔ تحصیل محاصل آپ کے حکم سے ہوتا تھا۔ اموال خزانہ و کربانہ آپ کی خدمت میں لائے جاتے تھے۔ عہدات و غزوات و سرایاں نفس نفیس خجام دیتے تھے۔ یا کسی

کو اپنا قائم مقام مقرر فرماتے تھے۔ الغرض سوائے ظاہری شان سلطنت جملہ امور جو سلطان وقت کے متعلق ہوتے ہیں۔ آپ کے دست مبارک میں تھے اور نظام سلطنت کیلئے کوئی جداگانہ سلطان نہ تھا۔ آپ خاتم الانبیاء تھے۔ نبوت کا سلسلہ آپ کی ذات مبارک پر ختم ہو چکا۔ یہ صورت تو باقی نہ رہی کہ نبوت و سلطنت یکجا جمع ہو جائیں اور اقتضائے اصلی حالت امت مرحومہ یہ تھا کہ یہ سلسلہ اسی شان و انداز سے بحیثیت اجتماعی قائم رہے۔ اور اُس میں نبوت کے آثار اور حکومت و سلطنت کے لوازم مجتمع رہیں یہ درجہ خلافت راشدہ کا تھا خلفائے راشدین نبی نہ تھے مگر منہاج نبوت کو عیاناً و کشفاً سمجھ ہوئے اُس پر خود چلنے اور دوسروں کو چلانے کی قابلیت تمام رکھتے تھے۔ علوم نبوت کا انعکاس تمام اُن میں موجود تھا۔ اور اس بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے طریقے و سنت کو اپنی سنت کیساتھ ملحق فرمایا۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں۔

علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء	میری سنت کو اور خلفاء راشدین کی سنت کو
الراشدین المہدیین۔	مضبوطی سے پکڑو۔

خلفاء راشدین میں بھی شیخین درجہ بدرجہ فائق تھے۔ اسلئے اُن کی اتباع و اقتدار کا خاص حکم دیا گیا۔ اقتداء بالذین من بعدی ابی بکر و عمر۔ اقتدار کرو اُن دو کی حریر کے بعد ہونگے۔ یعنی ابی بکر و عمر کا خلیفہ راشد کا کام یہ ہے کہ وہ نظام ظاہری کو قائم رکھنے کیساتھ امت کو منہاج نبوت پر چلائے اور یہ ایسا سخت و صعب کام ہے جس کا نبھانا نہایت دشوار ہے۔ سلاطین عادل کا وجود دنیا میں بہت ملیگا۔ مگر سلطنت علی منہاج النبوت کا وجود عنفا کے حکم میں ہے۔ آپ کے مبارک و مسعود زمانہ کے بعد صرف تیس سال تک خلافت علی منہاج النبوت کا سلسلہ رہا اور اُس کے بعد باوجودیکہ خلفاء مروا و عباسیہ میں ایسے خلفاء ہوئے جو عدل و انصاف اور تنظیم امور سلطنت میں ضرب المثل ہیں مگر انکی خلافت کو خلافت علی منہاج النبوت نہیں کہتے۔ صرف عمر ابن عبدالعزیز ایسے گذرے ہیں جنکی شان خلفاء راشدین کی سی تھی اور اسی وجہ سے اُنکے زمانہ کو مثل زمانہ خلفاء راشدین کہا جاتا ہے۔ یا آخر زمانہ میں امام مہدی ایسے ہونگے جنکے اندر دونوں وصف یعنی آثار نبوت و حکومت پوری طرح مجتمع ہونگے اور وہی خیرات و برکات عود کر آئیں گے جو زمانہ نبوت یا خلافت میں تھے اُنکے علاوہ بہت سے سلاطین رحمدل۔ انصاف پسند و متشرع و متدین گذرے ہیں جنہوں نے

توسیع ممالک حفظ حدود سلطنت جارا احکام شریعت میں سر توڑ کوشش کی مگر امت کو خلیفہ راشد تسلیم نہیں کیا اس کی وجہ بجز اس کے کچھ نہیں ہے کہ دونوں کو جمع کر کے ہر ایک آثار و لوازم کو اسکی حد پر رکھنا نہایت سخت مرحلہ ہے اور سلطنت کو منہاج نبوت پر چلانا کٹھن کام ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ مرض وفات میں ایک روز بہت بچپن تھے اور فرماتے تھے میری سمجھ میں نہیں آتا خلافت کے معاملہ میں کیا کروں۔ اسی تردد میں رہتا ہوں کہ اپنے بعد کس کو جانشین کروں حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں میں نے عرض کیا۔ علیؑ کیسے ہیں آپ انکو ولی عہد کیوں نہیں بناتے۔ فرمایا وہ ہر طرح اہل و لائق ہیں۔ سوائے اسکے کہ اسکے اندر مزاج و خوش طبعی ہے کوئی اور بات نہیں ہے۔ مجھے نظر آتا ہے کہ وہ متولی خلافت ہو جائیں تو تم کو حق کے اس راستہ پر لیکر چلیں جس کو تم پہچانتے ہو۔

یہ طریقہ جس کو صحابہ رضوان اللہ علیہم پہچانتے اور جانتے تھے وہی منہاج النبوت تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اُس طریقہ پر قائم رہنے دوسروں کو اس راہ پر چلانے کے پورے اہل تھے۔ اس ہمارے بیان سے نبوت سلطنت خلافت راشدہ کا فرق معلوم ہو گیا اور یہ بھی سمجھ میں آ گیا کہ نبوت و سلطنت کے مجتمع و متفرق ہونے میں کل چار احتمال ہیں۔ نبوت محض سلطنت محض۔

نبوت و سلطنت ایک جامع ہوں سلطنت علی منہاج النبوت۔ سو محض نبوت تو ایسی ہے جیسے کہ انبیاء بنی اسرائیل میں ہوتی تھی۔ جیسا کہ ہم مفصلاً بیان کر چکے ہیں کہ باوجود انبیاء کے موجود ہونے کے سلطان وقت علیہ ہوتا تھا۔ نبوت و سلطنت دونوں کے اجتماع کی وہ صورت ہے جو حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کو بنی اسرائیل پر حاصل تھی۔ یا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس میں جمع کر دیئے گئے تھے اور سلطنت محض کی مثالیں ہزاروں موجود ہیں۔ بنی اسرائیل اور امت محمدیہ کی ہر قرن میں سلاطین کا سلسلہ موجود رہا۔ سلطنت علی منہاج النبوت جس کو ہم نے خلافت راشدہ کے نام سے تعبیر کیا ہے۔ اسکے اندر ایک جانب تو اختیارات سلطنت کامل و تمام موجود ہوتے ہیں۔ دوسری جانب نبوت کے آثار بھی پورے نمودار ہوتے ہیں اسی وجہ سے اُنھے احکام نبوت کے احکام کے ساتھ ملحق سمجھے جاتے ہیں۔ ان چاروں کے فرائض بھی متفاوت ہیں۔ بنی وحی الہی کے تابع ہوتے ہیں اور اُس کے اشارہ پر معاش و معاد کے احکام کی تلقین

کرتے ہیں اُن کے حکم کی اطاعت فرض ولایتی ہوتی ہے۔ اُس سے روگردانی کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہو کر مردودِ ابدی ہو جاتا ہے۔

سلطان احکام شرعیہ میں بالکل نبی کے تابع ہوتا ہے۔ البتہ نظامِ عالم کو قواعد شرعیہ کے مطابق قائم کرتا۔ عدل و انصاف کے قوانین جاری کرتا ہے۔ تمام معاملات کا خواہ زرعی ہوں یا تجارتی۔ ہند ہوں یا سیاسی صلح کے ہوں یا جنگ کے اُسی سے تعلق ہوتا ہے اور اسی احاطہ میں خود مختار بنکر اپنے احکام نافذ کرتا ہے۔

خلیفہ راشد میں سلطنت و حکومت کی جہت غالب ہوتی ہے۔ مگر چونکہ وہ مشکوٰۃ نبوت سے بھی مقبوس و مستیز ہوتا ہے۔ اس لئے اُس کے احکام و اختیارات ایک حیثیت سے اگر بالکل سلاطین کے احکام و اختیارات ہوتے ہیں تو دوسری حیثیت سے وہ اپنے اندر احکام نبوت کی جھلک بھی لئے ہوتا ہے اور اسی وجہ سے خلفاء راشدین کا اتباع گو اس درجہ کا فرض و لازمی نہیں ہے جیسا کہ احکام انبیاء کا۔ مگر اس میں شک نہیں اُنکی سنت و طریقہ سنت کو انبیاء کی مماثل و مشابہ بنا دیا گیا ہے اور اُن کے اتباع کو ایک درجہ میں ضروری قرار دیا گیا ہے۔

خلیفہ راشد اور سلطان عادل کے طریقے اُن کے احکام کا فرق اگر آپ سمجھنا چاہتے ہیں تو تاریخ و سیوس خلفاء راشدین کے حالات ملاحظہ فرمائیے آپ کو صد ہا مثالیں ایسی ملیں گی کہ خلیفہ کا حکم یا طرز عمل سیاسی پہلو سے علحدہ ہو کر اصطلاحِ سعادت و تہذیبِ خلاق ملکات تصفیہ باطن و تزکیہ خواطر پر مبنی ہوتا ہے۔

مثال کی ضرورت ہے تو دیکھ لیجئے۔

حضرت معاذ بن جبل انصاری رضی اللہ عنہ نوجوان خوش رو خوش خوشکشاہد و سخا نخی تھے۔ اپنی قوم کے بہترین نوجوانوں میں سے سخاوت و کشادہ دستی کا یہ حال تھا کہ کسی چیز کا رکھنا اور جمع کرنا جانتے ہی نہ تھے۔ ایسے نخی کریم النفس کی آمدنی اگرچہ وہ فی حد ذاتہ زیادہ بھی ہو۔ کہاں تک خرچ کا ساتھ بناہ سکتی تھی۔ آخر قرض لیکر خرچ کرنا شروع کیا اور اس قدر قرضدار ہو گئے کہ تمام اموال منقولہ و غیر منقولہ قرض کے احاطہ میں آ گئے۔

جب آمدنی کی کوئی صورت نہ رہی قرضخواہوں نے مطالبہ شروع کیا تو حضرت معاذ جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں بدیں غرض حاضر ہوئے کہ آپ کے ایما پر قرض خواہ کچھ نہ کچھ سامعہ کریں گے اور کسی حصہ دین سے درگزر کر کے تھوڑے پر قناعت کر لیں گے۔ قرض خواہوں نے باوجود آپ کے ایما کے کچھ بھی چھوڑنا گوارا نہ کیا تو آخر خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا تمام مال فرو کر کے قرض ادا فرمادیا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بالکل خالی ہاتھ رہ گئے کوئی چیز ان کے پاس باقی نہ رہی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی اس حالت کا فکر تھا فتح مکہ کے ساتھ آپ نے ملک یمن کے کسی حصہ پر ان کو والی مقرر فرما کر بھیجا تا کہ ان کی حالت کسی قدر درست ہو جائے اور جو نقصان مالی ان کو پہنچا ہے اُس کا جبر اُس آ مدنی سے ہو جائے جو بیت المال سے بمعاضہ خدمت عطا ہوگی۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ادھر تو امیر یمن تھے ادھر وہاں کچھ تجارت کی سلسلہ جنبانی کر دی۔ اور اس طرح اچھی مقدار مال کی ان کے پاس جمع ہو گئی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ مدینہ منورہ حاضر ہوئے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے عرض کیا کہ آپ معاذ کے پاس اتنا چھوڑ کر جس سے وہ زندگی تیر کر سکیں باقی سب روپیہ و سامان لیکر بیت المال میں داخل فرمائیں صدیق اکبر نے اس کے جواب میں فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی لئے بھیجا تھا کہ ان کے نقصان کی تلافی ہو جائے۔ اسی حالت میں میں ان سے خود نہ لوں گا ہاں وہ خود داخل کریں تو مضائقہ نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب یہ دیکھا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس بات کو قبول نہیں کیا تو خود حضرت معاذ کے پاس پہنچے اور یہ درخواست کی کہ تم اُس مال کو داخل بیت المال کر دو حضرت معاذ نے وہی جواب دیا کہ میں یمن بھیجا ہی اس لئے گیا تھا کہ وہاں رہ کر تلافی نقصان کر لیں اب میں ہرگز کچھ بھی نہ دوں گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ سن کر خاموش ہو گئے۔ لیکن کچھ عرصہ کے بعد حضرت معاذ آپ سے ملے اور فرمایا کہ بھائی میں آپ کے ارشاد کی تعمیل کروں گا۔ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں پانی کے گروہاب میں غوطے کھا رہا ہوں۔ ڈوبنے کے قریب ہوں۔ تم نے مجھ کو نجات دلائی ہے۔ اس کے بعد حضرت معاذ نے صدیق اکبر کی خدمت میں سارا ماجرا عرض کیا اور جو کچھ کہا کرتے تھے سامنے رکھ کر بکھلف عرض کیا کہ میں نے کسی چیز کو مخفی نہیں رکھا صدیق اکبر نے حلف کیا تھا فرمایا کہ میں اس سے کچھ نہ لوں گا۔ میں اپنی طرف سے تم کو ہبہ کرتا ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ موجود تھے۔ فرمایا کہ اب اس کے رکھنے میں کچھ ہرج نہیں ہے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نہایت جلیل القدر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں اُن کی فضیلت و منقبت کا اندازہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد اماما العلماء برہوتہ (معاذ بن جبل قیامت کے روز علماء کے آگے آگے رہیں گے اور اپنے مقام پر ہونگے)۔

ایسے جلیل القدر صحابی سے یہ تو ناممکن تھا کہ وہ بیت المال میں کسی قسم کی خیانت بڑا احتیاط کرتے یا رعایا کو تاراج کرنا پنا خزانہ پر کرتے۔ بطور روزینہ کے کچھ لیا تو وہ جائز تھا۔ بیت المال کے مال میں تجارت کر کے نفع حاصل کیا تو باذن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔ آپ نے انکو بمن بھیجا ہی اسلئے تھا کہ وہاں اس نقصان کا جبر ہو جائے جو تمام جائداد و اموال کی فروخت سے پہنچ چکا تھا۔ ایسی حالت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اول صدیق اکبر سے اور پھر خود حضرت معاذ سے اموال مکسوبہ بمن کو واپس کر دینے کیلئے اصرار کرنا اس بنا پر تو ہو نہیں سکتا کہ انہی طرف کسی قسم کی سوغاتی تھی یا اس طریقہ کسب کا جائز اور مال مکسوب کو حرام و مشتبہ سمجھتے تھے۔ بلکہ بات تو یہی تھی کہ حضرت معاذ جیسے پاک بے لوث منقطع عن الدنیا کیلئے آپ اُسکو پسند نہ فرماتے تھے کہ دنیا یا شاع دنیا کی طرف کچھ بھی توجہ کریں۔ اُن کے دل میں ثروت و دولت کی کچھ بھی قدر و منزلت ہو۔ ولایت و قضا کے معاوضہ میں جو ایک ضروری اسلامی و دینی خدمت تھی سوار کفاف یا قدر گزاران اوقات کچھ بھی لیں۔ غرض اُسکے دل کو حب دنیا سے پاک رکھنا اور اُس تلوٹ سے دور رکھنا تھا جو ممکن ہے کہ ولایت صوبہ کی جلیل القدر منصب یا تحصیل مال میں ہو گیا ہو۔ یہی وجہ تھی کہ جب تک حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طبیعت میں کچھ بھی تعلق یا میلان اُس مال کی طرف رہا۔ آپ کی طرف سے اُس کی واپسی پر اصرار رہا۔ اور جس وقت وہ تعلق منقطع ہو کر خود واپس کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ دل سے اُس خیال کو دور کر کے حضرت صدیق اکبر کی خدمت میں سب کچھ حاضر کر دیا اور آپ نے اُسکے قبول سے انکار فرمایا۔ تب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی فرمایا کہ اب اُسکے رکھنے میں کچھ ہرج نہیں۔ کیوں اسلئے کہ جو مقصود تھا وہ حاصل ہو گیا۔ اسوجہ سے نہیں کہ پہلے انکو رکھنا حرام و ناجائز تھا اب حلال ہو گیا۔

خیال فرمائیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس اصرار کا کیا منشا تھا۔ بجز تزکیہ باطن و تطہیر قلب کچھ نہ تھا۔ انہی ہمدردی و نصیح دینی کا اقتضایہ تھا کہ جو حضرات شرف و بیت و مجالست سرور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام مشرف ہو چکے۔ آپ کی برکات ظاہری و باطنی کی انکی اس بڑی اخلاقی و ملکات کو منور کر دیا

اور وہ انوار ایمانی سے مالا مال ہو چکے اُن کو متاع دنیا سے کسی قسم کا رابطہ و تعلق نہ رہے۔ دنیا کو محض باریخ یعنی ایام حیوۃ پورا کر کے دار آخرت تک پہنچانے کا ذریعہ سمجھیں۔

دوسری مثال درکار ہے تو دیکھئے کہ حضرت عمرؓ بجز اُن اصحابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو بضرورتہ سرانجامی معرکہ ہندو رزم و بغرض شاعت اسلام و توسیع ممالک اسلامیہ شام و عراق وغیرہ کے بھیجے گئے تھے۔ باقی جلیل القدر صحابہ کو بلا کسی خاص ضرورت کے حدود مدینہ منورہ سے باہر نکلنے کی اجازت نہ دیتے تھے۔ دنیا کے سرسبز و شاداب ممالک ہاں کے سامان عیش و طرب سائیش و راحت لذت و نعم کو دیکھنے اُن سے حد جواز میں استملاع و انتفاع کو پسند نہ فرماتے تھے اور فرماتے تھے میں چاہتا ہوں لا یرون الدنیا ولا تراھو۔ نہ یہ دنیا کو دیکھیں اور نہ دنیا ان کو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ تشدد جس کو غالباً ایک سطحی نظر والا جابرانہ حکم سے تعبیر کر سکتا ہے۔ بظاہر قواعد شرعیہ اور اصول مجہدہ اسلامیہ میں داخل نہ تھا۔

نہ سیاحت کے لئے سفر کی ممانعت ہے نہ تجارت اور طلبِ بقا کیلئے مگر اسکا مبنی بھی وہی تزکیہ و تطہیر و قطع تعلقات دنیا و متاع دنیا تھا۔ آپ کو اسکی فکر لگی ہوئی تھی کہ جن کامل و مکمل افراد کا بیک وقت صحبت حضرت سرور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تزکیہ تام ہو چکا دنیا کی اُنکے قلب میں پیشہ کی برابر قدر و قیمت نہیں رہی وہ اسی طرح اُس علم کو تشریف لیجائیں اور کسی پنج و کسی عنوان سے ظاہری طور پر اُنکو دنیا کی سرسبزی و شادابی اپنی طرف مائل نہ کر سکے۔

یہ اور اس قسم کے احکام انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا اصل مقصود ہے اور یہ اُنکے خاص فرائض منصبی میں داخل ہے۔ انبیاء علیہم السلام جہاں ایک طرف اوامر و نواہی شرع کی تعلیم فرماتے تھے دوسری جانب نیا و باغیا کی نفرت ذہن نشین کر کے قلوب کا تزکیہ و تصفیہ فرماتے تھے۔

هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منہم
یتلو علیہم آیاتہ و ینزکہم و ینزلہم
الکتاب والحکمۃ۔

وہ ہے جس نے اُنھیں یا نبیؐ ان پڑھوں کے پیغمبر انہیں
میں سے پڑھتا ہے اوپر اُن کے نشانیاں اُس کی اور
پاک کرتا ہے اُن کو اور سکھاتا ہے اُنکو کتاب و حکمت۔

ظاہرِ اشدین کو بھی انبیاء علیہم السلام کے دونوں قسم کے احکام و انتیانات سے حصہ ملا ہے اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ وہ اختیارِ سلطنت کیساتھ آثارِ نبوت بھی اپنے اندر لئے ہوتے ہیں۔

جب خلافت راشدہ کی حقیقت اور اُس کے اختیارات و آثار کا حال ہمارے بیان مذکور بالا سے بخوبی منکشف ہو گیا۔ تو اب سُنئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

جو خلفاء میں بھی ایک خاص درجہ رکھتے ہیں۔ بلکہ یوں کہہ دیا جائے کہ خلافت راشدہ اپنی دونوں جانبوں اختیارات و لوازم سلطنت اور آثار و برکات نبوت سے پوری قوت کے ساتھ آپ ہی کے عہد میں ظاہر ہوئی۔ اگرچہ درجہ و مرتبہ صدیق اکبر کا ہر معاملہ میں آپ سے بڑھا ہوا ہے اور خلافت کے اصول و فتوح امصار و بلاد کی قواعد و ترتیب جو شہنشاہِ عالم عساکرِ توحید و امرار و قوادس کی بنا آپ ہی کے ہاتھوں سے پڑی۔ ملک عرب کا فتنہ و فساد کے عام زلزلہ سے پاک و صاف کرنا صرف آپ ہی کی ذات سے ہوا ہے۔ اُس وقت آپ نے انبیاءِ اولو العزم کی سی استقامت و صبر سلاطین قاهرین کی سی قوت و شوکت کا ثبوت دیا اور سب کچھ وہ کیا جس کے کرنے بلکہ سمجھنے سے بھی جلیل القدر صحابہ قاصر ہو رہے تھے۔ مگر بایں ہمہ آپ کی خلافت کو شاہِ ربوبت کا تمہ بھننا چاہئے آپ میں آثارِ نبوت کا غلبہ تھا۔ تنظیمِ بلاد و غیرہ امور سے آپ کو فطرتاً مناسب زیادہ نہ تھی۔ آپ نے جو کچھ کیا وہ اُس داعیہ خیر کی وجہ سے کیا جو بعد وفات جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منجانب اللہ آپ کے روشن اور پاک دل میں پیدا کر دیا گیا تھا جس کی وجہ سے تمام مہم اہم عظیم الشان امور آپ نے سرانجام دیئے۔ اور اسی زہد اور عدم رغبت فی الدنیا کی بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی خلافت کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے فرمایا۔ ^۱و فی نزہۃ ضعیف۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں ایک جانب تو شانِ محدثیت کا امتیازی درجہ موجود جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مشکوٰۃ نبوت سے اقتباسِ انوارِ کامل و مکمل حاصل تھا۔ اور شانِ انتظامی ایسی اعلیٰ پایہ پر کہ اشدّ ہوشیاری و احوال اللہ کا گراں مایہ خطاب آپ کو ملا۔ اور جنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعہ میں جس کے اندر خلافت خلفائے راشدین کی طرف اشارہ ہے ^۲فلو اربع بقر یا یفری فری۔

۱۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ ابو بکر نے دو ایک ڈول پالی کے کھینچے اور اُنکے کھینچنے میں ضعف ہے۔
۲۔ نہیں دیکھا میں نے کسی جوان کو کہ عمر کا سا کام قوت سے کرتا ہو یہ بھی جلد خواب کا ہے۔ آپ نے خواب میں دیکھا کہ آپ ڈول کھینچ رہے ہیں آپ کو ڈول حضرت ابو بکر نے دیا دو ایک ڈول کھینچنے آپ کے کھینچنے میں ضعف تھا پھر اُنکے ڈول حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیا تو خوب قوت سے بہت ڈول کھینچے اس قوت کو آپ نے ایں الفاظ میں فرمایا کہ میں نے کسی جوان قوی کو عمر کی طرح اپنا کام قوت سے کرتے نہ دیکھا۔

کے حالات و معاملات۔ احکام و قضایا سے جو دربارہ حضرت خالد اُن سے آخر تک ظاہر ہوئی۔ دونوں قسم کے امور ظاہر ہوئے۔ بعض معاملات تو بہرہ روار قواعد و اصول سلطنت تھے اور منشاء مواخذہ یا اجراء احکام یہ اصول تھے۔ اور بعض معاملات کا مقتضار وہی امور تھے جو منصب نبوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اُن میں عام اعتقاد کا تحفظ حضرت خالد کو دنیا اور اُس کے لذائذ و حظوظ سے بے لوث لکھ کر تزکیہ خاطر کرنا وغیرہ لیکن چونکہ ان تمام حالات کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے اور ہم ہر موقعہ پر اشارہ بھی کرتے آئے ہیں۔ اسلئے یہاں اُنکے اعادہ کی ضرورت نہیں سمجھی۔ ہر صاحب فہم سلیم منطبق کر سکتا ہے۔ ہم نے اصل و لم بیان کر دی۔ سلطنت و خلافت کے فرق کو بتلادیا ہے۔ اسکو سمجھ لینا چاہئے اور پھر اس کو دیکھ کر کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دونوں قسم کے معاملات کس قوت و صلابت کیساتھ صادر ہوئے ہیں۔ ہر ایک بات کی تہ کو پہنچ جانا چاہئے۔ واللہ الہادی الى صراط المستقیم قائدہ ثالثہ۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔ انما بعثت معلما۔ (میں معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں) یعنی میرا اصلی اور حقیقی کام یہ ہے کہ جہل کی عام تاریکی کا پردہ عقول و بصائر سے اٹھا کر علم کے انوار و برکات سے عالم کو منور کر دوں۔ ادھر دوسرا ارشاد ہے۔

بعثت لائتمو مکارم الاخلاق | میں مکارم اخلاق۔ ملکات فاضلہ و اوصاف حسنہ کی تکمیل و تمہیم کے لئے بھیجا گیا ہوں۔

یعنی مکارم اخلاق و ملکات فاضلہ کی تعلیم و تلقین کا سلسلہ گو ابتداء آفرینش سے جاری ہے ہر نبی نے اپنی شریعت میں اس کی تعلیم دی ہے۔ ہر ایک امت کے افراد صالح نے اخلاق و ملکات فاضلہ کے ذریعہ سے مدارج روحانی و جسمانی میں ترقی حاصل کی۔ انبیاء علیہم السلام کے بیان فرمودہ اصول و قواعد کو دیکھ کر اور سمجھ کر عقلا ہر زمانہ خواہ کسی دین و نبی کے پیرو ہوں یا نہ ہوں۔ اخلاق حسنہ و ملکات فاضلہ کی تعلیم کو انسانی تمدن و تہذیب کا جزو لا ینفک سمجھتے چلے آئے ہیں۔ مگر شریعت محمدیہ چونکہ تمام شرائع سابقہ کی مکمل شرع ہے اُن کے اندر جو افراط و تفریط تھی اسکو زائل کر کے جادہ اعتدال قائم کر نیوالی ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے آیہ شریفہ۔

یضمر عنہم اصروہم و الاغلال لقی | دفع کرتے ہیں اُن سے اُن کا بوجھ اور شدائد جو ان پر پہلے سے تھے۔

کانت علیہم۔

اس لئے جس طرح احکام شریعت کے اندر ایم سابقہ میں افراط و تفریط کو دخل تھا۔ اسی طرح
مکارم اخلاق کے اندر بھی ایک گونہ افراط و تفریط موجود تھی۔ وجہ اسکی ظاہر ہے۔ ہر حکم شریعت کا منشاء
کوئی خلق طبعی اور ملکہ اصلی ہوتا ہے اور اس حکم و رکن شریعت سے ان اخلاق و ملکات کے آثار و ثمرات
ظاہر ہوتے ہیں۔ کسی حکم میں اگر کسی ملکہ فاضلہ کی تقویت و اصلاح مد نظر ہوتی ہے تو دوسرے میں
کسی ملکہ رذیلہ اور خلق ردی کا ازالہ و محو مقصود ہوتا ہے۔ پس ضرور ہے کہ جب جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت تمام شرائع سابقہ کی ناسخ یا بالفاظ دیگر مکمل ہے تو آپ کی اخلاقی
تعلیم بھی مکارم اخلاق کی مکمل و متمم ہوگی۔

اکمال و تہم کے یہی معنی ہیں کہ اگر کسی ملت یا طبقہ میں کسی خلق حسن پر عمل درآمد نہیں ہوا اُس کو
زیادہ مستحسن یا قابل عمل و التفات نہیں سمجھا تو اسکی ترویج دی جائے۔ اُنکو اسکے آثار و ثمرات سے
مطلع کیا جائے۔ یا اگر کہیں خلق حسن کو بجائے خود مستحسن و واجب العمل سمجھا جاتا ہے مگر افراد قوم نے
اپنے خود تراشیدہ خیالات سے اس کی صورت نوعیہ کو بدل ڈالا ہے اسکے طرق استعمال میں تغیر کر دیا
ہے اُسکے اندر افراط و تفریط پیدا کر دی ہے۔ تو اُن امور زوائد کو حذف کر کے اصلی محاسن کی تعلیم دیکر
جبر نقصان کر دیا جائے اور اس طرح اس کی تہم کر دی جائے۔

ہر ملک ہر ملت ہر طبقہ ہر قرن بلکہ ہر قوم اور اُسکی کل افراد میں اخلاق کی تقسیم حسنہ و قبیحہ کے اندر موجود
ہے کسی جاہل سے جاہل قوم کے حالات و معاملات کا بھی اگر تجسس و تفقہ کریں گے تو آپ کو اُن کی
روزانہ زندگی کے دیکھنے سے صاف صاف معلوم ہو جائیگا کہ انکی رسوم و عادات میں بعض اخلاق کا استحسان
بعض کا استکراہ و قبح داخل ہے اور اُسی پر انکی باہم معاشرت کے حسن و قبح کا مدار ہے۔ یہ تو طبقہ جاہل غیر متدین
و حشی منش لوگوں کا حال ہے لیکن جو اہل عقل کہلاتے ہیں متمکن ہیں تہذیب و ترقی نے انکی عقل کو
صاف و بخلی کر دیا ہے۔ وہ انسانی معاشرت کے آداب و اصول سے کما حقہ واقف ہیں۔ اُنکے اندر تو
اخلاق حسنہ و سنیہ کی توزیع و تقسیم کو بہت ہی بڑا دخل ہوتا ہے۔ جو اخلاق اُن کے نزدیک حسن و جہل
قرار دے دیئے گئے ہیں خواہ فطرت سلیمہ کے نزدیک وہ جہل نہ ہوں۔ کسی شریعت نے اُنکو تعلیم نہ دی ہو
مگر وہ اپنی زندگی کا لب لباب اپنی برتری و بہتری قوم میں اپنی عزت و رفعت انہیں اخلاق کے
ساتھ منصف ہوئے میں سمجھتے ہیں۔ بسا اوقات ایسے اخلاق کسی قوم میں رائج ہو جاتے ہیں جیسا کہ

نفس لامی میں قبیح اور قابل نفرت ہیں۔ اس قوم کے بعض افراد کو بھی اسی طرح کھٹکتے ہیں مگر یہ شخص باوجود ایسے افعال اور انکی منشا یعنی اس خلق و ملک کو سخت نفرت و حقارت سے دیکھنے کے اپنی قوم کے خود تراشیدہ تہذیب تمدن کو سنبھالنے کیلئے ان اخلاق کیساتھ مجبوراً متصف ہوتا اور وہ افعال اس کے سرزد ہو جاتے ہیں مثلاً ملک عرب میں بہت سے ایسے اخلاق ذمہ رواج پکڑ گئے تھے جنکو برا سمجھنے والے ان میں موجود تھے۔ مگر جمہور اور قوم کی قوم انہیں اخلاق و ملکات کی تابع تھی۔ علی ہذا دوسری تمدن اقوام کا حال دیکھ لیجئے۔ ہماری اس عرض کا حاصل یہ ہوا کہ تعلیم اخلاق عالم کیلئے ایک لازمی امر ہے جو قومیں شرع الہی کی متبع ہیں انکے اندر وہی اخلاقی تعلیم ہے جو بواسطہ نبی ان تک پہنچی ہے اور جو قویٰ کسی مذہب و ملت حقہ کے تابع و متقاد نہیں رہی انکے اندر بھی اخلاق کی اصولی تعلیم تو بواسطہ شرائع انبیاء علیہم السلام پہنچی ہے۔ کیونکہ دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے جو باعتبار اپنی روایات قدیمہ کے کسی نبی یا کسی شریعت کی متبع نہ ہوئی ہو۔ جہل و تمرد۔ سرکشی و نافرمانی کے رفتہ رفتہ اپنا اثر جا کر انکو دائرہ اتباع انبیاء و شرائع سے نکال کر مستقل بنادیا۔ اور ان اقوام نے انہی اصول تعلیم اخلاق کو ترمیم کرتے کرتے اس حد تک پہنچا دیا کہ بظاہر سوار چند امور کے تعلیم انبیاء اور اخلاق و رسوم مروجہ اقوام میں کچھ مناسبت معلوم نہیں ہوتی۔

دیکھئے تو سہی حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے جانشین حضرت اسمعیل ذبیح اللہ علیہ السلام نے حرم محترم میں بیٹھ کر مکارم کی تعلیم دی۔ وہ کونسا خلق حسن تھا۔ جسکی آپ نے تعلیم دی تھی۔ اور پھر زمانہ دراز تک انہی اخلاق انہی اقوال و افعال انہیں معاملات پر عملدرآمد بھی ہوتا رہا۔ مگر آخر میں جو عرب کی حالت تھی کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ تعلیم خلیل الہی کا کچھ بھی اثر باقی تھا۔ جب اخلاق تمدن عالم کیلئے ایسا جزو لاینفک ہیں اور کسی قوم میں خواہ کسی شریعت کے پابند ہوں یا اپنی عقل و رسوم مقررہ کے۔ اخلاق و ملکات فاضلہ علی وجہ الحال موجود نہ تھے۔ کچھ تو اس وجہ سے کہ کسی ملت میں تعلیم اخلاق مکمل طور پر نہیں ہوئی اور جب قدر تھی اس ملت کے افراد نے خود انکو بگاڑ ڈالا تھا اور رد و بدل کر کے اصلی تعلیم کا ایسا ملیا میٹ کر دیا تھا کہ حقیقت و غیر حقیقت کا پتہ لگانا دشوار تھا۔ اور زیادہ تر اس وجہ سے کہ عالم کا اکثر افراد نے جہاں احکام الہی کا اتباع ترک کیا۔ وہیں اپنی اخلاقی حالت کو اپنی عقل و اوہام۔ رسوم و عادات کے تابع کر لیا اور یہ ہم ابھی عرض کر چکے ہیں کہ منشا جملہ افعال اقوال کا اخلاق و ملکات ہیں۔ جیسا کہ خلق

اور جیسا ملکہ ہوتا ہے ویسے ہی اقوال و افعال صادر ہوتے ہیں۔ پس حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی جب جتہ العالمین ٹھیری اور آپ کی ذات پر تمام عالم کی نجات کا مدار ٹھیرا تو لازمی امر تھا کہ تکمیل شریعت کے ساتھ تکمیل و تہم مکارم اخلاق بھی آپ کے ذریعہ سے ہوتی جو اخلاق و ملکات حسنہ عالم سے سٹ چکے تھے انکو از سر نو زندہ فرماتے جن میں جو نقصان آکر انکی حالت و صورت بدل چکی تھی یا اُنکے مواقع استعمال میں تغیر آچکا تھا۔ اُنکو اصلی حالت پر نمایاں فرماتے۔ اور یہی مطلب آپ کے ارشاد فیض بنیاد کا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض تعلیمی کو آیۃ شریفہ کے اندر ان جامع الفاظ میں بیان فرمایا گیا ہے۔

وہ وہ ذات پاک ہو کہ جس نے امی لوگوں میں ایک سون بھجا
اُنکی قوم میں جو انپر اللہ تعالیٰ کی آیات کی تلاوت کرتا ہو
اور اُن کے نفسوں کا تزکیہ کرتا ہے اور کتاب کی تعلیم
کرتا ہے اور حکمت کی باتیں سکھاتا ہے۔

هو الذي بعث في الاميين رسولاً
منهم ليتلو عليهم آياته ويزكيهم
ويعلمهم الكتاب والحكمة۔

مفہوم آیہ سے ظاہر ہے کہ آپ کی تعلیم میں تلاوت آیات و بیان احکام شرعیہ تزکیہ باطن و تطہیر اخلاق تعلیم دقائق کتاب اللہ و اصول و لیات شرع تعلیم اسرار معرفت و توحید سب ہی کچھ داخل تھے۔ آپ کی تعلیم نے شریعت حقہ کو من کل الجوانب ایسا محفوظ و مستحکم کر دیا کہ کسی جانب سے اس میں رخ نہ پڑنے اور گزند پہنچنے کا اندیشہ و احتمال باقی نہ رہا۔ آپ نے شریعت کے حدود و اخلاق کے حسن و قبح اُن کے استعمال کے طریقے اس طرح بیان فرما دیئے کہ جو شخص بشرق و فہم کے ساتھ قائم رہے کسی وسطہ ہلاکت و رسوائی میں نہیں گر سکتا۔ آپ نے ظاہری احکام کی تعلیم کے ساتھ اسرار شریعت اور لیات احکام کی تلقین بھی اس طرح فرمادی کہ کسی کو شک شبہ کی اس میں گنجائش نہ بھڑی۔ تزکیہ باطن و تطہیر اخلاق کے ذریعہ سے علم الیقین کو حق الیقین کے درجے تک پہنچا دیا۔ اس طرح شریعت کے حصار کو اتنا محکم و استوار فرمادیا کہ خداوند عالم جل جلالہ نے شریعت محمدیہ کو تمغہ کمال و تکمیل سے سرفراز فرمایا۔

اليوم اكملت لکم دينکم و اقممت علیکم
نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً۔

آج کے دن تمہارے دین کو کامل کر دیا۔ اور اپنی نعمت کو تمہارے اوپر پورا کر دیا۔ دین اسلام کو تمہارے لئے پسند کر دیا۔

یہ تھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل تعلیم اور اس تعلیم گاہ کے سنیافتہ حضرات صحابہ

رضوان اللہ علیہم اجمعین تھے استاد کامل و متفہم تھے ہی مگر شاگرد بھی کمال تھے صحابہ رضوان اللہ علیہم شریعت اسلامیہ کی حدود و فرائض اخلاق حسنہ کے استعمال خصائل ذمیرہ سے اجتناب علوم اذواق و سوا جید اسرار معرفت ذات و صفات توحید و تنزیہ اس درجہ پائی تھی کہ اولین و آخرین میں انکا کوئی مثل نہیں ہوا صحابہ کملین تھے باطن انکا نور معرفت و توحید سے لبریز تھا۔ انکے تمام اخلاق و حرکات مرضیات الہی کے تابع تھے۔ انکے تمام قوی و حرکات شریعت کے پابند حدود شریعت کو اس طرح سمجھے ہوئے تھے۔ ایک اسخ ان سے ادھر ادھر ہٹنا ناممکن تھا۔

واقعہ امارت و عزل خالد بنی النضر عنہ سے صحابہ کے حالات پر ایک بسیط روشنی پڑتی ہے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اس واقعہ کے جزئیات پر غور کر کے صحابہ کے کمال کا اذعان کریں۔ اس واقعہ کے اندر اس قدر امور قابل بیان ہیں جن کے احاطہ سے میں قاصر ہوں۔ مگر تمہیم فائدہ کی غرض سے چند باتیں عرض کر دینا ضروری خیال کرتا ہوں۔

(۱) تمام دنیا میں جس طرح لائق و باتدبیر افسران انوار کی ضرورت ہوتی ہے مسلمانوں کو بھی خصوصاً اس حالت میں جبکہ جزیرہ نما عرب کی تنگنار سے نکل کر ساری دنیا کا مقابلہ کرنا تھا کوئی بڑی ترتیب یافتہ فوج انکے ساتھ نہ تھی صحابہ میں جہا جرین و انصار رضوان اللہ علیہم اجمعین اگرچہ بدیں معنی آزمودہ و پختہ کار تھے کہ صحبت کیمیا اثر نے ادھر شریٹ روز کی حاضری و خدمتگذاری، عمر کہاؤ رزم کے نشیب فراز نے انکے تمام ملکات و قوی کو روشن و منور بنادیا تھا۔ ان میں کا ہر ایک فرد اُمت واحد کا حکم رکھتا تھا مگر ایسے قدیم الایام جہا جرین و انصار کی تعداد زیادہ نہ تھی صحابہ میں بھی زیادہ تعداد ایسے حضرات کی تھی جنکو سوار شرف زیارت جمال مبارک یا چند ایام یا چند ساعت یا ایک ہی بار حاضری دربار سے زیادہ نوبت خدمتگذاری نہ آئی تھی۔ کیونکہ قبائل کے قبائل فتح مکہ کے بعد اور حجۃ الوداع کے درمیان مسلمان ہوئے۔ اگرچہ اکثر قبائل کے وفد حاضر دربار نہ ہوئے مگر وہ فوجیں چند افراد حاضر ہوتے تھے نہ کہ سارا قبیلہ اور حجۃ الوداع میں گو بکثرت قبائل عرب شریک جمع ہوئے اور یہی موقع عام طویل پر قبائل عرب کو اقتباس الیوار و دیدار جمال مبارک کا نصیب ہوا۔ مگر اول تو اس میں بھی سارا عرب شریک تھا۔ حجۃ الوداع میں کل تعداد ایک لاکھ سے زیادہ بیان کی جاتی ہے۔ حالانکہ مسلمان قبائل عرب کی تعداد اس وقت بہت زیادہ تھی۔ مسلمانوں میں ایک

بڑی جماعت اُن طلاق کی تھی جو فتح میں اسیر ہوئی اور انکو چھوڑ دیا گیا۔ یہ لوگ مسلمان بھی ہو گئے تھے اور صحابہ کے عدد میں بھی داخل سمجھے جاتے تھے۔ مگر درحقیقت ابھی پختہ مسلمان ہی نہ ہوئے تھے ہاں اُس وقت کا اسلام اُنکے حقیقی اسلام کی مضبوط بنا کا حکم رکھتا تھا۔ بعض تو اُسی وقت پختہ مسلمان ہو گئے اور اکثر کچھ زمانہ بعد طائف میں مسلمانوں کی ہزیمت انہیں طلاق مکہ کی طفیل تھی جو کہ عدد میں ہزاروں تھے۔ مگر جہاد کے فضائل اس کے متاعب مصائب سے واقف نہ تھے۔ پھر دل میں اسلام کی محبت نہ تھی۔ مسلمانوں کا درد نہ تھا۔ کوئی مضمون تھا جو بوجہ عدم الفت اسلام و الفت دین آباؤی و محبت قومی یہی تھا کہ مسلمانوں کی مغلوبی سے دل میں سرت پیدا ہوتی تھی۔ چنانچہ ابو سفیان باوجود مسلمان ہو جانے کے بول ہی اُٹھے تھے۔

لن تنتهی الہزیمنہ الا الی البحر یہ ہزیمت سمندر سے درے نہ رُکے گی۔

پھر منافقین کی ایک جماعت بھی اس وقت تک دخیل و شریک تھی۔ ادھر وہ قبائل عرب جو ابھی تک مسلمان نہ ہوئے تھے بلکہ برسرِ مقابلہ تھے۔ انکا شمار بھی مسلمانوں کے شمار میں زیادہ تھا۔ چنانچہ صدیق اکبر کو جو کام سب پہلے کرنا پڑا وہ یہی تھا کہ میلہ کذاب۔ اسود عتشی وغیرہ مرتدین۔ اور کفار عرب منافقین کے فتنہ سے عرب کو صاف کیا اور یہ ظاہر ہے کہ گو حضرت صدیق اکبر کی ہمیشہ استقامت بروقت تدبیر و تدارک نے اسلام کی جڑ کو مضبوط کر دیا۔ کفر و شرک کی بیخ و بنیاد کا ٹکڑا پھینک دی مگر یہی تو وہ مسلمان تھے جو ابھی ابھی برسرِ جنگ تھے اور اب انکو عساکرِ اسلامیہ میں بھرتی کر کے روم و شام عراق و فارس جیسی قدیم الایام سلطنتوں کے بمشاعر عساکرِ قاہرہ کے مقابلہ پر بھیج رہے تھے جو تہذیب تمدن کے علاوہ کامل و مکمل سامانِ حربِ ضرب سے آراستہ و پیراستہ تھے بغرض عساکرِ اسلام کا اکثر عنصر ایسے ہی افراد سے مرکب تھا۔

ایسی حالت میں مسلمانوں کو کیسے لائق کیسے جری۔ کیسے آزمودہ سردو گرم چشیدہ معرکہ بے رزم اور کیسے کوہ و قاربا تمکین مدبر و فرزانہ امراء عساکر و قواد کی ضرورت تھی۔

پھر یہ بھی دیکھ لینے کی بات ہے کہ مہاجرین و انصار میں کی ایک بڑی جماعت جو علماء و علماء ہر طرح سے ممتاز و فائق سمجھے جاتے تھے۔ ان کی ضرورت خاصہ اراخلاف میں کس قدر تھی چنانچہ ایسے افراد میں سے سوائے بعض چشیدہ بزرگوں کے جیسے امین الامتہ ابو عبیدہ ابن الجراح یا سعد

ابن ابی وقاص وغیرہ رضی اللہ عنہم کے باقی کل وہ حضرات جنکو صحابہ کے اندر علم وزہد تقویٰ وغیرہ میں امتیاز تھا تعلیم امت اور ضروریات خلافت کے لئے مدینہ منورہ ہی میں مقیم ہوئے۔
حضرت خالد رضی اللہ عنہ میں تمام وہ اوصاف موجود تھے جو ایک اڈل درجہ کے جرنیل میں ہونے چاہئیں مسلمانوں بالخصوص طبقہ اول صحابہ میں ایک سے ایک جڑی ایک سے ایک بڑھ کر مدبر و ذی رائے موجود تھے مگر کوئی تو خصوصیت تھی کہ سیف من سیوف اللہ کا خطاب حضرت خالد کو عطا ہوا۔

حضرت خالد کے اندر جس وصف کو دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک قائد حبش میں اس کے بڑھ کر اوصاف نہیں ہو سکتے۔ انکی شجاعت و برالت۔ دانائی و فرزانی۔ جرأت و ہستی حزم و تیقظ۔ غرض جس وصف کو دیکھتے یوں کہنے کو دل چاہتا ہے کہ اُس سے بڑھ کر ہونا مشکل ہے پھر ان اوصاف کیساتھ اعداد پر اُنکا یہ رعب کہ نام سننے ہی ہوش و ہوا اس خطا ہو جائیں۔ تدبیر بھول جائیں۔ دوستوں کو یہ اعتماد کہ جدھر لیجائیں بلا پوچھے ساتھ ہولیں۔ یہ وہ باتیں تھیں کہ کسی اقبال مند قوم کو بھی آج تک نصیب نہ ہوئی تھیں اور یہی وہ اوصاف تھے کہ آج تیرہ سو سال گزرنے پر حضرت خالد کا سکھ مخالف و موافق کے قلوب میں اُسی طرح بیٹھا ہوا جیسا تھا ادھر تو یہ حالات تھے جنکا اقتدار یہ تھا کہ ایسے بمثل جرنیل کی خدمات سے عساکر اسلام کو محروم کر دینا جہلک غلطی اور خود کشی سے کم نہ تھا۔ لیکن ادھر شان فاروقی دیکھئے کہ یوہ بعض ان لغزشوں یا بے احتیاطیوں کے جو حضرت سے بمقابلہ مرتدین عرب صادر ہو چکی تھیں عظیم الشان معرکہ یرموک میں جہاں کہ مسلمانوں کی ٹھنی بھر فوج کو پیشمار ترتیب یافتہ افواج سے مقابلہ تھا۔

صف کارزار مرتب تھیں حضرت خالد کے سر پر قیادۂ عامہ کا پھر یا اہلبہار ہا تھا۔ ایک دم معزولی کا حکم بھیج دیا اس اڈل معزولی میں ان معمولی گرفتوں کیساتھ وہ خیالات خط و اعتقاد استہ بھی تھے جو دوبارہ کئی عزلی اور واپس طلب کر لینے کے سبب بنے مگر جیسا کہ تواریخ کے مطالعہ سے فہوم ہوتا ہے۔ عزل کو ظاہراً انہیں گرفتوں پر مرتب رکھا گیا۔

اگر ذرا خیال و غور سے دیکھئے تو اس وقت فاروق اعظم کو سخت اشکال تھا۔ حدود شریعت کی نقطہ تو اس طرف داعی تھی کہ ایک ایسے ذمہ دار افسر کی ادنیٰ فروگزاشت پر چشم پوشی نہ کی جائے۔ اور

پھر افسر بھی محض افسری نہیں بلکہ اول درجہ کا مقبول و خاص صحابی جن کا فضل و قول خود قابل اقتداء
 کیونکہ تھوڑی سی چشم پوشی کرنے سے امت میں مفسدہ عظیم کی بنیاد پڑتی تھی۔ افسران افواج کو ایسے
 مواقع میں اپنے خیالات اور جراتوں کے پورا کرنے کے لئے حجتہ تامہ ہاتھ آتی تھی خصوصاً اس
 وجہ سے اور بھی کہ وہ ایک صحابی کا فضل تھا۔ ادھر خلفائے سلاطین مابعد کو ماتحت افسروں
 کی ناجائز و مہلک غلطیوں سے چشم پوشی کرنے کیلئے حضرت عمر کا طرز عمل ایک نہایت قوی حجت
 ہو جاتی۔ اور حضرت خالد کی فتوحات عظیمہ کفار پر ابھارے داب سلماؤں کو ایسے سخت وقت
 میں ایسے لائق و قائم و سپہ سالار کی ضرورت یہ امور اس طرف بلاتے تھے کہ ان کو اس عہدہ سے
 جنبش نہ دی جائے مگر بالآخر آپ کا فیصلہ یہ ہوا کہ شریعت کی حد میں رخصہ پڑنا ایسا مفسدہ عظیمہ
 جس کی اصلاح خارج از امکان ہے۔ ادھر صحابہ میں ان سے بڑے درجے کے موجود ہیں
 جنکی برکت سے وہ کام ہو جائیں گے۔ جو حضرت خالد کی آزمودہ کاری تیقظ و حزم سے ہوتے
 تھے اور اسکے ساتھ ہی یہ بھی یقین تھا کہ حضرت خالد کی خدمات محض ایک سبب سے زیادہ نہیں
 ہیں ان کا کوئی فعل موثر نہیں ہے۔ جو کچھ ہوتا ہے خداوند عالم کے حکم و اذن سے ہوتا ہے۔ ایک
 سبب کیلئے بہت سے سبب ہوتے ہیں۔ دوسرے اسباب پیدا ہو جائیں گے۔ ادھر آپ حضرت
 خالد کی دینداری۔ اسلام اور مسلمانوں پر جاں نثاری سے کامل توقع تھی کہ اس غزل کا
 اُنکے کسی حال پر اثر نہ پڑیگا۔ بلکہ وہ بمقابلہ کفار اداء خدمات جہاد کیلئے پہلے سے زیادہ جست
 و چالاک ہو جائیں گے اور اس سے زیادہ کردکھائیں گے جو حالت قیادۂ عامہ میں کرتے تھے۔ چنانچہ
 آپ کا یہ حسن ظن پورا ہو کر رہا۔

حضرت خالد نے وہ خدمات کیں جنکی وجہ سے حضرت عمر کو بھی مان لینا پڑا کہ اُنکی خدمات
 نے خود ان کو امیر بنادیا۔ یہ تھا حضرت عمر کا قصاصت بینی۔ محافظت حدود و شریعت انسداد
 فتنہ متعبدیہ اور یہ تھا ان کا توکل و ایمان کہ ایک ذرا سی فرو گذاشت کو جنکی تاویل حضرت
 خالد کے پاس موجود تھی بوجہ انسداد مفسدہ عظیمہ گوارا نہ کیا۔

یہ تو بالکل ظاہر ہے کہ یہ زمانہ قرن اول تھا۔ ہجرت صحابہ عساکر اسلام میں موجود تھے
 مسلمانوں پر انکی صحبت کا گہرا اثر تھا۔ شرک و جہل کی بنیادیں کھرچکی تھیں۔ اسلیئے کسی ایسے

اس میں شک نہیں کہ خامکار کا توکل سی دھبہ کا ہوتا ہو مگر حقیقی توکل ایسا نہیں ہے اور حقیقی توکل سے
 پیغمبر ہو کر بھی توکل کو سمجھنا لانا جس کے معنی عجز عن التدبیر کے ہیں یہ بھی اسی کا تتمہ ہے کہ اول تدبیر ہی کو
 معتمد علیہ اور معول بنایا گیا۔ اور جب تدبیر کی تاثرات قلوب میں راسخ ہو چکیں تو اب ضرر توکل پر
 ایمان ہی ایمان رہ گیا۔ اور پھر اس سے بڑھ کر جب عقل و فلسفہ کی الجھنوں میں پڑے عالم کو تدبیر ہی
 کا منظر دیکھا حقیقی اسباب و موثرات خالق الاسباب و التاثرات تک سائی نہ ہوتی نہ عقول سلیمہ کی
 ہدایت باقی رہی نہ قوانین فطرۃ پر عملدرآمد نہ علم ذوقی رہا نہ وجدانی نہ کشف حقائق سے تعلق رہا اور
 نہ اسرار معرفت سے نہ اہل اللہ کے علوم و معارف پر ایمان و اذعان پھیر آیا۔ نہ اُن کے آگے تسلیم خم کیا اب
 توکل کے اعتقاد سے بھی خلاصی ہو گئی۔ یہ وہ مراحل ہیں جو عالم میں پیش آچکے اور آ رہے ہیں۔
 انہیں وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ایسے فلح سپہ سالار کو ظاہر ایک قسم کی بدعنوانی
 کے ساتھ معزول اور میدان کارزار سے واپس بلا کر بدوقت امت کو سمجھا لیا اور اس عظیم و بڑی نجاتی
 جس کا اثر گواہی سوائے اسی مقدس نفوس کے دوسری حضرات کو محسوس ہوا ہو مگر آپ کو اور آپ کو عینا مشہور
 آج صدر اولیاء امت کی قبروں کی پرستش ہو رہی ہے۔ انکی ذوات کی تعظیم مفراط میں گروہ کے
 گروہ مبتلا ہیں۔ مگر حضرت خالد بنی عطلت خود انکی حیات میں انکے اقران و امثال میں اس قدر تھی
 آج انکی تعظیم مفراط کا وجود نہیں ہے۔ نہ انکی قبر کا عرس ہوتا ہے نہ آداب و سجدات تعظیمی بجا لائے
 جاتے ہیں۔ یہ اُس بگزیہ تعلیم کا اثر ہیں تھا اور یہ حضرت عمرؓ کا اس قرن پر اور تمام امت پر
 احسان عظیم تھا۔ جزا لا اللہ عنہا وعن جمیع المسلمین خیرا۔

اصل وجہ تو اس عزل کی یہی تھی جو عرض کی گئی۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کا ارشاد کہ میں نے خالد
 کو کسی ناراضی، ریبہ اور تہمت کی وجہ سے معزول نہیں کیا اس کی واضح اور بین دلیل ہے۔
 لیکن بعض اُن جزوی امور کو بھی اس میں دخل مان لیا جائے مثلاً کسی شاعر کو کچھ زیادہ رقم
 انعام میں عطا فرمادینا یا حمام میں جا کر اُبٹنے کا استعمال جس میں شراب کا کوئی جزو مخلوط تھا تو ظاہر
 ہے کہ یہ اس قسم کی بات ہے جو ہاتھ عزل میں بیان ہو چکیں حضرت خالد نے اپنے خیال و
 رائے کے موافق کوئی ناجائز امر نہیں کیا۔ شرار کو انعام دینے کا سنا ہوا ہو وہی بعد از حفظ ناموس کیلئے
 بعض اوقات ضروری ہو جاتا ہے مگر حضرت عمرؓ جیسے شخص نہیں ہیں ان کا

فصل قابل اقتدار و تقلید ہے۔ انہوں نے آج ایک شاعر کو اپنی ملک و ہزار دیکھتے تو دوسرا امرام
وسلاطین بیت المال سے لاکھوں کروڑوں دینے اور اس فصل کو جنت گردانیں گے۔

نئے ہذا ایشے کا قسٹہ گو حضرت خالد کے نزدیک اس وجہ سے کہ شراب باقی نہ رہی تھی اسکا
استعمال جائز تھا مگر اس سے ہوا کے خیالات کی تصحیح نہیں ہو سکتی شہرت یہی ہوتی کہ ایسا ایشے استعمال
کیا جس میں شراب تھی اور ظاہر ہے کہ آپ کا یہ فصل دوسروں کیلئے حجت ہوتا اور آگے چلکر بلا توریہ و بلا تاویل
ایسے ایشے استعمال ہونے لگے جن میں ظاہر شراب اپنی اصلی حالت میں مخلوط ہوتی۔

یہ تھی حضرت عمر کی شان کہ مسئلہ توکل و تقدیر کو جو ایک اعتقادی مسئلہ اور دین کا اصل اصول
ہو نیکی ساتھ کشتی دواتی تھا۔ سنبھالنے اور امت کو فساد عظیم سے بچانے کیلئے حضرت خالد کے غزل
میں پس پیش نہ کیا اور پھر پرواہ نہ کی کہ عساکر اسلامیہ کو انکی علیحدگی سے کس قسم کا نقصان یا گزند پہنچے،
بیشک پہنچتا اگر خشار اس انتظام کا شائبہ نفسانی ہوتا ہرگز کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا اور یہ تھا صحابہ
کا توکل تام۔ یہ تھی حضرت عمر کی صلابت دینی کہ ایک امر قابل تاویل میں بھی اس مسامت و
رواداری کو جائز نہ رکھا جس کی وجہ سے خیالات میں تغیر اعمال و افعال میں نقصان پہنچے۔ امت کسی
مگر ای میں مبتلا ہو

(۳) حضرت خالد کی اول معرولی میدان یرموک کے صف کا زار میں ہوئی جو وقت انکی زیر کمان ۳۵
ہزار جوار لشکر کی کمان تھی اور حلیل و قدیم صحابہ بطور امرار و دین انکے حکم اور ارشاد کے تابع تھے۔ اس
لشکر جوار میں کس درجہ کے لوگ تھے انکے اندازہ کیلئے یہی کافی ہے کہ بجز صحابہ انہیں موجود تھے یا وہ
لوگ جو نرات صحابہ کے فیوض برکات سے مستفیض رہتے تھے انکے قلوب صاف۔ ذہن سلیم اور علم راسخ
تھے۔ ہر حکم کے منشا و بنی کو سمجھتے تھے وہ انکو بھی جانتے تھے کہ اسلام نے انکے حقوق کو کس قدر قوی کر دیا ہو
ان میں کا ادنی سے ادنی عہد کر کے تھا جسکی ذمہ داری سب پر عائد ہوتی تھی۔ با اینہم علوشان شریعت میں
بال بال عکرا ہوا تھا انکو خوب معلوم تھا کہ اللہ اور اس کے رسول کے بعد اطاعت اعلیٰ الامر و خلفاء بھی فرض
ہو فی بھی جانتے تھے کہ فتنہ و اختلاف قومی شیرازہ کو پرانہ کر دیتے اور دین کی جڑ کو کھدانا بنا دیتے ہیں
ہر سی وجہ تھی کہ باوجود حضرت خالد کی عظمت و اقتدار کا قلوب میں سکھ بیٹھ جانے کے اور باوجودیکہ
ان میں کا ہر شخص فدا ہونے جان دینے کو تیار تھا مگر جب خلیفہ وقت کا ایک سفیر اس پر یا چہر ہی حکمائے

عزل سپہ سالار اعظم لیکر پہنچا تو تواریح چہ نہیں دیتیں اس عظیم الشان لشکر میں سے ایک سے بھی خلیفہ کے حکم سے سرتابی تو درکنار اس میں کسی حد تک نکتہ چینی بھی کی ہو۔

اس عظیم اجتماع میں حضرت خالد کے قریبی رشتہ دار خاصاً جناب تہمصر و ہمقرن خواص مصائب اڈیکانگ اور اڈیکارڈ سب ہی موجود تھے حضرت خالد کے جن امور کو سبب عزل بنایا گیا تھا وہ ایسے نہ تھے کہ تاویل نہ ہو سکتی ہو۔ ایسے وقت بالکل ممکن تھا کہ اقرباً و احباب خواص و صاحبوں کی طرف سے کسی جانبداری و حمایت کا اظہار ہوتا۔ حضرت عمر کے حکم پر نکتہ چینی ہوتی۔ یا کم از کم اسکو بے محل اور بے موقع بتلایا جاتا۔ اس عجلت کو انہی سورتدیری پر محمول کیا جاتا۔ اس کم درجہ یہ بات تھی کہ ایسے سخت مقابلہ کی وقت ایک سخت اتنے بڑے سپہ سالار اور قائد فرزند کی طرف سے عزم و ہمت میں فتور ڈالنے کی انکو دشمنوں کے غلبہ اور اپنی مغلوبیت کے خطرات شائے اور اس بنابر خلیفہ کی خدمت میں نذر ثانی کی درخواست کیجئے۔

ہم عصر و ہمقرن و ہر تہہ حضرات کی جانب سے حضرت عمر کے حکم میں عین مصیحت و عتاب ظاہر کرنے کی کوشش کیجاتی۔ حضرت خالد کو اس سزا کا مستحق نہ ظاہر کیا جاتا۔ مگر اللہ اکبر یہ حکم عزل کس سکون و اطمینان سے سنا کیا نہ موافق کی جانب سے صفا حمایت بلند ہوئی۔ نہ اقران و امثال کی طرف سے حکم کی تائید اور تقویت نہ ہو سکتی تھی ثابت نہیں ہوتا کہ اس حکم کے بارے میں ہر ایک بھی سرگوشیاں نہ ہوئی۔ حکم آیا سپہ سالار معزول ہوا۔ دوسرا ان کی جگہ قائم ہوا۔ اور کسی نظم و ترتیب میں فرق نہ ہوا نہ خیال میں ہیجان و تلاطم پیدا ہوا جس کی روک تھام کی جاتی۔

یہ کیوں ہوا اسکو کہ تعلیم اسلام نے سب کے قلوب میں ایک ہی دنگ لگادیا تھا۔ جن خاص حکمتوں کو حضرت عمرؓ نے اس عزل میں پیش نظر رکھا تھا گو اول اول عام قلوب میں اسکا احساس ہوا ہو اور جبکہ قلوب میں یہ خلش و خلیجان ہو بھی تو اول انکو اس قسم کے اقتیارات نہ تھے کہ خود معزول کر دیتے اور ایسی ذہنی حاکم میں انقلاب کی تحریک کو بھی پسند نہ کرتے تھے۔ مگر جب کھانا مہیا ہو چکا تو سب نے ہر رضا اور رغبت اسکو منظور کر لیا۔ اور اس بات کی تہ کو پہنچکے جسکی خلیفہ وقت کی فراست و یقانی نے ولایت فرمائی تھی کیا کوئی قوم ایسی پاک تعلیم اور ایسے پاک نفوس کی شان پیش کر سکتی ہے۔ (۳) امین الامہ ابو بکر بن ابی بکر کے نام حکم پہنچا کہ خالد سے اپنے ہاتھ میں کمان سے میں ہتھیار

امین الامۃ نے اس حکم کی تعمیل تو اتنی ترمیم کیساتھ کی کہ عین معرکہ کی وقت اسکا اظہار نہ کیا اور اتنا اختیار بوجہ رعایت مصلحت مسلمانوں کو تھا۔ مگر آخر اعلان عام اس طرح کر دیا کہ حضرت خالد بن ولید کی عظمت و وقار میں سرسوفرق نہ آئے دیا۔ وہ پہلے اگر قائد عام تھے تو اب قائد عام کے شیر بلکہ مدار کل ہو کر رہنے لگے حضرت امین الامۃ بغیر انکی صلاح و مشورہ کے کچھ نہ کرتے تھے۔ اکثر موقعوں پر کسی بڑی حصہ عسکری کمان اُنکے ہاتھ میں ہوتی تھی۔ اکثر مواقع میں مستقلاً اپنی رائے سے حملہ کرتا یا کسی شہر و قلعہ کو فتح کر لیتے تھے اپنے لئے ماتحتوں کا خود انتخاب کر لیتے تھے۔ غرض جو امور ایک قائد عام کے ہاتھ میں ہونے چاہئیں وہ سب کچھ اُنکے ہاتھ میں تھے۔ اور یہی اُنکی مستعدی و چستی۔ جانبازی و جان شہری تدبیر و فراست تھی کہ ظاہر میں قائد عام کے تابع فرمان اور کام کرنے میں با اختیار تھو۔ اور اسی حالت کو دیکھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرما دیا۔ اَمْرٌ خَالِدٌ بِنَفْسِهِ | خالد نے خود اپنے آپ کو امیر بنالیا۔

امین الامۃ وہ شخص تھے کہ اس امت مرحومہ کے اندر فردا کمل شمار ہوتے تھے۔ اُنکے بارہ میں جناب سولہ اللہ علیہ وسلم نے حق امین فرمایا ہے۔ ایسے شخص سے یہ تو ممکن نہ تھا کہ اپنا اندوہنا و قابلیت سرانجامی فرائض عامہ قیادۂ جوش مسلمان نہ پاتے۔ اور پھر اسکو قبول کر لیتے ایسا کرتے تو بجا و امین ہونیکے سخت خاتون اور مجرموں میں شمار ہونے کے قابل ہوتے یہ بھی ممکن نہ تھا کہ پاسداری قربت یا رشتہ سودۃ و مصاحبت حضرت خالد کی اتنی مزاجداری کرادیتی کہ خلیفہ وقت کے حکم میں فرق پڑ جاتا نہیں نہیں۔ آپ میں لیاقت خداداد تجربہ حرب و ضرب فتح بلاد و انصار ہر قسم کے امور موجود تھو اور اسکے ساتھ فراست ایمانی و رسوخ علم بھی کامل موجود تھے۔ آپ نے خلیفہ کے حکم کے منشا کو خوب سمجھا کہ امت کو ایک نام و ربطہ مضاللت سے بچانا اور شریعت کی حدود کو رخنہ اندازی سے محفوظ رکھنا۔ اور ہر آپ حضرت خالد کے ذاتی جوہر ان کے کمال خداداد کو بھی بخوبی جانتے تھے۔ اسکو آپ نے بحال غم دونوں پہلوؤں کو سمجھا لیا۔ انکی معزولی کا اعلان فرما دیا اور حضرت خالد کے ذاتی کمالات و اہلی فراست و تدبیر۔ انکی جرأت و بسالت۔ آراء صحیحہ و مشاورۃ مفیدہ سے ویسے ہی۔ بلکہ پہلے سے زیادہ منتفع ہوتے رہے۔

امین الامۃ کیلئے اسوقت دو حالتوں میں ایک حالت سامنے تھی۔ یا تو یہ کہ ایسے مشہور و نبرد آزما مقبول خلاق قائد عام کی جگہ قائم ہونیں اپنی عدم قابلیت و مسلمانوں میں عدم مقبولیت کی احتمال کی

حضرت خالد پر اعتماد کرنے۔ یا یہ کہ اس جلیل الشان منصب قیادۂ عامہ کو اپنے لئے عزت و وجاہت کا ذریعہ بنا کر حضرت خالد کو بالکل نظر انداز کر دیتے اور ان کو ایک عام سپاہی کے درجہ میں پہنچا دیتے یا اس سے بھی بڑھ کر یہ خطرہ ہوتا کہ ایسا شخص جو اتنے بڑے درجے سے گرایا گیا ہے۔ ممکن ہو بوجہ اپنے رسوخ و مقبولیت عام کوئی ایسی ریشہ دوانی کر سکیں جس سے اُنکے کارناموں میں فرق پڑ جائے۔ فتوحات و کامیابیوں اور بالآخر قومی صدائے احتجاج حضرت خالد کو دوبارہ قائد عام بنائے جانے کی ضرورت ہو۔ مگر سبحان اللہ کوئی ایک مرتبہ اُن کیلئے کوئی ایسی بات کا محرک نہ ہوا جس سے کچھ بھی شبانہ نفسانیت کا پتہ چلتا۔ بشارت ایمانی رگ ریشہ میں سمائی ہوئی تھی۔ تعلیم اسلام نے اُنکے تمام قوی و اخلاق کو جگر رکھا تھا۔ ہندیبہ نفس نے کسی ناملائم خلق کا اثر باقی نہ چھوڑا تھا۔ تو کل ایمان و تقویٰ نے کسی شخص کے قول و فعل کو موثر حقیقی باقی نہ رکھا تھا۔ اُس کو غم و رنج تھا کہ جو اللہ چاہے گا ہو کر رہے گا۔ عمر و خالد ابو عبیدہ سب ملکر بھی کچھ نہیں کر سکتے۔ اس لئے اس وقت اُنہوں نے وہی کیا جو ایک کامل ایمان صاحب فراست تدبیر کو کرنا چاہئے تھا۔

(۴) یہ وقت سب سے زیادہ حضرت خالد کیلئے پُرخطر تھا۔ کیسا ہی کوئی مخلص سہمد کتنا ہی دانشمند ہر شہد ہوا سکو بھی ایسے وقت اپنے ننگ ناموس کی پامالی رفعت کے بعد ہبوط و عروج کے بعد نزول عزت کے بعد ذلت کے خیالات ستاتے ہیں خصوصاً جبکہ ایک شخص اپنے آپ کو بالکل بے لوث سمجھتا ہو۔ اور وہ اور تمام دنیا جانتی ہے کہ اُس کے تائید اسلام و نصرت مسلمان میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ اور پھر اس کو مسلمانوں کے خلوص و اعتماد سے یہ بھی خیال ہو کہ میں کچھ بھی زبان سے نکالوں گا یا کوئی حرکت کروں گا۔ ہزاروں دل میرے ساتھ ہونگے سینکڑوں زبانیں تائید میں جنبش کرنے لگیں گی۔ مگر وہی ایک پاک اسلامی تعلیم تھی جسکی بدولت حضرت خالد بھی خطوط نفسانیت سے اتنی دوزخ سے بچے تھے جتنے حضرت ابو عبیدہ و حضرت عمر آپ کو بمقتضائے بشریت اپنی برآۃ کی بنا پر یہ خیال گذر رہا کہ میرے ساتھ یہ معاملہ درست نہیں ہوا۔ تو ممکن ہے مگر قابل گرفت نہیں۔ لیکن آپ کے ہی فلیفہ کے حکم کو اسی طوع و رغبت سے سنا جیسے عام افراد سے۔

نہیں بوجہیں ہوئے۔ نہ کسی کے پاس شکوہ شکایت بیکر گئے۔ نہ اس منصب جلیلہ سے معزولی نے اُنکے اندر کچھ تحریک کی۔ نہ چہرہ پر حزن و ملال کے آثار ظاہر ہوئے۔ نہ بشارت میں

فرق پڑا نہ کسی امر میں تعلق نہ ہوا۔ بلکہ ادارہ فرائض میں پہلے سے زیادہ جست چالاک ہوگئے۔ قیادۂ عامہ کی صورت میں اگر ان ساعی جمیلہ میں تحصیل رفعت و نیک نامی کا بھی احتمال لگا رہتا تھا تو اب سکاوٹ بھی نہ رہا اور انکا پاک نفس ان توہمات بھی بری ہو گیا اور آپنے وہ کچھ کیا کہ دنیا دیکھ لیا ذرا انصاف سے دیکھو کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ مہاجرین اولین میں سے نہیں ہیں عشرہ مبشرہ اور دوسرے جلیل القدر صحابہ سے قبول اسلام میں۔ خدمت و جان نثاری میں تحمل مصائب شائد میں بہت ہی مؤخر ہیں۔ غزوہ خندق تک تو مسلمانوں سے برسر پیکار رہے۔ مگر جب اسلامی تعلیم اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر کیسا اثر نے اپنا اثر دکھلایا۔ تو انکو بھی ایک دم میں ہی حالات و مقامات طر کر دیئے گئے جو علی فرق المراتب قدیم الایام صحابہ کو ملے ہو چکے تھے انکے اخلاق و ملکات میں شائبہ جاہلیت باقی رہا نہ وہ ہمہ نفسانیت۔ انکا بال بال شریعت محکم و استوار اصول سے بند گیا۔

(۵) عزل ثنائی میں امین الامۃ کیلئے ایک قسم کی زیادہ آزمائش و امتحان کا وقت تھا۔ ادھر تو حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی عظمت عام قلوب میں سابق سے زیادہ راسخ و مستحکم ہو چکی تھی۔ انکی تدبیر جنگ۔ فراست و دانائی بسالت و شجاعت کے ساتھ ساتھ انکی پاک نفسی بین و برکات کا اعتقاد اور بھی بڑھ چکا تھا اور اب ہر ایک فتح و نصرت کو انکی تدبیر یا جبراً یا انکے وجود کی بین و برکت کی طرف منسوب سمجھنا ایک کھلی ہوئی بات تھی۔ مسلمان اپنی آنکھ سے دیکھتے تھے کہ قائد عام امین الامۃ باوجود اس رفعت و شان و علوم مرتبت ہر قسم کے تجربہ و تدبیر کی ہر بات میں حضرت خالد پر اعتماد کرتے ہیں۔ گویا حقیقت میں قیادۂ عامہ کی تمام ذمہ داری انہیں کے سپرد ہو اور انکے دلیس یہ اعتقاد۔ اور ادھر امین الامۃ کا یہ معاملہ پھر کیسے ممکن تھا کہ انکا ایک بخت معزول کر دینا۔ تمام خدمات سے سبکدوش کر کے میدان کارزار سے واپس بلا لینا۔ انکو نہ کھٹکتا۔ اس وقت امین الامۃ کو یہ خطرہ ہو جانا کہ انکی معزولی مسلمانوں میں کسی ہیجان کا سبب بن جائے خلیفہ ارشد کی طرف کسی قسم کی سو ٹپنی نہ پیدا ہو جا کہ کچھ مستبعد امر نہ تھا۔ دوسری جانب انکو یہ اشکال کہ خلیفہ وقت کی اطاعت تو اسکی مقتضی ہے کہ عرف بحرف تعمیل ارشاد کریں۔ ادھر حضرت خالد کی جلالت شان و علوم مرتبت اور پھر خود امین الامۃ سے قرابت اور اہل قرابت کیساتھ مراعات اور رعایت حقوق کا حکم اس سے مانع۔ ادھر حکم عزل یا سختی کہ تحقیقی مجرموں کے ساتھ بھی ایسا برتاؤ نہیں کیا جاتا۔ بالخصوص جبکہ باوجود جرم کے ناقابل معافی و درگزر

ہونیکے وہ شخص کسی اعلیٰ رتبہ پر ممتاز ہو۔ ایسے وقت تو ایسے احکام میں نہایت احتیاط برتی جاتی ہو
اخفا کے ساتھ کسی اور بہانہ سے طلب کر کے نظر بند کر دیتے۔ یا حکم سنا دیتے ہیں۔

مگر آپ نے باوجود ان آشکالات اور خطر آزمائش کے وہی کیا جو ایک پاک دل۔ راسخ
فی العلم کو کرنا چاہئے جو اسباب تاثرات اسباب ظاہری سے گزر کر موثر حقیقی کی بارگاہ تک پہنچ
یافتہ ہو جو حدود شریعت کو کا حق سمجھے ہوئے اور حفاظت حدود کو اولین فرض سمجھے ہوئے ہو۔

آپ بہ تعمیل حکم خلیفہ ارشاد امر ارجاء کو جمع کر کے حکمنامہ خلافت ہاتھ میں لیکر ممبر پر بیٹھے اور
بموجب مضمون حکمنامہ حضرت خالد سے سوالات شروع کئے مگر مشکلیں باندھنے میں ابھی کچھ
تامل تھا جس کی وجہ یہ نہ تھی کہ ایسا کرنے میں مسلمانوں کی طرف سے کچھ خطرہ یا پاسداری حضرت خالد
جنبہ داری قرابت بالغ تھی۔ نہیں بلکہ رفعت شان و جلالت قد حضرت خالد کی وجہ سے ایک قسم

کی حیا تھی جو اقدام سے اول بلہ میں مانع آتی تھی حضرت امین الامۃ فطری طور سے نہایت حلیم
بردبار و مہربان ہوئے تھے۔ انہی طبیعت بھی نرم تھی۔ لیکن یہ تامل بھی چند لمحوں کی بات تھی۔ ادھر
آپ اس سے قبل مسلمانوں کو منشاء حکم کی اطلاع دیکچکے تھے اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ نے خود پہلے
ہی سے تعمیل حکمنامہ خلافت کیلئے کسی کو مامور فرما دیا ہو حضرت بلال کا خود کھڑے ہو کر سر سے عمامہ
آٹارنا اور اسی سے مشکلیں باندھنا جبکہ قائد عام امین الامۃ ساکت بیٹھ رہیں اسکا زبردست قرینہ ہے۔

حضرت خالد نے امین الامۃ سے سوالات شکر کچھ جواب دیا۔ اس بھاری اور عظیم الشان اسلامی
جماعت میں ایک قسم کا سناٹا اور سکوت تھا۔ لوگ ادھر حضرت خالد کی عظمت شان کو دیکھتے تھے۔
ادھر خلیفہ کے سخت حکم کو خیال کر کے امین الامۃ کو دیکھ رہے تھے کہ کیا کریں گے۔ اس سکوت کو حضرت
بلال حبشی مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حرکت قدم اور جنبش دست نے توڑا۔ آپ اپنی جگہ سے
کھڑے ہوئے اور آگے بڑھ کر سر سے عمامہ آٹار اور اسی سے اُنکے ہاتھ کسر باندھ دیئے۔ اب پھر انہیں
سوالات کا اعادہ ہوا۔ اور اب حضرت خالد نے بھی صفائی سے جو جواب صحیح تھے دیئے۔

جواب سننے کے بعد حضرت امین الامۃ نے خود کھڑے ہو کر اپنی ہاتھ سر پر عمامہ باندھتی ہوئی فرمایا

نطیع ونسمع لولا تنادونکومرو ونحکم
ہم اپنے دلائل و احکام کا حکم سننے اور اس کی اطاعت
کرتے اور قرابت داروں بنی اعمام کا اکرام و احترام کرتے ہیں۔

موا الینا۔

ایسے اشکال و خطرہ کے وقت امین الامت نے تمام جوانب کو کس طرح سنبھالا۔ ہر معاملہ میں حدود شریعت کی کتنی محافظت کی ظاہر ہے اور یہ اسلام کی اُسی پاک تعلیم کا اثر تھا جس نے سوا ایک سو دسے عشق الہی کے سب خیالات کو مٹا دیا تھا۔

خلیفہ راشد کے حکم کی بھی پوری اطاعت کی حضرت خالد کی قرابت کا حق بھی پورا ادا کیا ان کی جلالت شان کو بھی اُس کے درجہ پر قائم رکھا۔

کوئی شخص یہ خیال نہ کرے کہ اپنے ہاتھ سے عمامہ سر پر باندھنے اور ان الفاظ کے ادا کرنے میں جن سے حضرت خالد کی تعظیم ثابت ہوتی ہے منشا حکمنامہ خلافت کی خلاف ورزی تھی کیونکہ منشا حکمنامہ تو برسرِ جمع توہین تھا۔ اور اس کا منشا تعظیم و تکریم جس سے خیال ہو سکتا ہے کہ تعمیل حکمنامہ جب روا کر رہا تھی۔

ایسا ہرگز نہ تھا۔ حضرت امین الامت کو منشا حکمنامہ معلوم تھا۔ وہ جانتے تھے کہ حضرت عمر کے قلب میں اس ہمیشہ و جاں باز سپہ سالار کی عظمت مرکوز ہے۔ اُنکی جلالت شان کو جانتے ہیں۔ جو خطاب سیف من سیوف اللہ کا انکو بارگاہ رسالت مل چکا ہے وہ بھی انہیں معلوم ہے یہ جو کچھ کیا گیا انتظاماً و سد الباب الفتنہ ہضماً لنفس خالد کیا گیا ہے اور یہی امین الامت کی غایت فراست ایمانی تھی کہ ہر بات کو اس کی حد پر رکھا۔ افراط و تفریط کی جانب ایک لہجہ بھی قدم نہیں بڑھایا۔

ایک لطیف اور باریک نکتہ اس کی بظاہر کوئی معقول وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ امین الامت نے قبل تعمیل حکمنامہ خلافت ممبر پر بیٹھ کر حضرت خالد سے سوال کیا۔ تو آپ نے محض سکوت کیا۔ کچھ جواب

نہ دیا اور جب حضرت بلال عمامہ اتار کر اور مشکیں باندھ کر تعمیل تمام کر چکے اور اس وقت اُن سو اُن سوالات کا اعادہ کیا گیا۔ تو آپ نے جو اصلی اور حقیقی جوابات تھے عنایت فرمادیئے۔ یہ وجہ تو ہو نہیں سکتی کہ اول مرتبہ سوالات کو محض معمولی بات سمجھا تھا۔ یہ خیال تھا کہ بات یوں ہی مل جائیگی اور جب تعمیل حکمنامہ ہو چکی تب آپ سمجھے کہ بلا جواب دیئے چارہ نہیں کیونکہ حضرت خالد بھی اسی مقدس جماعت کے ایک برگزیدہ فرد تھے۔ شان صلابت عمری اور شدہ فی امر اللہ کو بخوبی جانتے تھے۔ احکام خلافت کی اطاعت مسلمانوں کے دلوں میں جہدِ مرکوز تھی وہ بھی معلوم تھی حضرت ابو عبیدہ کی امانت دینا نہ راستبازی و صداقت سے بخوبی واقف تھے۔ اسلئے یہ گمان ہی نہیں ہو سکتا کہ بات یوں ہی سکوت

ٹل جائیگی بلکہ درحقیقت اس میں ایک نہایت باریک پہلو اور غامض نکتہ تھا جس کے سمجھنے کے بعد حضرت خالد کی عظمت شان و رفعت و قدر قلوب میں اور بھی بڑھ جاتی ہے۔

بات یہ تھی کہ حضرت خالد کو خواہ بوجہ اپنی فراست باطنی و نورانی اور خواہ برہنہ تذکرہ باہمی معلوم ہو چکا تھا کہ حضرت عمر نے میرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا چاہا ہے اور وہ سوالات کے جوابات مجھے کس حالت اور کس انداز میں لینا چاہتے ہیں اور انکو یہ بھی معلوم تھا کہ اس معاملہ سے مقصود حقیقتاً میری توہین نہیں ہے۔ گو صورتاً توہین ہے۔ بلکہ اصلاح خیالات و سد باب فتنہ اور خود میرے امراض نفسانی کا علاج کرنا مقصود ہے۔ ادھر یہ بھی جانتے تھے کہ اطاعت ولی الامر واجب ہر کسی ایک فرد کو بھی گنجائش پس و پیش نہیں ہے۔ ادھر امین الامۃ کی نسبت یہ خیال تھا کہ وہ حیاء اس سے رکھیں گے۔ اسلئے آپ نے تمام جوانب کو ملحوظ رکھ کر یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ جب تک ہو ہو تعمیل حکم نہ ہو کر مجھ سے جواب لیا جائیگا کچھ نہ کہوں گا۔ یہ وجہ تھی سکوت خالد کی اور یہ بات تھی کہ جسکو ہر شخص نہیں پہنچ سکتا پہنچے گا تو وہ شخص جس کے دلیس نور ایمان کی وہی جھلک ہو جس سے اس قرن کے قلوب معمور و مستیز تھے خدا کا شکر ہے کہ صحابہ کے ہر ایک قول و فعل میں جب قدر بھی زیادہ خیال کیا جاتا ہے اس کے اندر سے نہایت لطیف و دقیق پہلو نکلتے آتے ہیں۔ الحمد للہ علی ذلک۔

(۶) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نہایت صفائی اور نہایت آزادی سے حضرت خالد جیسے ہمیشہ قائد عام کو ایک مرتبہ نہیں و مرتبہ معمولی طور پر نہیں بلکہ نہایت عنف اور ایک قسم کی بے عنوانی سے معزول فرمایا۔ اور جو ہر عزت میں ہم انکے حکم کی اصل منشاء اور صحیح غرض کو بالتفصیل بیان کر چکے ہیں اس کے اعادہ کی تو ضرورت نہیں مگر دیکھنا یہ ہے کہ انکو ایسا کرنے میں اشکالات کیا تھے۔ اور ایک عقل کے پابند شریعت کے تابع و متعاذ کو کس قسم کے خلیجان ہو سکتے تھے۔ حضرت خالد کے فضائل و کمالات سے واقف انکی نمایاں خدمتگداری اسلام و فتوحات ممالک ہویہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکے اس قسم کے افعال سے باوجود اظہار ناراضی درگزر فرمانا اور اسی طرح خدمات اسلام پر مامور و برقرار رکھنا۔

صدیق اکبر کا باوجود اصرار معزول نہ کرنا۔ انکے افعال کو قابل تاویل سمجھنا یہ سب کچھ معلوم تھا۔ مسلمانوں میں انکے اقتدار و عظمت کا پہلو بھی پیش نظر تھا۔ سب بڑھکر اسلامی عساکر کو

ایسے سپہ سالار کی سخت ضرورت و حاجت ایسے وقت محض ان کو اپنی رائے و اجتہاد پر عمل کر نہیں
 سکتے ہیں پیش ہو سکتا تھا۔ دوسری جانب جن فتنوں کا استیصال درجن خون کا سد باب کرنا
 چاہتے تھے وہ ایسے نہ تھے کہ آپ اُن سے انعام کر کے اور اُمت کو گمراہی و ضلالت سے نہ بچاتے مگر
 سبحان اللہ حضرت عمرؓ نے وہی کیا جو ایک پاک تعلیم گاہ کے رشید ارشد شاگرد کو کرنا چاہئے تھا۔ آپؐ
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر کے منشاء حکم کو صحیح و مناسب وقت سمجھا۔ آپؐ یہ بھی
 سمجھا کہ وقت اسباب کے تغیر کے احکام بدل جاتے ہیں۔ آپؐ یہ بھی سمجھا کہ احکام اجتہاد یہ ہیں مجتہد
 وقت کو اپنی رائے پر عمل کرنا جانتے ہیں۔ آپ کو حضرت خالد و جملہ عساکر اسلامیہ و افراد مسلمین پر یہ بھی
 اطمینان تھا کہ اسلامی تعلیم نے اُن کے اندر خود غرضی احکام اسلام سے انحراف خلیفہ وقت سے تعنت
 و سرکشی کا مادہ ہی نہیں چھوڑا۔ باوجود حریت و جرات اخلاق جو اسلامی تعلیم کا جزو اہم تھا۔ شریعت کے
 احکام میں سب جکڑے ہوئے ہیں۔ اسلئے آپ نے بید مٹرک اصلاح اُمت کے پہلو کو مرجع سمجھ
 کر احکام جاری کر دیئے جس کی موہو تعمیل ہوئی۔

لیکن اس کے ساتھ جو بات سب کا زیادہ ہمارے دعوے پر روشنی ڈالتی ہے یہ ہے کہ خلیفہ وقت نے
 اپنے حکم کی تائید و ترویج میں کوئی ایسی بات زبان سے نہ نکالی جس سے حضرت خالد کی تنقیص شان
 یا توہین و عدم کمال کی طرف ادنیٰ اشارہ بھی ہوتا بلکہ اس عزل کی وجہ سے مسلمانوں میں جو دائمہ نقص
 و توہین پیدا ہو جائیگا خیال تھا۔ اور ایسے مواقع میں اکثر ایسا ہوا کرتا ہے۔ اس کو آپؐ نہایت کشادہ
 دلی۔ فراخوصلگی سے بجزات و مرآت ظاہر فرما کر بذریعہ گشتی عام امرار اجناد و ولایت امصار کو مطلع فرمادیا
 کہ خالد کی معزولی کسی سو رظنی یا تہمت کی وجہ سے نہیں ہوئی۔
 حضرت خالد کو خود خطاب کر کے فرمایا۔

خدا کی قسم تم مجھ کو محبوب و پیارے ہو۔ تمہاری عظمت
 و اکرام میرے دل میں ہے۔

واللہ انک الیٰ حبیب واللہ انک
 علیٰ کریم۔

آپ کے اس طرز عمل سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے جملہ جوانب کی پوری رعایت کی۔
 حدود شریعت کو سنبھالا حضرت خالد کے درجہ کو قائم رکھا۔ مسلمانوں کے عقائد و خیالات کی اصلاح
 کی اُمت کو فتنہ و فساد سے بچایا۔ اور اس جملہ کا سدوائی میں ازاں بتدارت تانتہا کہیں پوشِ نضائیت

یا شاہ غرض کا وہم بھی ظاہر نہ ہوا۔

یہ تھی اسلام کی اصلی تعلیم جس نے مسلمانوں کو اوج رفعت پر پہنچایا اور جب مسلمانوں نے جس قدر اس اصل تعلیم سے بے توجہی کی اُتنا ہی اُن پر ادب آرا آیا۔ ترقی سے تنزل کی طرف جھکے۔ واللہ الہادی واللہ المرجع والمآب۔

فائدہ رابعہ۔ عزل ثانی کی وقت خلیفہ کا یہ حکم پہنچا کہ حضرت خالد کے سر سے عمامہ اتار کر اُسی سے اُنکی مشکیں بانٹ دی جائیں اور جواب طلب کئے جائیں جو نہایت سخت اور ہتک آمیز تھا مگر تاہم اگر حضرت خالد کے اقران و امثال عرب کے رؤسا و سادات عساکر کے امر او تواد میں سے کوئی اسکی تعمیل کرتا تب بھی ایک بات تھی۔ اپنی اقران و امثال سے کوئی بات ہتک آمیز یا خلاف شان بھی پہنچ جاتی ہے تو اسکو گوارا کر لیا جاتا ہے۔ لیکن یہاں معاملہ برعکس ہوا۔ اس حکم کی تعمیل کیلئے عظیم الشان عساکر اسلامیہ میں سے جہاں ہر درجہ اور ہر طبقہ کے لوگ موجود تھے۔ کھڑے ہوئے تو حضرت بلال حبشی مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بلال اپنے فضائل و مناقب کی وجہ سے کیسے ہی اعلیٰ درجہ کے مقرب و برگزیدہ ہوں مگر تھے ایک حبشی غلام۔ اُن کا ایک ایسے عظیم الشان پرخطر کام کے لئے خواہ تو اس وجہ سے کہ امین اللامت نے خود اشارہ کیا ہو۔ اور خواہ اس وجہ سے کہ تعمیل حکمائے خلافت نے انکو آمادہ کیا ہو۔ کھڑا ہونا حیرت انگیز ضرور تھا۔ مگر سبحان اللہ کیا صفائی اور پاکبازی تھی۔ قلوب کیسے منور و مجلی ہو چکے تھے۔ زوائد نفسانی کس حد تک ناپدید ہو چکی تھیں۔ کہ کسی شخص نے اس حرکت کو ناگواری سے نہیں دیکھا اس واقعہ سے معلوم ہو گیا کہ اسلام نے حریت و مساوات کی تعلیم کس حد تک دی ہو۔ اُسے توازن و تماثل کی میزان کو کیسا صحیح قائم کیا۔ جو قومیں آج حریت و مساوات کی مدعی ہیں اور فخر کرتی ہیں کہ اسلام نے غلامی کو قائم کیا۔ اور ہم نے اسکو مٹا کر حریت و مساوات کو جاری کیا اپنے دلیس خرا انصاف کریں کہ انکا فخر کہاں تک بجا ہے۔ اور وہ کیوں کر اسلام کی حریت و مساوات کا مقابلہ کر سکتی ہیں۔ ہرگز نہیں۔ اس حریت و مساوات کو اسلام کی حریت و مساوات توازن و مراتب سے کیا نسبت مع چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔

جو لوگ اس غلطی میں مبتلا ہو کر اسلام پر اعتراض کر بیٹھتے ہیں۔ انہوں نے درحقیقت حریت

و مساوات کی حدود اور ان کے احکام کو سمجھا ہی نہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ حریت و مساوات اسکی حدود احکام بطریق استعمال کے متعلق بھی کچھ وضاحت کر دوں۔

تفصیل و تحقیق مسئلہ حریت و مساوات

مساوات۔ عالم کے تمام اجزاء پر نظر ڈالنے سے خواہ وہ افراد ہوں۔ یا اصناف۔ انواع ہوں یا اجناس صاف واضح ہے کہ اُنکے نظام کا محور اشتراک افراد۔ اجتماع و افتراق۔ تامل و تاثیر ہر عالم بجمیع اجزائے وجود میں مشترک ہے۔ موجودات میں وصف حیوة سے تفریق شروع ہوتی ہے اور یہیں سے احکام و معاملات میں بھی تفریق کی بنیاد پڑتی ہے۔

موجودات غیر ذی حیات میں جمادات۔ نباتات۔ اشجار و اجزاء۔ درود یوار کوہ و کوہ سارب شامل ہیں۔ موجودات ذی حیات میں پھر ایک کلی تقسیم ہو گئی۔ ایک جزو وہ ہے جو احکام خداوندی کا مکلف بنایا گیا جن سے احکام شرع کا تعلق ہے۔ جنکے اقوال و افعال۔ حالات و معاملات قانون مذہب و شرع میں جکڑ دیئے گئے ہیں اور یہ حصہ ذی العقول کا ہے۔ دوسرا جزو وہ ہے جو غیر ذی العقول کہلاتے ہیں اور مکلف و مخاطب احکام الہی نہیں ہیں۔ اس جزو کے اندر گویا ہزار ہا انواع و اقسام داخل ہیں جنکا احاطہ دشوار ہے۔ بری بھری طیور۔ سباع و بہائم حشرات الارض وغیرہ۔ مگر کلی طور پر ہم اسکو بھی دو حصوں میں تقسیم کرتے ہیں۔ ایک موزی مثل سباع و بہائم۔ اس میں شیر چیتا۔ سانپ بچھو وغیرہ داخل ہو گئے۔ دوسرا غیبر موزی۔

غیر موزی کی بھی ہم کلی تقسیم کر کے اس کو دو حصوں میں منقسم کرتے ہیں۔ ایک جس کا کام میں لانا انسان کیلئے جائز و حلال مفید قرار دیا گیا۔ دوسرے وہ جن کا کسی طرح سے بھی ہوا استعمال ناجائز و حرام ہے۔ جزو مکلف بالاحکام بھی دو حصوں میں منقسم ہے ایک انسان جو جسم کثیف ارضی ہے۔ دوسرا جن جو جسم لطیف۔ ناری قادی الشکل بالاشکال المختلف ہے۔

وصف وجود میں سارا عالم شریک تھا اور یہاں تک حقوق و استحقاق کا تعلق نہ تھا۔ وصف حیوة نے اُن میں تفریق پیدا کر دی۔ مساوات وجودی کے احکام بدل دیئے حقوق کے تعلق قائم کر دیئے تمام موجودات پر جزو مکلف کا حق تفوق قائم کر دیا۔ عالم کو بجمیع اجزائے اس جزو کے لئے کارآمد بنایا گیا۔ خداوند

عالم نے ایک عام فرمان کے ذریعہ سے ہم کو اس عظیم الشان احسان و ان الفاظ میں مطلع فرمایا۔
 خلق لکم ما فی الارض جمیعاً۔ | زمین کی ساری چیزوں کو تمہارے نفع کیلئے پیدا کیا۔
 اشتراک وجودی کا نفع تو صرف انسان کے موجودات میں سے ایک موجود دوسری موجود کے کام نہ
 ہو۔ لیکن چونکہ احکام کا تعلق حیوة سے ہے۔ اس لئے کسی کا دوسرے پر حق نہیں ہے۔
 حیوة کی تفریق نے اول تو یہ امتیاز قائم کیا کہ غیر ذی حیات اس جزو کا خادم و تابع ہوا جو ذی حیات
 ہے چنانچہ آپ دیکھتے ہیں کہ غیر ذی حیات تمام افراد ذی حیات کے لئے کارآمد ہے۔ حیوانات بطور
 دواب سب انہیں اجزاء سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ پانی پیتے ہیں۔ لکھاس درختوں کے پتے میوے
 پھل غلہ کھاتے ہیں درختوں کے سایہ میں پہاڑوں کے غاروں میں۔ زمین کی کھدوں میں آرام
 کرتے اور پناہ لیتے سردی گرمی سے محفوظ رہتے ہیں۔

لیکن وصف حیوة کے اشتراک نے افراد ذی حیات میں ایک اور علاقہ بھی قائم کر دیا باوجود اس کے
 حصہ مختلف کو اس حصہ پر فوقیت دی گئی جس میں فقط حیات ہو۔ مختلف نہیں ہے کہ یہ اس کا خادم
 و تابع بنایا گیا۔ اور اسی کے منافع کے لئے پیدا کیا گیا۔ مگر ہم وصف حیات کی رعایت اس جزو کے
 ذمے بھی کی گئی۔ ذی حیات میں جو حصہ غیر موزی ہے اور انسان کو اسکی پرورش استعمال کی اجازت
 دی گئی ہے جیسے اونٹ۔ بیل۔ بچری۔ مرغی وغیرہ اسکی رعایت تو اس درجہ تک ہو کہ اس کے چارہ دانیں
 کی کرے سے یا برداشت سے زیادہ خدمت لیں۔ پھر دوسرے سوار ہونے میں قابل مواخذہ ہو جائے
 رہا وہ حصہ جو خود انسان کا دشمن اور اسکی بنیاد کو گرا دین والا ہے۔ باوجود اس کو قتل کر ڈالنے کی اجازت کی
 اس کی ممانعت ہے کہ ترسا کر یا تکلیف پہنچا کر مار ڈالا جائے۔ یہ کیوں صرف اس لئے کہ اشتراک
 حیاتی کا اقتضا یہ ہے اور تفریق دیگر اوصاف کا اقتضا دوسرا۔

یہ اشتراک و افراد اسی طرح ترقی کرتا ہوا جس جن پرستی ہوا۔ جن دانش موجود ہیں ذی حیات
 بھی ہیں ذی العقول بھی ہیں۔ مختلف تکالیف شرعیہ و مخاطبات الالہیہ بھی ہیں۔ اور باوجود
 اس اشتراک کے ان میں افراد و امتیاز بھی ہے جن مرکب ہے۔ جزا و ناری سے اور اس وجہ سے وہ
 لطیف ہے۔ اس کو قدرت دی گئی ہے کہ اسکاں مختلف میں شکل ہو سکے۔ انسان کثیف ہے اجزاء و اعضاء
 سے اسکی ترکیب لیکن انسان کو اس وجہ سے کہ وہ راز راز رضی سے بنایا گیا۔ تو اضع فردی تزلزل

انتقاد اس کے خمیوں داخل اور عیدیت و افتقار اس کی اصل فطرۃ میں مستقر ہے جن پر جس کے اندر بوجہ اجزاء
ناری غلو و استکبار خفقی ہے تفوق امتیاز دیا گیا۔

بوجہ ان اشتراکات کثیرہ متنوعہ کے جن و انس میں حقوق کا موثّق و محکم تعلق قائم کر دیا گیا جن کے
حقوق انس پر ہیں اور انسان کے جنات پر اور بوجہ ان اوصاف مخصوصہ کے جو انسان میں ہیں اسکو
جنات پر صورتاً سیرتاً حکماً تفوق و امتیاز دیا گیا۔

لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم | ہم نے انسان کو اچھے پیمانے (صورت) پر پیدا کیا۔
اس سے تو جسم انسانی کا تمام اجسام سے خواہ لطیفہ ہوں یا کثیفہ احسن ہو نیکاثبت ملتا ہے
اور اسی سے اس کے اخلاق باطنی کی قوت و امتیاز کا نشان بھی ملتا ہے۔ ارشاد جناب سولہ صلی اللہ علیہ وسلم
خلق الله الانسان على صورته | اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت و مثال پر یا انکی صورت پر جو نوع انسان کے
لئے مناسب تھی پیدا کیا۔

سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ منظر تمام صفات کمالیہ خداوند عالم کا ہے مخلوقات کا کوئی دوسرا فرقہ خواہ
ہو یا کثیف۔ نوری ہو یا تاری۔ اس درجہ کا منظر تمام نہیں ہے۔ اور اسی حدیث سے بنیۃ انسان کی باعتبار
تقوم و اعتدال اجزاء صوری احسن و اچھل علیٰ ہر طرف کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔
آدم علیہ السلام کو خلعت خلافت خداوندی عطا ہوئے اور ارشاد خداوندی
انی جاعل فی الارض خلیفہ | میں زمین میں اپنا ایک خلیفہ بنانا والا ہوں۔

اس کے فرمان واجب الازعان نے اسکی تفوق و برتری پر ہر نگاہی اور ہر کسی کو دعوتے ہمہ سری و استحقاق
تقدم و تفوق اسپر نہ رہا۔ اور اس طرح اشتراک و انداز مساوات و امتیاز کا سلسلہ موجودات سے چلکر
ایک صنف کو دوسری پر فوقیت دیتا ہوا انسان پر ختمی ہوا اور انسان کے افراد میں پھر یہ سلسلہ اسی
طرح جاری رہا۔ ہماری اصلی غرض مساوات و حریت کے مسئلہ کا تعلق چونکہ افراد انسانی سے ہی
ہے۔ اس لئے ہم اس کی تفصیل شروع کرتے ہیں۔

تمام افراد انسانی خواہ کسی ملک و کسی زحمت کے ہوں۔ رومی جہشی۔ ترکی۔ تائاری۔ یورپی
ایشیائی۔ افریقی۔ امریکی سب ایک نسل سے ہیں۔ ایک ماں باپ کی اولاد ہیں۔ اس انشعاب
و تفریق پر اس مباحثت رسوم و عادات پر سب کے سب ایک مہار پر جا کر مل جاتے ہیں۔ لیکن اس

اشتراک چہیں سے بڑھ کر اور کیا اشتراک ہو سکتا ہے اُن میں افتراق و تقسیم کا سلسلہ جاری ہے اور اسی سے احکام میں بھی تفریق ہو جاتی ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے۔

کہ خداوند عالم نے آدم کے اشتراک و افتراق تجانس و تماثل کو آیت ذیل میں ارشاد فرما دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ۔

اے لوگو ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا۔ اور پھر تم کو قبیلوں اور کنبنوں میں تقسیم کر دیا۔ تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ امتیاز قائم رکھ سکو۔ خوب یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں کا وہی شخص کرم ہے جو زیادہ متقی ہے۔

جملہ اولیٰ میں بنی آدم کا اشتراک بیان فرمایا گیا ہے اور جمیع جعلنا کو سے آخر آیت تک اُن کا افتراق و تمایز ظاہر ہے کہ نظام تمدن اس کا مقتضی تھا کہ بنی آدم باوجود ایک نسل اور ایک جنس ہونے کے باہم تمایز و امتیاز بھی ہوں۔ اُنکے انساب محفوظ ہوں۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو ان میں اندر بہائم میں کوئی فرق نہ ہوتا۔

امتیاز و تقسیم کے ہیں ایک تمدنی و معاشرتی جس کے منافع حیات دنیا تک محدود ہیں دوسرا مذہبی و دنیائی جن کا احاطہ فوائد دار دنیا سے آخر تک وسیع ہے۔ آیت مذکور میں اول امتیاز و افتراق کو جملہ و جعلنا کو شعوباً و قبائلاً لتعارفوا میں بیان فرمایا ہے اور مذہبی و دنیائی کو ان اکرمکمْ عند اللہ اتقاکمْ میں۔

ہر ایک امتیاز کا مبنی جداگانہ امور ہیں جن کی تفصیل یہ ہے۔

امتیاز تمدن و معاشرت میں بہت سے شعبے امتیاز و افتراق کے ہیں۔ پہلا شعبہ نسب کا ہے مثلاً حضرت آدم علیہ السلام کے چند بیٹے ہوئے اور ہر بیٹے کی اولاد جداگانہ ہوئی اور اسی طرح سلسلہ سلسلہ شاخ و شاخ ہوتا چلا گیا۔ اگر بنی آدم کا تولد و نسل مثل حیوانات بہائم ہوتا تو اس قسم کا امتیاز قائم نہ ہوتا اور نہ اس کی ضرورت پڑتی۔ اس امتیاز مذہبی سے کہنے خاندان کنبنوں کے چھوٹے بڑے قبیلے اور پھر قومیں پیدا ہوتی چلی گئیں۔ یہ امتیاز و افتراق شروع میں تو بہت کم محسوس ہوتا ہے کیونکہ مثلاً اپنی اولاد اور اپنے بھائی کی اولاد میں بہت کم سمجھا جاتا ہے۔ لیکن جوں جوں بُعد برحقا جاتا ہے مابینت بڑھتی جاتی ہے یہاں تک کہ قبائل کا امتیاز بہ نسبت کنبن اور خاندان کے بہت زیادہ

ہوتا ہے۔ اقوام کا افتراق و امتیاز تو اس درجہ ہوتا ہے کہ گویا انہیں کہیں جا کر بھی مشارکت نہی نہیں ہے۔
دوسرا امتیاز ملک اور وطن کی وجہ سے ہوتا ہے۔ ہر ایک ملک کی آب و ہوا جداگانہ ہے۔ رنگ و روپ رسم و عادات قومی جسمانی کے ارتقار کا انحطاط میں اس کو بڑا دخل ہے اور جس طرح حفاظت انساب نسل انسانی کیلئے ضروری تھی۔ اسی طرح امتیاز ملک و وطن بھی تمدن کا لازمی جزو ہے۔ بغیر اس کے نظام تمدن قائم نہیں رہ سکتا۔

تیسرا امتیاز حرفت و صنعت اور پیشہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ دنیا میں بعض پیشہ اعلیٰ و ارفع موجب عزت سمجھے جاتے ہیں اور بعض ادنیٰ موجب حقارت و توہین ہوتے ہیں۔ مثلاً تجارت کو عزت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ گداگری و سوال کو نہایت حقارت سے۔ اسی طرح صنایع میں زیور بنائے والے معزز سمجھا جاتا ہے بہ نسبت جو تے سینے والے کے۔ علیٰ ہذا درزی کا درجہ خاکروب سے بلند ہوتا ہے۔

ہر سہ امتیازات مذکورہ بالا تمدن عالم کے لئے ضروری ہیں۔ اگر یہ تینوں نہ ہوں تو نظام عالم استوار نہیں رہ سکتا۔ امتیاز مدارج و مراتب۔ انصرام حوائج و ضروریات زندگی جلب نافع و دفع مضار کا مدار انہیں پر ہے۔ اور اس قسم کے امتیاز اور بھی ہیں جنکے بیان کرنے میں طول ہے۔

یہ وہ امتیاز ہیں جن سے قومیں نکلتی ہیں۔ قبیلے بنتے ہیں۔ خاندان پیدا ہوتے ہیں۔ اور یہی امتیاز صدو دینتے ہیں جن کی وجہ سے ایک قوم دوسری قوم سے ایک ملک دوسرے ملک سے ایک خاندان دوسرے خاندان سے ہر ایک صنایع و پیشہ در دوسرے سے ممتاز ہوتا ہے۔

ان امتیازات سے تو بنی آدم کے اصناف و انواع اجناس پیدا ہوتے ہیں۔ اور ایک دوسری قسم کا امتیاز اور ہے جس کا اثر افراد تک تو بیشتر اور بسا اوقات اقوام و قبائل تک بھی پہنچ جاتا ہے۔ مثلاً امتیاز علم و جہل۔ علم جو ہر نفس ہے۔ جسکے اندر یہ جو ہر ہوا اسکے محترم واجب العظیم قابل اطاعت ہونے میں ککوشک و شبہ ہو سکتا ہے۔ علم کسی فن کا ہو انسان کے مرتبہ کو بالا و بلند کرتا ہے۔ اسکے مقابلہ میں جہل عزت سے ذلت۔ اوج سے حنیض۔ احترام و اکرام سے اہانت و تذلیل کی طرف دھکیلتا ہے۔ علم و جہل سے حقیقی بھائیوں کے مدارج و مراتب میں امتیاز و

افتراق پیدا ہو جاتا ہے۔ ایک بھائی دولتِ علم سے مالا مال ہو کر دنیا کا سر تاج۔ شاہانِ دنیا کا مقرب مخلوق کا استاد و مودب بنا ہوا ہے۔ دوسرا جاہل کُندہ ناتراشیدہ اس قابل بھی نہیں کہ کوئی اس کے مخاطب کرے۔ پاس بٹھلانے کا بھی روادار ہو۔ اور یہ امتیازِ علم بسا اوقات افراد سے متجاوز ہو کر اقوام تک پہنچ جاتا ہے۔ کسی خاندان سے دولتِ علم نازل ہوئی چہل کا غلبہ ہوا تو چند پشتوں کے بعد وہ وحشی بن جاتے ہیں۔ بجائے اخلاقِ انسانی و وحشتِ حیوانی ان پر غالب آجاتی ہے۔ اسی طرح بعض ملک کے ملک بہل کیوجہ سے انسانیت سے خارج ہو جاتے اور وحشی کہلانے لگتے ہیں۔

ایسی اقوام یا ممالک یا اقائیم کی مثالیں بھی بہت ہیں جو کسی وقت چہل کی وجہ سے وحشی کہلاتے تھے۔ علم نے ان کو تہذیب بنا کر تمدنِ اقوام میں داخل کر دیا۔ پہلے تو عرب ہی کی حالت دیکھ لیجئے۔ اکثر حصہ ملک بیشتر اقوام و قبائل چہل کے تیرہ و تار میدانوں میں بٹھکتے پھرتے تھے۔ ان میں اور وحشیوں میں تھوڑا سا ہی فرق تھا۔ اور جب علم آیا اُس نے فطری اخلاق و ملکات کو بدل دیدی تو کہاں کہاں تک پہنچ گئے دنیا پر اپنے علم و ہنر کا سکہ جما دیا۔ اسی حقیقی تہذیب کا سبق سارے عالم کو دیدیا۔ پھر امریکہ پر نظر ڈال لیجئے۔ کہاں وہ وحشت۔ اور کہاں یہ ترقی و ایجادات و صنائع۔ وعلیٰ ہذا حبا پان وغیرہ ممالک کا حال ہے۔

یا مثلاً۔ امتیازِ اخلاق و اعمال۔ ایک درجہ کے افراد میں محاسنِ اخلاق و محاسنِ اطوار سے امتیاز پیدا ہو جاتا ہے۔ مہذب و تمدنِ علم کی دولت سے مالا مال نسبتِ حسب و قومیت میں مساوی با رتیبہ اشتراکِ اخلاق شریفہ و ضعیفہ سے امتیاز پیدا ہو جاتا ہے جس خلقِ عالم کے علم کو مہذب کی تہذیب شریفہ و نسب کے نسب متاز بنا دیتا ہے چہل کے نقصانات آنکھوں سے اوجھل کر کے جاہل کی عزت بڑھا دیتا ہے۔ علیٰ ہذا اس قسم کے امتیازات اور بھی ہیں ان امتیازات سے قبائل و اقوام تو نہیں بنتے مگر افراد یا اقوام میں فضائل و کمالات شرافت و ذلت کے درجات قائم ہو جاتے ہیں۔

ان امتیازات کے بعد ایک اور بھی امتیاز ہے جو ساری دنیا یا کسی اقلیم یا کسی حصہ ملک کو درجہ تسلیم کر دیتا ہے۔ ایک سلطان یا حاکم ہوتا ہے۔ باقی کل افراد اس کی محکوم و رعیت۔ یہ امتیاز قومیت و وطنیت نسبتِ خاندان سے بالکل علیحدہ ہے۔ یہ تمام امتیازوں سے اوپر کا امتیاز ہے۔ اور عالم کے تمدن بقا و نسل تحفظ حقوق کے لئے اس کا وجود نہایت ضروری و لازم۔

استیاز و پانٹ و مذہب جو جناب باری کے ارشاد ان اکو مکتو عند اللہ انتقا کو سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کے شعبے و درجات اگرچہ بہت سے ہیں مگر ان سب کا منشا اور اصل ایک ہے۔ انسان کو خدا نے اس لئے پیدا کیا ہے کہ عالم کے ہر جزو سے فائدہ اٹھائے تمام لذائذ و نعم سے تمتع ہو۔ سب پر حکومت کرے اور ہماری بندگی کرے۔ ہمارے سامنے گزرن جھکاے۔ ہم کو خالق مالک جتھے۔ اپنے آپ کو مخلوق و مملوک سارے عالم کو اس کا ملک بنا کر اس کو ہر قسم کے تصرفات مالکانہ کی اجازت دی گئی اور اس سے صرف اتنا طلب کیا گیا کہ ہم کو اپنا مالک و رب رزاق و معطی عبود جانے۔ تمام اجزائے عالم کا انسان کے لئے مسخر و خادم ہونا تو ظاہر ہے کہ کوئی ذی عقل انکار ہی نہیں کر سکتا۔ یہ ہایہ امر کہ وہ عبادت و اطاعت کیلئے پیدا کیا گیا ہے اس کا انکار بھی کسی عاقل فہیم سے ممکن نہیں ہے۔ خداوند عالم نے امر اول کو تو ان الفاظ میں ارشاد فرمایا۔

الذین یؤمنون باللہ یسخر لکم ما فی السموات و ما فی الارض و ما سیف علیکم نعمہ ظاہرہ و باطنہ۔

اور دوسری جگہ یوں ارشاد ہے۔

اللہم الذی خلق السموات و الارض و انزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لکم و یسخر لکم الفلك لیجری فی البحر یامره و یسخر لکم الایہار و یسخر لکم الشمس و القمر حاثین و یسخر لکم النیل و النہار و انا کم من کل مہمسا المود و ان تعدوا نعمة اللہ لا تحصوها ان الانسان لیطام کفارہ

کیا نہیں دیکھا تم نے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے جو کچھ آسمانوں و زمینوں میں مسخر کر دیا اور اپنی ظاہری اور باطنی نعمتوں کو تم پر پورا کیا۔

اللہ وہ ذات پاک ہے جس نے آسمانوں کو اور زمینوں کو پیدا کیا اور آسمانوں سے پانی اتارا اور اس سے تمہارے لئے زمینوں کے رزق پیدا کیا اور مسخر کیا تمہاری کشتیوں کو کہ اسکے حکم سے دریا میں چلیں اور مسخر کیا تمہارے لئے نہروں کو اور مسخر کیا تمہارے لئے سورج اور چاند کو ہمیشہ اور مسخر کیا تمہارے لئے دن اور رات کو اور دہانم کو کچھ ہر چیز سے جو تمہیں سہاں کیا اگر تم اللہ کی نعمتوں کو شمار کرنا چاہو تو نہ کر سکو گے بیشک انسان بڑا انجم کر نیوالا اور ناشکر گزار ہے۔

اور مرقانی کو آیت ذیل میں

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
ما ارید منهم من رزق وما ارید
ان یطعمون۔

نہیں پیدا کیا میں نے جن اور انس کو مگر اسی لئے کہ وہ
میری عبادت کریں میں ان سے رزق نہیں چاہتا
اور نہ یہ کہ وہ مجھ کو کھلائیں۔

انسان کی خلقت اس غرض کے لئے ہے تو اس کے افراد میں ایک عام تقسیم ہو کر کل اقوام عالم کے
دو حصے ہو گئے خواہ وہ ایک نسب ایک خاندان ایک قبیلہ کے ہوں یا جداگانہ۔ ایک ملک ایک
اقلیم ایک شہر ایک قبیلہ۔ ایک گاؤں ایک محلہ کے ہوں یا علیحدہ علیحدہ۔ کسی پیشہ و حرفت کے
ہوں۔ عالم کریم النفس ہوں یا جاہل وحشی اخلاق و عادات کے۔

ایک حصہ مومن ایک کافر جس نے خداوند عالم کی اصلی غرض خلق عالم اور خلق انسان کو ملحوظ رکھا
عالم کے اجراء سے متمتع ہوا اور خود کو خدا کا بندہ مانا ساری دنیا کو اپنی ملک سمجھا۔ اپنے آپ کو اپنی خالق
کا مخلوق مملوک خداوند عالم کے بیچے ہوئے انبیاء اور اس کے نازل کئے ہوئے احکام کا اتباع کیا
مومن کہلایا اور جس نے سرتابی کی مخلوقات دنیا پر تو ایسے تصرفات کئے گویا اس کی پیدا کی ہوئی
اس کے مملوک و غلام ہیں اور خود اپنے مالک و خالق سے روگردانی کی اس کے وجود کا قائل نہ ہوا یا ہوا تو
اپنی عقل و ارادہ کا تابع ہوا۔ انبیاء کو نہ مانا۔ احکام منزلہ کا اتباع نہ کیا۔ شریعت کو نہ مانا۔ وہ کافر
ناشکر گذار جاہد نعمت ٹھیرا۔

اس امتیاز کے درجات بیشمار ہیں۔ مومن کی تقسیم پوجہ متعددہ ہوتی ہے جس سے اسکے افراد
و انواع بنتے جلتے ہیں۔ ایمان درجہ اعتقاد و اعمال دونوں میں ہے۔ تو مومن صالح ہے فقط درجہ
اعتقاد میں ہے۔ اعمال میں تقصیر ہے۔ مومن فاسق ہے۔ خداوند عالم کے وجود اس کی توحید و صفات
کا علم یقینی اس کو حاصل ہے تو کامل ہے محض تقلید ہے تو ناقص۔ علیٰ ہذا اسرار معرفت و توحید علوم
اذواق و مواجید سے بہرہ ور ہو تو مومن عارف ہے۔ ورنہ غیر عارف۔ وحی و تنزیل سے ان کو سرفراز
فرمایا گیا ہے تو نبی و رسول ہیں۔ ورنہ صدیق و شہید و صالح۔

اس امتیاز کے اصلی آثار تو آخرت میں ظاہر ہوں گے مگر اس کے احکام کا تعلق حیوۃ دنیا
سے ہے اس لئے ان احکام کے آثار دنیا میں بھی ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔

اشتراک و امتیاز کی اس بحث کا جسکو یہاں بیان کیا حاصل یہ ہو کہ اشتراک کچھ میں مساوات

ہوتی ہے اور امتیاز کے مرتبہ میں تفریق احکام و معاملات ہو جاتی ہے جب تک اشتراک وجودی تھا۔ حقوق اور معاملات کا تعلق نہ تھا۔ موجودات عالم میں ایک کو دوسرے پر حق تقدم و تفوق یا اعتبار تقدم خلقت یا محتاج الیہ ہونے یا صغرو کبر اجسام یا قلت و کثرت نفع کے ہو۔ مثلاً اربع عناصر کو موجودات عالم کی خلقت میں ایسا دخل ہے جسکی وجہ سے انکو اصل موجودات کہا جاتا ہے۔ پہاڑ پیدا ہوتے ہیں تو انہیں عناصر کی ترکیب امداد سے۔ اشجار و اثمار بھی انہیں سے۔ حیوانات و بہائم بھی انہیں سے یا مثلاً شمس و قمر کو اکب سیارہ و ثوابت۔ علیٰ ہذا افلاک سموات بھی موجودات میں ہیں۔ مگر ان کا نفع موجودات عالم کو زیادہ پہنچتا ہے۔ موسموں کا تغیر و تبدل جنکو اعتدال و مزاج عالم میں بڑا دخل ہے۔ انہیں کے متعلق ہے شمس و قمر کی نورانیت اور تنویر نے اُنکے درجہ کو بڑھا دیا ہے۔ مگر جب تک فقط وجود کا اشتراک ہے۔ حقوق و معاملات کا تعلق نہیں ہے اور جب وصف حیوة نے امتیاز کر دیا موجودات میں حد فاصل نگاہی حقوق و استحقاقات و معاملات کا علاقہ قائم ہو گیا۔ اور پھر درجہ بدرجہ جو امتیاز و تفریق ہوتی گئی حقوق کا تعلق بڑھتا گیا جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سنئے کہ اشتراک امتیاز کے احکام و معاملات ہیں جس حد تک اشتراک ہے انہیں حکم مساوات ہے۔ اور جس وصف سے امتیاز شروع ہوتا حکم مساوات بدلتا ہے۔ احکام میں تفریق ہو جاتی ہے۔ ہر ایک وصف کے امتیاز نے اس کے لئے جدا گانہ حکم ثابت کیا ہر مساوات کے تین درجے ہیں۔ ایک مساوات ذات میں۔ ایک مساوات صفات و حالات میں ایک مساوات حقوق و معاملات میں۔ ہماری غرض اسوقت مساوات حقوق و معاملات کو بیان کرنے کی ہے۔ مساوات ذات و صفات سے نہیں ہے۔ ذات و صفات میں مساوات کا ہونا مشکل ہے۔ بلکہ یہ کہا جائے کہ ہر وجود کی صورت شکل۔ قد و قامت۔ منزل و مکان وغیرہ اوصاف مختلف نے نامکن کر دیا ہے تو بیجا نہیں اور بیگنی تو ہم کو اس سے بحث نہیں ہے۔

اس سب تمہید کے بعد عرض ہے کہ انسان مخلوقات میں کامل و اکمل ہے حقوق و معاملات کا علاقہ جب قدر اسکی ذات سے ہے۔ عالم کے تمام انواع و اقسام میں کسی سے نہیں ہے۔ اسکے افراد میں خود باہمی حقوق و استحقاقات کا سلسلہ اس طرح قائم ہے کہ یہ نہ تو نظام تمدن باطل ہو جائے۔ بلکہ سلسلہ انسانی منقطع ہو جائے اور باوجود ان تمام اشتراکات کے جو افراد انسان میں پائے جاتے ہیں اُنکے اندر امتیاز و افتراق بھی ہے۔ اشتراکات اگر مساوات کو تقاضا کرتے ہیں۔ لہذا امتیازات تفریق و تفاضل کو ہم کو دیکھنا

یہ کہ افراد انسانی کے اندر مساوات کتنے امور میں ہونی چاہئے۔ اور تفریق و مفاضلہ کتنے معاملات میں ہم چاہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اول عقل و معرفت عقلا زمانہ کے طرز عمل کے قوانین کے اعتبار سے بحث کریں اور اس کے بعد دکھلائیں کہ شریعت نے اس مسئلہ میں کیا تعلیم دی ہے۔

باری النظر میں لفظ مساوات بہت پیارا معلوم ہوتا ہے۔ جب یہ سنا جاتا ہے کہ فلاں شخص کی نظروں میں فلاں ملک میں امیر و غریب شاہ و گدا سب برابر ہیں۔ کسی کو کسی پر فوقیت و امتیاز نہیں ہے یا کہتے ہیں کہ شیر بکری ایک گھاٹ پانی پیتے ہیں تو سننے والے کے قلب میں مسرت و اطمینان۔ پسندیدگی و طمانیت کی لہر دوڑ جاتی ہے۔ مسرت و ابتہاج سے دل لبریز ہو جاتا ہے اور وہ اس کے بڑھکر دنیا کے امن و امان کا ضامن کسی بات کو نہیں سمجھتا۔ لیکن تحقیق طلب یہ امر ہے کہ آیا ہر امر میں ہر معاملہ میں مساوات محمود ہے۔ یا ایسے مواقع بھی ہیں جہاں مساوات مذموم سمجھی جاتی ہے اور اسکی مضرتیں و نقصانات اس امتیاز و مفاضلت سے بدتر ہوتا رہتا ہے جس کو بظاہر غیر محمود سمجھا جاتا ہے۔

ہم ابھی سمجھ چکے ہیں کہ انسان کے اندر باوجود اشتراک صفت انسانیت مختلف جوہ و طرق سے امتیازات پیدا ہوتے ہیں اور ہر امتیاز اپنا جدا حکم رکھتا ہے۔ پس یہ کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ تمام افراد انسانی برابر ہیں مساوی قرار دیدیئے جائیں۔ لازم اور واجب ہے کہ کسی حد تک ان میں مساوات ہو اور کسی جگہ جاکر بوجہ تفاضل و تفاوت درجات و مراتب ان کے معاملات میں تفاضل ملحوظ رکھا جائے۔

اسی لئے تمام عقلا دنیا کا اجماع ہے۔ اور دنیا بھر کے قوانین باعتبار اصول سہ تفریق ہیں کہ انسانی افراد کے حقوق باعتبار انسانیت مساوی ہیں۔ ایک نہایت غریب و ضعیف بے یار و مددگار جاہل و دہشتی، کندہ ناتراشیدہ غیر مہذب غیر تمدن کج خلق کیمینہ۔ رذیل خلاق۔ بد اعمال۔ قبیح نظر سیاہ فام کے حقوق انسانیت کا محفوظ رکھنا ایسا ہی ضروری ہے جتنا سلطان وقت یا ایک رئیس زمیندار تاجرو صناع کا یا ایک مہذب تمدن کریم النفس جامع اوصاف حمید و ملکات پسند کا کسی منصفانہ قانون میں ضعیف کم رتبہ شخص کی جان کو بڑے پایہ والے سے کمتر نہیں سمجھا جاتا اور اسی وجہ سے افراد انسانی کے حقوق و معاملات کی پامالی دنیا کے کسی قانون میں پسند نہیں کی گئی۔ مگر جو رذیل و تعدی ظلم و ستم کہا جاتا ہے۔ انسانیت کے خلاف وحشت و ہیبت کے مرادف سمجھا جاتا ہے۔ لیکن باوجود اس مساوات حقوق انسانی کے باجماع عقلا دنیا دوسرے مدارج میں ایک کو

دوسرے پر فوقیت دیجاتی ہے اور اس فوقیت میں اس کا لحاظ رکھا جاتا ہے کہ کسی کے انسانی حقوق یا مال نہ ہو جائیں۔ اور یہ باطل ظاہر ہے کہ اس درجہ کی مساوات کہ عالم کے تمام افراد خواہ کسی طبقہ کے ہوں ایک ہی درجہ پر رکھ دیے جائیں کبھی محمود پسندیدہ نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ امر پسندیدہ ہو سکتا ہے کہ سلطان وقت اور ایک ادنیٰ خاکروب معاملات نشست و برخاست کھانے پہننے احترام و اکرام میں برابر کر دیے جائیں اور ایسا ہو تو کیا کوئی عاقل اس کو پسند کرے گا۔ اور کیا ایسا ہو نیکی کے بعد عالم کا نظام باقی رہ سکتا ہے۔ اُس میں سکون و امن قائم اور اسکے افراد میں تعاون و تناصر کا سلسلہ جاری رہ سکتا ہے۔ اور کیا دنیا کا کوئی عقلمند شخص اس کو اپنی آنکھ سے دیکھ سکتا ہے کہ کسی فن کے عالم استاد کا رتبہ باعتبار حرمت و عظمت ایک بدین جاہل کی برابر کر دیا جائے۔ شاگرد استاد میں فرق مراتب اُٹھا دیا جائے اسی طرح ہر درجہ و مرتبہ کے امتیاز کا حکم جدا گانہ ہے جس کا لحاظ عقل و عرف و قوانین فطرت و قوانین عقلا کے اعتبار سے ضروری ہے۔ ہاں مگر اسی طرح پر کہ حقوق انسانیت کی مساوات میں اس کے فرق و آدمی اگر کسی زمانہ میں یا کسی ملک قوم میں حقوق انسانیت کے اندر ایک نوع کو دوسرے نوع پر یا ایک طبقہ کو دوسرے طبقہ پر فوقیت دی گئی۔ تو اس کو ہمیشہ ظلم سمجھا گیا ہے اور وہ قومیں آج تک وحشی جاہل غیبر مہذب کہلاتی ہیں۔

اسی طرح اگر کسی ملک یا قوم میں مساوات کو اس قدر بڑھا دیا جائے کہ حقوق انسانی کے علاوہ باقی معاملات و مذاہج میں بھی سب کو مساوی قرار دیدیا جائے۔ اچھے بُرے عالم جاہل شریف و وضع ایک ہی ترازو میں وزن کر دیے جائیں تو اس مساوات کی مضرت اس امتیاز و تفوق مل جائے سے بدیں زیادہ ہے۔ امتیاز و تفوق کی صورت میں ایک طبقہ کی قوت اس کا اقتدار اس درجہ کا ضرور رہے گا کہ وہ امن و سکون قائم رکھ سکے۔ لیکن اس درجہ کے مساوات میں جبکہ تمام افراد یکساں سمجھے جاتے ہیں۔ بالکل امن و امان اُٹھ جائیگا۔ ہر ایک متنفس کو زندگی و دبھر ہو جائیگی۔ ایسی مساوات نہایت ہر وقت آمیز افہمکنہ خیر ہے۔ ہم کو اس مساوات پر ایک حکایت یاد آئی۔

ایک گروہ اور اس کا چیلہ ملک در ملک شہر شہر سیاحت کرتے پھرتے تھے کسی ایک جگہ ٹھہرا یا اقامت گزین ہوئے کو پسند نہیں کرتے تھے جو حال سے آزاد اور خرد لوگوں کی معیشت و طرز زندگی کا ہوتا ہو وہی ان کا بھی تھا۔ جہاں پہنچے وہاں جو کچھ ملا کھا لیا۔ سیر و سیاحت کرتے کرتے اتفاق سے ایک

بستی میں پہنچے۔ تو دیکھا کہ وہاں ہر چیز ایک سرخ پر فروخت ہوتی ہے۔ گھی، بٹھائی، غلہ، سیوہ جتا، روہ،
 دہی، ترکاری، بسری، کپڑا، لوہا، تانبہ، سونا، چاندی وغیرہ ان تمام اشیاء کا یہی حال ہے۔ چیلہ جو سفر کی
 صعوبت اور کھانے پینے کی تکالیف برداشت کرتے کرتے تنگ آگیا تھا۔ اُس نے یہ حال دیکھ کر
 سے عرض کیا کہ حضور کچھ دنوں یہاں قیام فرمائیں۔ تو سفر کی ماندگی دور ہو جائے۔ ہر قسم کی اچھی خوش
 ذائقہ موافق طبع اشیاء کے کھانے سے ناتوانی بھی زائل ہو جائے۔ اور کچھ دن راحت و آرام سے گزر جائیں
 اگر وہ فرمایا جس جگہ اچھی بری چیز کی تمیز اٹھ گئی ہو سب کا ایک ہی حال ہو۔ وہاں ٹھیرا کسی طرح مناسب
 نہیں ہے۔ مگر چیلے کے بے حد اصرار پر گروہ نے بھی منظور کر لیا۔ پھر کیا تھا۔ دونوں نے خوب کھانا پینا شروع کر دیا۔
 تھوڑی ہی مدت میں لاغری کا نور ہو کر فرہی اور توانائی آگئی۔ خوب ٹے تازے ہو گئے۔ انہیں قیام میں
 وہاں ایک قتل کا واقعہ پیش آیا۔ مجرم پکڑا ہوا آیا۔ راجہ صاحب نے اس کو پھانسی پر لٹکانے کا حکم دیا۔ پھانسی
 پر لٹکانے لگے تو دیکھا کہ اس کا حلقہ بڑا ہے۔ مجرم کی گردن پتی سے حلقہ میں نہیں پھنس سکتی۔ راجہ صاحب
 عرض کیا گیا۔ ارشاد ہوا کہ جس شخص کی گردن اس حلقہ میں پھنس سکے اس کو بجائے اس کے لٹکا دو۔ مجرم تو دنگ
 دیتا ہوا چلے آیا اور ایسے موٹے تازے شخص کی تلاش شروع ہوئی۔

یہ دونوں گروہ چیلے ابھی تازہ دم کھاپی کر موٹے ہوئے تھے۔ ان کو پکڑ لائے۔ گروہ صاحب نے چیلے
 فرمایا میں کہتا تھا کہ اسی جگہ جہاں اچھے برے کی تمیز نہ ہو ٹھیرا مناسب نہیں ہے۔ اب دیکھ لیا کہ کیا
 نتیجہ ہوا چیلے نے عرض کیا کہ غلطی تو ہو گئی لیکن کچھ تدبیر بتلائیے۔ فرمایا کہ تدبیر یہ ہے کہ جب پھانسی پر
 لٹکانے لگی جائیں تو میں کہوں گا کہ مجھ کو پھانسی پر لٹکایا جائے۔ اور تم اصرار کرنا کہ مجھ کو راجہ صاحب نے حکم دیا
 کہ ان دونوں میں سے ایک کو پھانسی دیدو۔ گروہ چیلے میں جھگڑا شروع ہوا۔ ہر ایک چاہتا تھا کہ میں پھانسی
 دیا جاؤں۔ یہ عجیب قسم کی تکرار تھی۔ موت کی لہو جھگڑائی بات تھی۔ بالآخر راجہ صاحب کی خدمت میں یہ معاملہ
 پیش ہوا تو آپ کے دونوں کو بلا کر اس کا سبب دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ ہم کو معلوم ہے کہ یہ وقت نہایت نازک
 ہے۔ بھگتی کی گھڑی ہے جو بھی اس وقت مر گیا سیدھا سُرگ میں جائیگا۔ راجہ صاحب نے یہ سنا تو اندیشہ
 کہ مرنا تو سب ہی کو ہے۔ راجا یا پر جا کسی کو معلوم نہیں کہ کب مر گیا۔ ممکن ہے کہ میری عمر کا زمانہ قریب ہی
 ہو۔ اور قریب ہی تب بھی آخر مرنا ہے۔ اگر میرے بعد نجات ہو جائے آرام مل جائے۔ بس یہ بڑھکر کیا
 دولت نعمت ہے اس مبارک وقت کو کیوں ہاتھ سے دیں۔ دنیا میں تو بہت کچھ عیش و آرام۔ اختیار ہے

حکومت کا مزہ دیکھ لیا۔ اب آخرت کی فکر چاہئے۔ یہ سوچ بچا کر کہا کہ انکو چھوڑ دو اب مجھے اس بچا ہنسی
 لگا دو۔ اس حکم کی فوراً تعمیل کی گئی اور راجہ صاحب ترک سرگ میں جہاں خانہ مقدر تھا تشریف لیگئے۔
 ظاہر بین نظروں میں تو یہ مساوات بھی خوش کن تھی۔ اور بالکل ممکن ہے کہ اُس بستی کے ساڈ لوچ
 اسپر فخر بھی کرتے ہوں۔ مگر حقیقت میں حقیقت تھی۔ اچھے بُرے کا امتیاز نہ ہونا۔ اعلیٰ و ادنیٰ کا ایک
 درجہ میں رکھ دینا بالکل تباہی بربادی کا سامان ہے۔ اس احمقانہ مساوات کے خیال نے جو ہستی تعالیٰ
 اشیاء میں جاری تھی زیادہ وسعت پھرتی تو مجرم و غیر مجرم کی تمیز بھی اٹھ کھڑی ہوتی۔ کیا پھانسی کا حلقہ
 تنگ کیا جاسکتا تھا۔ یا پاداشِ جرم کی سزا بجز پھانسی کے اور کسی صورت سے نہ ہو سکتی تھی۔

دولت و نعمت کے نشہ نے اس زمانہ کی تمدن اقوام میں بھی اس قسم کا سودا مساوات پیدا
 کر دیا ہے بعض بہتیاں بنائی گئی ہیں جن میں مساوات کو قائم کیا گیا ہے۔ ہر بات میں تساوی درجہ تجویز کیا گیا ہے
 جسکو دیکھتے ہوئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ حکایت مذکورہ بالا بھی بے اصل ہوگی ہاں یہ فرق ضرور ہوگا کہ وہ
 جہالت و وحشی پن کا کرشمہ تھا اور یہ دولت و ثروت۔ سائنس و حکومت کا چوچلا۔ اگر یہ آخر الذکر صورت
 بڑی۔ جدوجہد سے کسی چھوٹے پیمانہ میں کامیاب بھی ہو جائے تب بھی اسکا نفاذ عام نہیں
 ہو سکتا۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے۔ اس بارہ میں کچھ زیادہ کہنے کی حاجت نہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ عقلی و عرفی طور پر ایسی مساوات جن میں تمام طبقات کے کل حالات
 یکساں ہو جائیں ہرگز محمود و پسندیدہ نہیں۔

ہاں مساواتِ حقوق لازمی امر ہے ہر ایک حکمران قوم اسکی مدعی ہے۔ اسکے قوانین
 مرتب ہیں گو وہ اس کی صحیح میزان قائم نہ کر سکیں۔

عقلی و عرفی طور پر مسئلہ مساوات و تفاضل کی حقیقت اور اسکے احکام معلوم کرنے کے بعد
 دیکھئے کہ شریعت اسلام نے اس بارہ میں کیا تعلیم دی ہے اور پھر اس فرق کو محدود کیجئے جو قوانین
 دنیا اور قانون شریعت میں ہے۔

ہمارے سابق بیان سے معلوم ہو گیا ہے کہ بنی نوع انسان کا اشتراک مساوات کو مقتضی ہے
 اور اس کا امتیاز خواہ معاشرت و تمدن کے لحاظ سے ہو اور خواہ دیانت و مذہب کے اعتبار سے و تفاضل
 و تمایز کو۔ اہل عقل کے قوانین صرف معاشرت و تمدن کے تفاضل و تمایز کو محیط ہوتے ہیں لیکن

شریعت دونوں کو جامع ہے۔

انسانیت کے اشتراک سے جن امور میں مساوات ضروری ہے وہ حفظ جان و مال حفظ
ننگ ناموس حفظ حقوق و معاملات وغیرہ ہیں۔

شریعت اسلام نے گوہر ایک سادی روح کی جان کا حق انسان پر کسی نہ کسی حد تک قائم
کیا ہے مگر انسان کی جان و مال کی حفاظت اس درجہ کی کہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہے۔ تمام
افراد انسانی کو بلا امتیاز ملک ملت رنگ روپ شریعت اسلام نے اپنے حفظ میں لیا ہے اور ہر ایک
موقع و وقت کے مناسب احکام اس بارہ میں نافذ فرما کر متبعین شریعت کو انکا پابند بنادیا۔

انسان کی دو ہی حالتیں ہیں مسلم ہوں یا غیر مسلم۔ مسلم کی دو حالتیں ہیں۔ اسلامی ممالک
میں رہتے ہوں اُنکے عہد و امن میں داخل ہوں۔ یا ممالک غیر اسلامی میں غیر اسلامی ملک میں
رہنے والے دو حال سے خالی نہیں یا مسلمانوں سے برسرِ مقابلہ ہیں۔ اُنکے کسی قسم کا عہد و پیمان نہیں
ہے۔ یا اُن سے عہد و پیمان کئے ہوئے ہیں۔

مسلمان بھائی کے جان و مال کی حفاظت تو اس درجہ فرض ہے کہ قتل مسلم سے بڑھ کر
کوئی کبیرہ گناہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فِجَاءً ۖ جَهَنَّمَ | جو کسی مؤمن کو جان بوجھ کر قتل کرے اسکی جزا جہنم ہی
خالد ا فیہا۔ | جہاں وہ ہمیشہ رہیگا۔

اسی طرح ان غیر مسلموں کا حال بھی جو مسلمانوں کے ملک میں انکی ذمہ داری و عہد و پیمان کے
ساتھ رہتے ہیں۔ انکا قتل بھی گناہ کبیرہ ہے۔ قتل تو قتل انکی غیبت بھی حرام ہے اور کسی قسم کا ظلم
کرنا جائز نہیں بلکہ کتب فقہ میں ذمی پر ظلم کرنا اشد ہے۔ رد محار۔ اسلام و کفر کے فرق کو معصیت
میں شدت و ضعف ہو تو ہو مگر کبیرہ ہونے میں تردد نہیں ہے۔ بلکہ حدیث شریف میں ہے۔

مَنْ أَخْغَرَّ مُسْلِمًا فِي ذِمَّتِهِ فَعَلِيهِ لَعْنَةُ | جس نے کسی مسلم کے ذمہ کو جو اُنکے کسی ذمی کو کیا تھا توڑ
اللہ و الملائکۃ و الناس اجمعین لا | دیا اور برقرار نہ رکھا اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی بگوانگی
یَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ صِرْفًا وَلَا عَدْلًا۔ | لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ اسکا قتل فرض کچھ قبول نہیں کرتا۔

معادہ کو تکلیف پہنچانے میں خلاف عہد کرنا والا خواہ کوئی ہو یہ وعید شدید اور یہ عقاب ہے

جس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے۔ ایسے شخص پر خدا کی فرشتوں کی لوگوں کی لعنت ہے۔ اسکی کوئی عبادت فرض و نفل قبول نہیں ہوتی۔

رہے ممالک غیر اسلامی کے رہنے والے جن سے معاہدہ ہو چکا ہے انکو خلاف عہد تکلیف پہنچانا قتل و غارت کرنا بھی حرام و مہصیت اور گناہ کبیرہ میں داخل ہے۔

اَوْ فَوَابِ الْعَهْدِ اِنْ الْعَهْدِ كَانَ مُسْتَوْلاً | عہد کو پورا کرو کیونکہ عہد کے بارے میں سوال کیا جائیگا
کا عام فرمان اس صورت کو بھی شامل ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں کفار کیسے
ایسے سخت شرائط پر معاہدہ کر لیا کہ جو مسلمان دین اسلام سے پھر کر تمہارے پاس آ جاتے ہم اسکو واپس
کر لیا مطالبہ تم سے نہیں کریں گے۔ اور تم میں کا کوئی مسلمان ہو کر ہمارے پاس آئیگا تو ہم اسکو واپس
کر دیں گے اور اسی بنا پر جب کفار مکہ نے ابو بصیر کی واپسی کا مطالبہ کیا تو آپ نے ایک شخص کو جو کفر
سے بھاگ کر اسلام میں داخل ہوا تھا۔ جسکے بگڑ جانے۔ مارے جائیگا اندیشہ تھا اسکی ہزار منت و
سماجت۔ دل شکنی اور حسرت و یاس پر خیال نہ فرما کر بے تامل کفار کے سوالہ کر دیا۔

صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین نے اس حکم کی پابندی اس حد تک کی اس سے بڑھ کر نا ممکن
ہے میر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جبکہ ملک شام میں برسرِ پیکار تھے۔ ایک مرتبہ دشمن کے ساتھ چند مدت
تک التوارجنگ کا معاہدہ کر لیا تھا۔ مگر بقاعدہ الحروب سخت سخت (اڑانی حیلہ و تدبیر ہی) اس زمانہ میں
چپکے چپکے سرحد پر تیاریاں مکمل کرتے رہے کہ مدت التوارختم ہوتے ہی اچانک حملہ کر دیں اُنکی
راے میں یہ امر ناجائز یا خلاف عہد نہ تھا تاہم یہ جنگ و راحیاء کا اقتضار بھی یہی تھا۔ انکو کیا
اطمینان تھا کہ دشمن بھی اسی فکریں ہو اور وہ بھی مدت ختم ہوتے ہی فوراً حملہ کر بیٹھے اور مدت
التوارختم ہوئی اور ادھر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو بالکل سرحد پر پڑے ہوئے تھے حملہ کا حکم
دیدیا حملہ شروع ہوا ہی تھا کہ ایک شہسوار گھوڑا دوڑاتے ہوئے اور چلاتے ہوئے چلے آ رہی تھی
اللہ اکبر اللہ اکبر و فاء لا خدر۔ یہ ایک صحابی تھے رضی اللہ عنہ حملہ رو کہیا گیا۔

یہ وہ ممالک غیر اسلامی جن سے کسی قسم کا معاہدہ نہیں ہے۔ خواہ وہ سردست برسرِ جنگ
ہوں۔ یا اُنکے ساتھ ہر وقت جنگ کا اندیشہ لگا ہوا ہو۔ اُنکی دو حالتیں ہیں اُن میں کا کوئی ایک یہ چند
امن لکھو دار الاسلام میں آئیں یا مسلمان امن لکھو دار کے ممالک میں جائیں۔ دونوں صورتوں میں اسلام فی

جان و مال کو تکلیف پہنچانا حرام قرار دیا ہے جو غیر مسلم امن لیکر دارالاسلام میں داخل ہوا اسکے ساتھ ہمارا وہی معاملہ ہو جو معاہدہ کیساتھ جبکہ حدود اسلام سے نکلا جائے۔ معاہدہ ختم ہو جاتا اور اس وقت اس کا حکم حربی کا ہو جاتا ہے۔ اور جو مسلمان امن لیکر اُن کے ممالک میں جائے اُسکو حرام ہے کہ کسی کی جان کو تکلیف پہنچائے یا اُن کے مال میں ناجائز تصرف کرے۔

یہ حال تو حکم مصیبت کا ہے۔ احکام ظاہری کو دیکھئے تو دارالاسلام میں جیسا ایک مسلمان کے قاتل سے قصاص نفس (خون کا بدلہ خون) یا قصاص اطراف یعنی اعضاء بدن کے عوض اعضاء بدن سے لیا جاتا ہے۔ ویسا ہی ذمی کے قاتل سے اور یہی حال اس متاثرین کے قاتل کا ہے جو غیر اسلامی ملک میں رہتا ہے۔ مگر امن لیکر اسلامی ممالک میں آکر آباد ہوا اور ذمی بن گیا فقہ حنفی کی معتبر کتب فتاویٰ میں لکھا ہے۔

و یجوز لقصاص بینہ و بین المسلمو۔ | مسلمانوں اور اس متاثرین کے درمیان جو ذمی بن گیا ہو قصاص جاری ہوگا۔
یعنی دونوں میں سے کوئی قاتل ہو اُس سے قصاص لیا جائیگا۔

متاثرین کی حالتوں میں فرق ہے بعض حالتوں میں اُس پر معاہدہ کے احکام عاید ہوتے ہیں اور بالکل اُسی جیسا بن جاتا ہے اور بعض میں نہیں اسلئے ہم نے معاہدہ ہو جانے کی قید لگائی ہے جن حالتوں میں ذمی جیسا نہیں بنائے بھی اُسکی جان کی حفاظت ضروری ہے فرق اتنا ہے کہ قاتل سے خواہ مسلمان ہو یا ذمی قصاص نہ لیا جائیگا، اور اس قسم کے فرق باعتبار حالات مقامات مسلمانوں میں باجمہ اور مسلمانوں ذمیوں میں بھی نکلتے ہیں اور خاص اس موقع میں تو مسلمان و ذمی کو در صورت قاتل ہونے کے مساوی رکھا گیا ہے۔

مال کی حفاظت کا بھی یہی حال ہے جس طرح مسلمانوں کے مال کی حفاظت دوسرے مسلمان کے ذمہ فرض ہے کسی ناجائز طور سے ظلم تعدی سے جیلہ دھوکہ سے اسکا نہ لینا جائز ہے نہ ہلاک و تلف کرنا اگر کسی کے مال کو ناجائز طور سے لیا مصیبت و گناہ کبیرہ ہونیکے علاوہ شریعت نے اس کے احکام مدون کر دیئے ہیں تلف کر دیا تو حرب اقتضائے حالات اس پر ضمان آتا ہے۔

یہی حال اس غیر مسلم کے مال کا ہے جو مسلمانوں کے ملک میں عہد و پیمان کیساتھ رہتا ہو یا عہد پیمان کے ساتھ چند روز کیلئے داخل ہوا۔ اس میں یہاں تک خیال کیا ہو کہ جن اموال یا اشیاء کا

مسلمانوں کو رکھنا یا استعمال کرنا حرام ہے۔ بلکہ تلف کرنا ضروری ہے اگر کوئی تلف کر دے تو اس پر ضمان نہیں آتا۔ اگر وہ ذمی کی ملک ہوں تو تلف کر دینے سے مسلمان کے ذمہ ضمان واجب ہوتا ہے۔ کوئی مسلمان اگر غیر مسلم کی خمر و خنزیر کو تلف کر دے تو حسب قاعدہ فقہیہ اس پر ضمان واجب ہوتا ہے۔ درمختار میں ہے۔

وَلِيْضْمَنِ الْمُسْلِمِ قِيَمَةُ خَمْرَةٍ وَخَنْزِيرَةٍ۔ | مسلمانوں پر ذمی کے خمر و خنزیر کی ضمان واجب ہوگی۔

حفظِ ننگ ناموس کا حال یہ ہے کہ مسلمان کی کسی قسم کی آبروریزی و اہانت و تذلیل خواہ قول سے ہو یا ضرب یا قتل سے اشارہ سے ہو یا کناہ سے سولے ہو یا پیٹھ پیچھے یعنی غیبت قطعاً حرام ہے جسکی تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔ اور جس طرح مسلمانوں کے ننگ ناموس کی حفاظت شرعاً واجب ہے۔ اسی طرح ذمیوں کی بھی۔ انکو زبان سے ہاتھ پیر سے معاملہ سے تکلیف پہنچانا۔ اذیت دینا خلاف انسانیت معاملہ کرنا سب حرام ہیں۔ یہاں تک کہ جس طرح مسلمانوں کو پیٹھ پیچھے برکھنا حرام ہے اسی طرح ذمی کی غیبت کرنا بھی منع ہے۔ درمختار میں ہے۔

وَيَجِبُ كَفُّ الْاِذْيِ عَنْهُ دَقْمٌ غَيْبَتُهُ | واجب ہے ذمی سے اذیت کو روکنا اور اسکی کمال مسلو۔

غیبت حرام ہے جیسے کہ مسلمان کی۔

حفظ حقوق و معاملات کی یہ کیفیت ہے کہ شریعت اسلام نے اس بارہ میں میزان عدل کو ایسا صحیح قائم کیا ہے جس میں کسی جانب افراد تفریط نہیں ہے۔ حقوق انسانی باعتبار معاشرت و تمدن۔ ہزار ہا قسم کے ہیں۔ ان حقوق کی مساوات میں عربی۔ عجمی۔ رومی۔ شامی۔ افریقی امریکی۔ علی ہذا شاہ و گدا امیر فقیر سلطان و رعیت ضعیف و قوی میں کچھ امتیاز نہیں رکھا۔ معاملہ بیع یا شراہ ہو تو بادشاہ و قتل یا گدا کا حکم ایک ہے۔ یہ نہیں کہ احکام میں کچھ تفاوت ہو۔ حدود قصاص ہوں مثلاً زنا کی حد چوری کی حد شرب خمر کی حد یا قتل عمد کی پاداش قتل خطا کی سزا یا قطع اعضاء جسمانی کا قصاص حدیت سمیں بھی سب افراد کو یکساں مساوی رکھا گیا ہے۔ شریعت اسلام نے معاملہ میں جو کو ذمہ برابر کسی کے حق میں جائز نہیں رکھا، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک اقدہ پیش آیا قبیلہ قریش کی ایک عورت نے چوری کی اور حد سرقہ یعنی قطع ہیک کا حکم اس پر قائم ہوا۔ قریش کو یہ امر نہایت شاق تھا۔ ایسی شیر خاں کی بی بی سے ایسے قبیلہ فصل کا سرزد ہونا ہی اُس کے لئے کچھ کم موجبِ رونا ننگ تھا۔ اب قطع ید کو ایسا دھبہ لگتا تھا جو کبھی نہ ملتا۔ ادھر ان حضرات کو اپنے فضائل و شرفِ اسلامی کی رود سے بھی ایسے بد نما

داغ کا اپنے پاک صاف ہن پر لگانا گوار تھا۔ اپنی قدامت اسلام اخلاص و جاں نثاری کی وجہ سے
یہ رائے ہوئی کہ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا جائے۔ لیکن کون کرے
کس کی تاب مجال تھی۔ آخر قرار پایا کہ حضرت اسامہ بن زید جنکے ساتھ جناب سول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو خاص انس تھا عرض کریں حضرت اسامہ نے عرض کیا تو آپؐ نے ناگواری سے ارشاد فرمایا۔
التشفع فی حد من حدود اللہ۔ کیا تم خدا کی مقرر کردہ حدود میں سفارش کرتے ہو۔

اور اسی پر بس نہ فرمایا بلکہ کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا اور اس میں ارشاد فرمایا۔

انما اهلك الذين قبلكم انهم كانوا اذا
سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق
فيهم الضعيف قطعوه والي الله
لو ان فاطمة بنت محمد سرقت
لقطعت يدها۔

تم سے پہلے لوگ اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ انہیں جب کوئی
شریف بزرگ چوری کرتا تو اسکو چھوڑ دیتے اور کوئی ضعیف
کم رنگ کرتا تو اسپر حد قطع دید جاری کرتے تھے اسکی قسم کھا کر کہتا
ہو کہ اگر فاطمہ جو محمدؐ کی بیٹی ہے حضرت فاطمہؓ ہر ارضی اللہ عنہا
بھی چوری کرتی (سعاذ اللہ) تو میں اسکا بھی ہاتھ کاٹ دیتا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے صاحبزادے پر حد جاری کر ہی دی۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مسند خلافت راشدہ پر متمکن ہونیکے بعد ایک خطبہ میں بعد حمد
صلوٰۃ فرمایا۔

انذ لیت علیکم ولست بخیر کوان
رایتمونی علی حق فاعینونی وان
رایتمونی علی باطل فسدونی اطیعونی
ما اطعت اللہ فیکم فاذا عصیت فلا
طاعت لی علیکم الا ان اقواکم عندی
الضعیف حتی اخذ الحق له و
اضعفکم عند القوی حتی اخذ
الحق منه۔

میں تم پر والی و حاکم ہوا ہوں حالانکہ تم میں کا فضل بہتر نہیں
ہوں اگر تم مجھ کو حق کی تائید کرتے دیکھو تو میری طاقت
کو بڑھائے دیکھو تو میری اصلاح کرو جب تک میں تمہاری
مسائل میں خدا تعالیٰ کی اطاعت کے تار ہوں تم بھی میری
تالبعاری کر رہو اور جب میں نافرمانی کروں تو میری طاقت
تیرے قوی نہیں ہے خوب سمجھ لو کہ جو تم میں سب سے زیادہ
ضعیف ہے میرے نزدیک سب سے زیادہ قوی ہے۔
جب تک میں اسکا حق نہ دلوں گا۔ دیکھو کہ اگر وہ سب سے زیادہ
قوی ہو وہ میرے نزدیک سب سے زیادہ ضعیف ہے اسکے ذمہ دوسرے
کے حقوق ہیں انکے اصول کے بغیر نہ چھوڑو گا۔

صدیق اکبر باوصف نرمی رحمت کے جو انکی طبیعت میں مرکوز تھی۔ تساوی معاملات میں اتنی سخت ہیں۔ خلافت سنبھالتے ہی سب کو متنبہ کر دیا اور فرمایا کہ میں تم میں افضل نہیں ہوں اور میری اطاعت بھی تم پر جبھی تک ہر جب تک میں خدا تعالیٰ کی اطاعت کروں۔ لیکن حقوق و معاملات میں کسی بڑے چھوٹے۔ قوی ضعیف کی رعایت کرنے والا نہیں ہوں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں جبہ ابن الایہم کا واقعہ گذرا ہے۔ جبہ غسان کا باشندہ مسلمان ہو کر آیا تھا۔ اسکی مدارات بھی زیادہ کی جاتی تھی۔ مدینہ منورہ میں داخلہ کی وقت اسکا استقبال ایسی دھوم دھام تزک شان سے ہوا تھا۔ مگر طواف بیت الشکر تے ہوئے قبیلہ فزارہ کے ایک کم حیثیت شخص کے اُسے تھپڑ مار دیا اور وہ بھی سوچا کہ اُسے جبہ کے ازار پر سر رکھ دیا تھا۔ تو حضرت عمرؓ نے اُسکے بادشاہ ہونے اور اپنے معاملات احترام و اکرام کا جو اُسکے ساتھ کئے تھے کچھ خیال کر کے قصاص کا حکم دیدیا کہ فزاری بھی جبہ کے تھپڑ مارے۔

پھر مساوات محض اسی حد تک نہیں کہ ضعیف کو قوی کے ساتھ حقوق میں برابر کر دیا۔ نہیں بلکہ یہاں تک رعایت کی کہ مجلس حکومت قضایں بھی کوئی امتیاز سلطان رعیت امیر و غریب رئیس مروس میں نہیں رکھا۔ شرع شریعت الاسلام میں ہے۔

ولیسوی بین اصناف الرعیۃ فی العدل ولا یقدم احد اتقدیما لانی الجلس ولا فی الکلام ولا فی غیرہما الشرف و مال و یعدل لقاضی بین الخصمین فی الخطة و اشارة و مقعد	رعیت کے تمام انواع و اصناف میں مساوات کو ملحوظ رکھا جائے کسی کو کسی پر اسکے مرتبہ یا اصل کی وجہ سے تعظیم و ترجیح نہ دے۔ قاضی کو چاہئے کہ مدعی مدعا علیہ میں کسی بات کا فرق نہ کرے نہ انکی مجلس میں۔ نہ ان کی طرف دیکھنے میں نہ گفتگو میں۔
---	---

تساوی حقوق و معاملات کا دائرہ اہل اسلام ہی تک محدود نہیں بلکہ غیر مسلم۔ ذمی۔ و ستاسم کے بھی اسی طرح شامل ہے اور ہر نوع و محل کے مناسب حکام بتلا دیئے گئے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک معاملہ پیش ہوا۔ جس میں ایک فریق مسلمان تھا اور ایک یہودی۔ آپ کو ثابت ہو گیا کہ حق یہودی کا ہے اُسکی ڈگری فرمادی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد تھے جسکے تمام ممالک اسلامیہ پر حکومت اختیار عام

تھے۔ ایک یہودی پر آپ نے اپنے قاضی شریح کے یہاں دعویٰ دائر کیا۔ مدعا علیہ کے برابر کھڑی ہو کر
 دعوے کے ثبوت کیلئے دو گواہ پیش کئے جنہیں ایک گواہ بڑے صاحبزادے حضرت حسن تھے۔ قاضی
 صاحب نے یہ کہہ کر ثبوت نامافی ہے بیٹے کی شہادت باپ کے حق میں معتبر نہیں ہے۔ دعویٰ خارج کر دیا
 اس عمل انصاف تسویہ مساوات کو بیان کرنے کے بعد اب ہم شرعی طور پر امتیاز اور اسکے احکام بیان
 کر دینا چاہتے ہیں۔ ہم بیان کر چکے ہیں کہ امتیاز دو قسم کے ہیں۔ ایک امتیاز تمدن و معاشرت دوسرا
 امتیاز مذہب و دیانت۔ شریعت اسلام نے ہر ایک امتیاز کو اسکے درجہ پر رکھ کر جدا جدا احکام بیان
 فرمائے ہیں مثلاً شعبہ نسب کے اندر اسی تفاضل شرافت کی وجہ سے کفایت کی قید لگادی ہے کہ دو جن ہم کفو
 ہوں۔ ایک کا نسب علی دوسرے کا کتر ایک پیشہ اچھا سمجھاتا ہو دوسرے کا بُرا۔ تو ہم کفو برابر کی جوڑ نہیں ہے
 اور اس شرط کے لگانے میں اشتراک افراد دونوں کا خیال رکھا ہے۔ لڑکی کے اولیا کو چاہئے کہ کفو میں
 نکاح کریں اگر غیر کفو میں نکاح ہو جائے تو فسخ ہو سکتا ہے۔ لیکن یہ شرط اس درجہ کی نہیں کہ نکاح منعقد
 ہی نہیں ہوتا۔ ولی راضی ہو جائے تو قائم رہ سکتا ہے۔

علی ہذا دو شخص بالکل ایک درجہ کے ہوں کسی کو کسی پر نسباً حسباً فوقیت ہو مگر حق جو اس کا ایک
 دوسرے پر فوقیت ہو جاتی ہے۔ جابر کا وہ حق ہے جو غیر جابر کا نہیں ہے۔ اخلاقی طور پر اسکی اتنی رعایت
 کی گئی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن ہی نہیں جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔
 ما زال جبریل یوصیٰنی بالبحارِ حتیٰ | جبریل علیہ السلام نے پڑوسی کے باری میں اس قدر
 ظننت انہ سیورث۔ | کی جس سے مجھ کو گمان ہو گیا کہ اسکو وارث ہی بنا دیا جائے۔

اور معاملات میں بھی اسکو تفوق دیا گیا ہے۔ جائداد غیر منقولہ میں جابر کا حق مقدم ہے اور شریک کا
 اس کے بھی زیادہ۔ لیکن اس حق کے اندر بھی اشتراک کی حیثیت کا لحاظ رکھا گیا ہے جو حق شفعہ کیلئے ایسے
 قیود لگا دئے گئے کہ اگر شفعہ ان شرائط و قیود کو کا حق ادا کر دے تب تو حق شفعہ ثابت ورنہ ساقط۔
 والدین کی امتیاز کی او بھی رعایت کی گئی۔ باپ اگر بیٹے کو قتل کر دے تو اس سے قصاص نہیں لیا
 جاتا۔ علی ہذا کوئی شخص اگر کسی کے غلام کو قتل کر دے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے قصاص لیا
 جاتا ہے مگر اپنے غلام کو اگرچہ وہ مسلمان ہی ہو قتل کر دے تو قصاص نہیں لیا جاتا۔ گو اگر ہم نغمی و
 سفیان ثوری اس صورت میں بھی قصاص دلاتے ہیں۔

سلطان رعیت کے حقوق کو باوجود عدل و انصاف کی میزان کے صحیح پیمانہ پر قائم کر دیئے اور باوجود رعیت پر ظلم و اہانت کسی قسم کی تعدی و جوہکی سخت ممانعت و حرمت کے سلطان کے امتیاز کو خصوصیت دی گئی ہے۔ اس کو ظل اللہ کہا گیا۔ اُس کے احکام کی اطاعت ضروری کی گئی۔ اُس کے خلاف فتنہ پردازی کو اُس حد تک کا گیا جس سے دین میں خلل نہ پڑے۔

زیاد بن کسیبؓ وی سے روایت ہے کہ میں ابو بکر صحابی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا۔ ابن عامر منبر خطبہ پڑھ رہے تھے۔ لباس اُن کا باریک کپڑے کا تھا۔ ابو بلال نے کہا دیکھو ہمارے امیر کو کہ فاق کلا لباس پہنتا ہے حضرت ابو بکرؓ نے سنا تو فرمایا چپ ہو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے۔

من اهان سلطان اللہ فی الارض اهان اللہ | جو شخص سلطان کی اہانت کرے خدا کو ذلیل کرتا ہے۔ اہانت تو ہر سلمان کی کیا ہر ایک شخص کی منع ہے۔ مگر سلطان ظل اللہ کے الفاظ سے سلطان کا خاص امتیاز و احترام ثابت ہوتا ہے۔

یہ خیال نہ کیا جائے کہ ابو بلال کا کہنا امر بالمعروف یا نہی عن المنکر میں داخل تھا۔ اور سلطان کو امر بالمعروف نہی عن المنکر کرنا افضل جہاد میں داخل ہے۔ پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ کا روکنا کیونکر جائز تھا۔ اس لئے کہ لباس امیر گو باریک تھا۔ مگر ناجائز نہ تھا اور پھر یہ صورت امر بالمعروف کی نہ تھی۔ اگر کہنا تھا تو خود امیر سے کہنا تھا۔ بلکہ ایک صورت غیبت یا توہین کی تھی جس کو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روکا۔

مرد عورت میں اشتراک انسانیت۔ کفارة نسب شرافت۔ جمال و کمال کے باوصف اس صنفی امتیاز کی وجہ و احکام میں بھی امتیاز قائم کیا گیا۔ اولاً ایک جالی طریقہ پر مرد و عورت کی امتیاز پر اس طرح مطلع کیا گیا

الرجال قوامون على النساء بما فضل	مرد مرد براور مود ہیں عورتوں کی اُس فضیلت کی وجہ
الله بعضهم على بعض وبما انفقوا	سے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو بعض کو بعض پر دی ہے اور اسلئے
من اموالهم الخ	کہ وہ اپنے اموال خرچ کرتے ہیں۔

اور پھر اشتراک افراد کی تفصیلی احکام کی تعلیم دی گئی۔ طرفین کے حقوق کی تعلیم دی گئی عورت کے حقوق مرد پر قائم کئے گئے اور مرد کے عورت پر مگر وہ نسبت قوامیت ملحوظ رہی۔

عقد نکاح تک تراضی طرفین کا لحاظ تو ضروری قرار دیا گیا۔ کیونکہ یہ ایک عقد ہے۔ مگر جب مرد کی قوامیت محقق ہو گئی۔ تو طلاق کا اختیار صرف مرد ہی کو دیا گیا۔ عورت مرد سے طلاق طلب

کر سکتی ہے مگر خود جدا نہیں ہو سکتی مرد کے ذمہ عورت کا نفقہ واجب کیا گیا۔ اور عورت کے ذمہ تربیت اولاد۔ اطاعت خاوند وغیرہ اور باوجود ان انفرادی احکام کے مرد کو تاکید کے ساتھ عورت کی دیکھوٹی۔ راحت سانی جن معاشرت کی تاکید کی گئی۔ اسکو زبان سے ہاتھ سے معاملہ سے تکلیف پہنچانے کی سخت ممانعت کر دی گئی۔

اختلاف نسب سے محفوظ رہنے کی وجہ سے عورت کو ایک وقت دو مرد سے نکاح نہیں کر سکتی مگر مرد کو تعدد نکاح میں یہ اندیشہ نہ ہونے کی وجہ سے بلکہ بسا اوقات ضرورت بقائے نسل یا تکثیر اولاد یا دوسرے اسباب کے لحاظ سے اسکی اجازت تو دی گئی۔ مگر عدل مساوات کو اس پر فرض کر دیا گیا۔ مرد کی خدمات اور اس کے ذمہ دار ہونے کو لحاظ کر کے میراث میں بھی فرق کر دیا گیا۔ علیٰ ہذا عورتوں کو لحاظ نزاکت اعضاء و صروفیت خدمات خاصہ انجام دہی فرائض شاقہ سے مستثنیٰ کر دیا گیا۔

جب شخص آپس میں ملتے ہیں تو سلام کرنا مسنون ہے۔ اور یہ حکم عام ہے۔ مگر اس میں بھی فرق مراتب و درجات امتیاز مقام و حالات کو ملحوظ رکھا گیا صغیر و کبیر کی ملاقات ہو تو صغیر کو ابتدا باسلام کرنی چاہئے۔ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے۔ دوسرے کا گذر اس طرف ہوا تو آئیو لے کو ابتدا رکا حکم ہے علیٰ ہذا ایک سوار ہے۔ ایک پیادہ تو سوار کو چاہئے کہ سلام کرے بغرض ہر جگہ اور ہر نوع پر جہاں جس قسم کا امتیاز موجود ہے اسی قسم کا احکام میں بھی انفراد ہے۔

اسی طرح مذہب دیانت کی تفریق نے باوجود ہر قسم کے اشتراکات کے اور باوجود ان مساوات حقوق انسان کے جبکہ ہم سابق میں بیان کر چکے ہیں احکام میں تفریق کر دی اور ایسا کرنا عقل و فطرت کی رو سے ضروری و لازمی تھا۔

تفصیل اسکی یہ ہے کہ نوع انسانی بوجہ تفرقہ مذہب دیانت و حصوں پر منقسم ہو سکتی ہے ہر ایک مومن و مسلم دوسرے غیر مومن و غیر مسلم۔ اول قسم کے اندر باعتبار دیانت بہت سے درجات و مراتب ہیں علیٰ ہذا دوسری قسم میں بھی درجات و مراتب ہیں شریعت اسلام نے اول تو مسلم و غیر مسلم کے احکام میں امتیاز قائم کیا پھر ان تفاوت مراتب و درجات کی وجہ سے ہر ایک نوع کے اصناف میں امتیاز و تفاوت بھی دو طرح کا ہے احکام آخرت میں یا احکام دنیا میں۔

جو شخص خدا پر ایمان نہیں رکھتا۔ اس کے انبیاء و رسل کو نہیں مانتا۔ احکام منزلہ کو قابل تسلیم

نہیں سمجھتا۔ درحقیقت اُس نے انسانی خلقت کی غرض و غایت ہی کو مٹا دیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمام عالم کو انسان کے لئے کار آمد بنایا اور انسان کو اُس کے لئے پیدا کیا کہ اُسکی اطاعت و شکرگزاری کرے۔ جب نوع انسانی میں دو گروہ ہو گئے تو لامحالہ ہر ایک گروہ کے انفرادی احکام جداگانہ ہونگے۔ دونوں گروہ کا تمام احکام میں مساوی کر دینا ظلم عظیم سمجھا جائیگا۔ سرکش و نافرمان بے قہر و مستعنت کو مطیع و منقاد تابع فرمان کے برابر کر دینا عقل و فطرت۔ قوانین سلطنت نظام عالم کے بالکل خلاف ہے۔ خداوند عالم فرماتے ہیں۔

افجعل المسلمین کالجرحین | کیا ہم مسلم کو مجرم کی برابر کر دیں۔
مسلم کا غیر مسلم سے امتیاز کن معاملات اور کن امور میں ہے ہم اسکی چند مثالیں بیان کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ کسی مسلم عورت کا غیر مسلم مرد سے نکاح درست نہیں ہے۔ کیونکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں عورت مرد کے تابع ہوتی ہے اور مسلمہ جب غیر مسلم کے تابع ہو گئی تو اس کے اسلام و ایمان کا خطرہ میں آتا ہے۔ مسلم کو غیر مسلم سے اس صورت میں نکاح جائز ہے کہ غیر مسلم اہل کتاب میں سے ہو بشرط ہو۔

یامثالاً غیر مسلم جو مسلمانوں کے زیر حکومت رہتا ہے اُس سے اور مسلم دونوں کو محصول لیا جاتا ہے مگر چونکہ مسلم کے ہر قول و فعل میں عبادت کے پہلو کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ اسلئے جو محصول اُس سے لیا جاتا ہے اُس کا نام زکوٰۃ یا عشر رکھا گیا۔ اگر اموال تجارت سے لیا گیا تو زکوٰۃ ہے۔ محاصل مین سے ہے تو عشر ہے اور ان کا مصرف بھی جداگانہ مقرر کر دیا گیا۔

غیر مسلم سے جو محصول لیا جاتا ہے اسکا نام جزیہ و خراج رکھا گیا۔ اُنکے حفاظ جان و مال کا معاوضہ یہ ہے کہ سال بھر میں فی کس بہت تھوڑا محصول دیکر اپنی جان و مال عزت و آبرو کو نہ صرف محفوظ کر لیں بلکہ معاملات معاشرت میں مسلم کی برابر ہو کر رہیں۔

محاصل راضی سے جو کچھ لیا جاتا ہے اسکا نام خراج ہوا دمان دونوں جزیہ و خراج کا مصرف جداگانہ رکھا گیا۔

زکوٰۃ و عشر میں تو چونکہ ایک قسم کی عبادت کو دخل ہے۔ اُنکے مستحق اور میں درجہ و خراج میں عبادت کا پہلو نہیں لیا گیا۔ وہ غیر مسلموں کا سوجھا لیا جاتا ہے کہ اُنکو مذہب میں آزادی دیکر اُنکے طریق عبادات میں کسی قسم کی دست اندازی نہیں کی گئی اسلئے اُنکے مستحق دوسرے ہیں بمعہ بعض

صورتوں میں سے بھی غرض لیا جاتا ہے یعنی زمین ایک تہ خراج ہو چکی وہ مسلم کے قبضہ میں نہ ہو بھی خراج ہی رہتی ہے
اسی طرح کے اور بھی جزوی فرق ہیں جن کے مسلم غیر مسلم اسلام و غیر اسلام کا امتیاز قائم رہے اور
اس امتیاز کو خود غیر مسلم کے انواع میں بھی ملحوظ رکھا گیا غیر مسلم اہل کتاب ہیں یا مشرک۔ پھر ان میں منافق
ہیں یا غیر منافق یعنی جو ظاہر مسلمان ہوں اور دل میں اسلام نہ ہو۔ بلکہ بعض اسلام ہونافق کہلاتے ہیں
پھر غیر مسلم اصلی ہوں یا اسلام سے پھرے ہوئے ہوں ان سب کے انفرادی احکام کو جدا ان امتیازات
خاصہ کے جدا گانہ ہیں۔ ہم تفصیل وار ہر ایک کو اس جگہ بیان کرنے سے باہل معذور ہیں۔

یہ حال تو طبقہ غیر مسلم کا ہے جن میں اور مسلم میں حقیقتاً مذہب و دیانت کا تفرقہ ہے۔ رہا طبقہ مسلم
جس میں تمام اشتراکات کیساتھ اشتراک مذہب و دیانت بھی موجود ہے۔ یہیں بھی دیانت کے درجات
متفاوت ہونگی وجہ امتیازات خاصہ میں اومان امتیازات کے احکام جدا گانہ۔ اس اشتراک کے
جو طبقہ مسلم کے تمام افراد میں پایا جاتا ہے مساوات کو بھی اس وجہ پر پہنچا دیا جو دوسرے طبقات میں
نہیں تھا۔ لیکن ان امتیازات کی وجہ سے احکام میں انفرادی بھی ہے۔

مساوات کا حال تو یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کو باہم بھائی قرار دیا گیا۔ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

المسلمون اخو المسلمون لا یظلمون و
لا یسلمون۔

المسلمون تتکافی دماءہم
یسعی بذمتہم ادناہم۔

ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ نہ اس پر ظلم
کر سکتا ہے اور نہ کسی ظالم کے سپرد کر سکتا ہے۔
مسلمان کے خون باہم مساوی ہیں ان کے عہد پیمان
کیلئے ان میں کا ادنیٰ بھی سعی کر سکتا ہے۔

عام حقوق اسلامی میں مرد و عورت آقا غلام کو یکساں رکھا گیا۔ ایک مسلمان مرد یا عورت
آزاد یا غلام تمام مسلمانوں کی طرف سے عہد پیمان کر سکتا ہے کسی کو امن دی سکتا ہے اور تمام مسلمانوں
اسکی پابندی لازم و واجب ہے۔ امام و سلطان کو یہ بیشک اختیار ہے کہ اگر ایسا عہد کرنا یا امن دینا
مصلحت مسلمین کے خلاف ہو تو اسکو رد کر دے ان لوگوں کو اطلاع کر دے کہ ہم اس عہد پیمان پر قائم نہیں
ہیں مگر یہ اختیار نہیں کہ باوجود اس عہد پیمان کے بلا اطلاع خلاف عہد کچھ کر بیٹھے۔ جب تک عہد باقی ہے
اسکی پابندی واجب ہے عہد پیمان کو توڑی یا اسکی مدت شرائط میں کچھ ترمیم کرے تو بعد اطلاع کرے۔

ایک جگہ تو حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

فَاتَمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَ صُحُورِي مَدَّ تَهُمُ | اُنْجِ عَهْدَ كُوْنِي مَدَّ تَكُنْ اُنْجِ تَهِيْرِي پورا کرو
دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَمَا تَخَافُنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَاَنْذِرْ | اور اگر تم کو کسی قوم سے خیانت و بد عہدی کا اندیشہ ہو
إِلَيْهِمْ عَنِ سَوَاءٍ۔ | تو عہد کو اُن کی طرف پھینک دو برابر۔

ان دونوں ارشادات سے نتیجہ نکال لیا جائے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں عورتوں نے بعض سخت دشمنانِ اسلام کو جنہوں نے حضور انور کی ذات اقدس کو گزند پہنچانے اسلام کو بیخ و بن سے اُکھاڑ دینے کسر نہ رکھی تھی۔ من دیدیا۔ اور آپ نے اسکو معتبر رکھا۔

اور باوجود اس مساوات کے تفاوت درجاتِ دیانت کی وجہ امتیاز و افراد کا سلسلہ بھی اسی طرح جاری رہا جیسا کہ اوپر سے چلا آتا ہے۔ تفاوت درجاتِ دیانت کے بہت وجوہ ہیں ایک مسلمان عالم ہو دوسرا غیر عالم دونوں کا درجہ مساوی نہیں عالم کا جو احترام و اکرام ہو سکتا ہے وہ غیر عالم کا نہیں۔ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ | کہہ دو تم کہ کیا برابر ہو سکتے ہیں وہ لوگ جو ذی علم وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ۔ | ہیں اور وہ جو ذی علم نہیں۔

ایک مسلمان صالح ہے ایک فاسق صالح مسلمان کی شہادت اسلامی عدالتوں میں معتبر قابل قبول فاسق کی شہادت مردود۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ | مسلمانو! اگر تمہاری پاس کوئی فاسق خبر لیکر آئے تو خود بِنَاءٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تَصِيبُوا قَوْمًا بَاطِلًا | دیکھ بھال کرو مبادا اسکی خبر پر اعتماد کر کے ناواقفی سے کسی قوم کو ضحہ پہنچا دو اور پھر اپنے فعل پر نادم ہو۔ فَتَصْلَحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ۔

ایک مسلمان مظنہ تہمت ہو دوسرا نہیں۔ دونوں کا حکم جداگانہ ہے۔ باوجود دونوں کے صالح ہونے کے موقع تہمت میں صالح کی شہادت معتبر نہیں رکھی جاتی۔ باپ کی شہادت بیٹے کے حق میں بیٹے کی شہادت باپ کے حق میں ایک مسلمان متبع سنت دوسرا مبتدع دونوں کا حکم جداگانہ۔ متبع سنت کی توقیر و احترام ضروری۔ مبتدع کی تحریم و احترام حرام۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔

من فقر صاحب بدعتا فقد اعان
 علی هد ما الاسلام۔
 جس نے کسی بدعت کی توفیر کی اُسے اسلام کے گراویز
 میں اعانت کی۔

ایک صاحب ورع و تقویٰ ہے جو ذرا سے شبہات اور شبہات سے پرہیز کرتا رہی
 دوسرا ایسا نہیں ان دونوں کا حکم جدا ہے۔ ہر ایک کے ساتھ معاملہ علیحدہ ہے۔
 پھر علم و صلاحیت کے بھی درجات ہیں اور ہر ایک درجہ اپنا امتیاز لئے ہوئے ہے۔ صحابہ
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شرف صحبت میں برابر سب کے سب قابل اقتدار۔
 اصحابی کا بخیر ماہر تھا قدیستم
 اہتدیستم۔
 میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں انہیں جسکا
 اقتدا کرو گے ہدایت پاؤ گے۔

مگر باقیمہ فرق مراتب کی وجہ سے ان کے اندر امتیازات کا لحاظ رہا ہے جناب باری عزائمہ ارشاد فرماتی ہیں،
 لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح
 وقاتل ولئک اعطو درجۃ من
 الذین انفقوا من بعد وقاتلوا و
 کلا وعد اللہ الحسنی۔
 جن لوگوں نے تم میں سے پہلے راہ خدا میں مال خرچ کیا ہے
 اور قتال کیا ہے برابر نہیں ہیں جو بعد جنگ دیکھو والہ ہیں
 انہی جنہوں نے بعد فتح کے مال خرچ کیا اور قتال کیا اور
 اللہ نے ثواب کا وعدہ سب کے کیا ہے۔

یہی وہ فرق تھا جس کی وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد کو جبکہ
 ان میں اور حضرت عبدالرحمن بن عوف میں کچھ تیز کلامی ہونے لگی یہ فرما کر
 مہلایا خالد و مع عنک اصحابی
 روک دیا۔ خالد بھی آپ کے اصحاب میں تھے مگر اس درجہ میں تھے جس میں عبدالرحمن بن عوف تھے۔
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب فخر عطا فرمایا تو اسی فرق مراتب درجات کو ملحوظ
 رکھ کر ہر ایک کیلئے اسکے درجے کے اندازہ سے سالانہ عطا مقرر فرمائی۔

علماء میں ایک وہ ہیں جو راوی حدیث یا حافظ و جامع علم ہیں مگر فقیہ نہیں اور پھر
 فقہاء میں ایک وہ ہیں جو راوی حدیث یا حافظ و جامع علم ہیں مگر فقیہ نہیں اور پھر

رجا مل فقد خیر فقیہ ورجا مل
 فقد الی من موافقہ منہ۔
 بہت وہ لوگ ہیں عامل راوی فقہ ہیں مگر فقیہ نہیں اور بہت
 ہیں جو کوئی بھی فقہ ہیں مگر اپنی زیادہ فقیہ کی طرف تشریف نہیں لے سکتے۔

فقیرہ کو غیہ فقیرہ پر ترجیح دی گئی۔

من یرید اللہ ما خیرا یفقیہ فی الدین | بس کیلئے اللہ تعالیٰ چاہتا اسکو دین کی فقہاء عظام سے

ایک عالم درجہ اجتہاد کو پہنچا ہوا ہے دوسرا نہیں۔

ایک ایسا شخص جو گو مسائل ضروریہ سے واقف ہے مگر درجہ فقہاء بہت اجتہاد نہیں رکھتا کسی واقعہ میں رائے دینے اور کسی کو مسئلہ بتلادینے سے قابل ہوا خذہ ہو جاتا ہے۔

بلکہ ایسا شخص صحیح مسئلہ بھی بتلادی جب بھی قابل مدح نہیں اور فقیرہ و مجتہد اگر غلطی بھی کر جائے تو نہ صرف قابل درگزر ہے بلکہ اسکو اجر و ثواب ملتا ہے۔ ابو داؤد میں حضرت جابر رضی سے مروی ہے کہ ہم چند آدمی ایک مرتبہ سفر میں تھے ایک شخص کے سر میں پتھر لگ جانیکی وجہ سے زخم ہو گیا۔ شب میں اہل خدم ہو گیا اُس نے دریافت کیا کہ مجھے تیمم کر لینے کی اجازت ہو یا نہیں۔ اُن لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے نزدیک تو جائز نہیں کیونکہ تم غسل کر سکتے ہو۔ اُس نے غسل کر لیا اور یہی سبب اُس کی وفات کا ہو گیا۔ جب ہم سفر سے واپس ہوئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ عرض کیا گیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔

قتلوه قاتلہم اللہ الا سالوا اذلو | ان مفتیوں کے اسکو قتل کیا جب انکو معلوم نہ تھا تو کموں دریافت کر لیا لیعلموا انما شفاء العی السوال

اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو جب قاضی بن کر بھیجا گیا۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم فیصلے کیونکر اور کس اصول پر کرو گے۔ عرض کیا کتاب اللہ کے موافق کروں گا۔ اور جس معاملہ میں نص کتاب اللہ نہ ہوگی تو سنت کے موافق کروں گا۔ اور جس کے متعلق سنت میں تصریح نہ ہوگی تو اپنی رائے و اجتہاد سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے سکر ارشاد فرمایا۔

الحمد للہ الذی وفق ربہم رسول اللہ | خدا کا شکر ہے جس نے رسول اللہ کے لئے رسوخ و نایب کو توفیق دی اس واقعہ میں تو یہ فرمایا کہ ان لوگوں نے اسکو قتل کیا خدا انکو قتل کرے حالانکہ وہ بھی صحابی تھے اور اس واقعہ میں حکم صریح سنت و کتاب کا معلوم نہ ہونیکی وجہ سے اپنی رائے سے فتویٰ دینے کو کہا تھا تو اس پر شکر ادا فرمایا۔ یہ تھیں اس فرق کی وجہ سے تھا کہ ان مفتیوں میں ابھی مادہ فقہاء بہت و شرائط اجتہاد پورے موجود نہ تھے۔ اور حضرت معاذ میں انموجع تھے۔ فقہاء بہت فی الدین شرائط اجتہاد

اسی بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اذا احکوا المحاکم فاجتنبوا فاصاب فذل | جب حاکم حکم کرے اور اپنی پوری کوشش صرف کرے اور صحیح حکم دے تو
اجران اذا احکوا فاختار فذل | اس کیلئے دو ہزار اجر ہو اور خطا کرے تب بھی ایک اجر ہے۔

در صورت صواب حاکم کو دو اجر ملتے ہیں۔ ایک اجتہاد کا دوسرا اصابت حق کا۔ اور در صورت خطا
نقطہ اجتہاد کا لیکن کب جبکہ اس میں شرائط اجتہاد موجود ہوں۔ اور اگر شرائط موجود نہ ہوں کسی جر کا
مستحق نہیں۔ طبعی نے شرح مشکوٰۃ میں بذیل شرح حدیث ہذا لکھا ہے۔

وهذا فيمن كان جامعاً لآلة الاجتهاد | یہ ارشاد اُن لوگوں کے بارے میں جو شرائط اجتہاد کے
عارفاً بالاصول۔ عالماً بوجوه القياس | جامع اور اصول سے واقف قیاس کے عارف ہوں
فاما من لم يكن محلاً للاجتهاد فهو | جو محل اجتہاد نہیں تو وہ بتکلف حکم دینے والا ہو۔ وہ خطا
متكلف ولا يعذر بالخطاء بل يخاف | کی حالت میں معذور نہ سمجھا جائیگا۔ بلکہ اس پر مواخذہ
عليه الزاآه۔ اور گناہ کا اندیشہ ہے۔

اس حدیث کے اشارہ سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حاکم و والی خواہ اسکی ولایت عامہ ہو یا خاص
ہو ایسا ہونا چاہئے جس میں فقہ ہست و شرائط اجتہاد موجود ہوں۔ گو یہ شرط لازمی نہیں۔
امتیاز دیانت اور اس کے انفرادی احکام کی صد ہا ہزار مثالیں ہیں جنکو ہم بیان کر سکتے
ہیں مگر اصلی مقصد کی توضیح کے لئے اس سے زیادہ کی ضرورت نہیں۔

جب اشتراک و انفراد کی توضیح و تفصیل معلوم ہو چکی تو اب بطور نتیجہ معروضات سابق ہم عرض
کرتے ہیں کہ جو لوگ بنی آدم یا اُنکے کسی ایک نوع کے معاملہ میں مساوات کلی کے مدعی ہیں وہ
سخت غلطی میں مبتلا ہیں۔ اول تو عقلاً ایسا نہیں ہو سکتا۔ نظام عالم اس صورت میں بالکل زہیم
برہم ہو جاتا۔ دوسرے خود ان مدعیوں کا عمل اُنکے قول و ردعوے کی تردید کرتا ہو۔ کون نہیں جانتا کہ انسان
میں جیکے سو یہ حقوق بنی آدم کے لیے چوڑی دعوے کی جاتے ہیں امتیازی احکام کس قدر نمایاں ہیں
اُنکے طرز عمل میں قوانین نظم و نسق میں۔ اصول مذہب میں اس امتیاز کو برابر ملحوظ رکھا گیا ہو۔ بلکہ اس
ایک حد تک فراط کی نوبت آگئی ہو۔ قومیت و طینت کے وہ امتیازات بھی ملحوظ رکھے گئے ہیں جو
کسی قانون عقلی۔ اور افتصاد مذہب میں داخل نہیں مگر اپنی شخصیت کو قائم رکھنے کیلئے انکا التزام ضروری سمجھا

کیا۔ یہاں تک ایک ہی ایک ملت ایک قوم کے افراد ملکی لباس ملکی رسم و رواج کی پابندی کو لازم سمجھتے ہیں۔ اس بڑھکر سوسائٹی کے امتیازات ہیں اور جنہوں نے امتیازات کو اس حد تک پہنچا دیا کہ اشتراک مساوات کو جڑ بنیاد سے اکھاڑ دینا چاہا اور اپنی شخصیات کو مقابلہ میں دوسروں کی ہستی کو ناپید کرنا چاہا وہ تو تقریباً کی اس حد میں پہنچے جسکو سخت جہلک و نظام عالم کو برباد کرنیوالا لازمی امر ہے۔ اسی قوموں کے حالات کے تاریخی پتے پتے ہیں جنہوں نے اپنے اپناؤ جنس کو تفریحی مشاغل کیلئے طمع و سباع و بہائم بنائیکا معمول رکھا ہے اس گروہ نے صنفِ نساء کو اسد جہ گرایا کہ گویا و نسل آدم نہیں ہیں حقوق میراث وغیرہ اس کو محروم رکھا گیا۔ ان کے تصرفات جائز نہ رکھو گئے۔ شریعت اسلام نے دونوں پہلوؤں کو اعتدال سے نبھالا۔ ہر ایک کی حد مقرر کر دی۔ ہر ایک کے احکام بتا دیے۔ اشتراک کے پہلو کا اس حد تک لحاظ کیا کہ کسی موقع پر اسکو نظر انداز نہیں کیا۔ اور امتیاز کو بقا و نظام عالم و ترتیب احکام آخرۃ کیلئے لازم و واجب قرار دیا۔ اور اسی بنا پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

لن یزال الناس بخیر ما تباینوا فاذا
 آدمی ہمیشہ خیر کیساتھ رہے جب تک انہیں فرق مراتب قائم رہے گا
 نسا وواہلکوا۔ اور جب سب برابر ہو جائینگے تو ہلاک ہو جائیں گے۔

یہ ارشاد بالکل اصول فطرۃ کی موافق ہے۔ اور گولفظ تبائن میں دونوں قسم کے امتیاز تمدنی و دینی داخل ہو سکتے ہیں مگر ظاہر اس امتیاز تمدن مراد معلوم ہوتا ہے امتیاز دینانہ ان الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے
 لا فضل لاحد علی احد الا بالتقویٰ کسی کو کسی پر فضیلت نہیں مگر جو فضیلت ہے وہ برہنہ تقویٰ
 ظاہر ہے کہ نفی فضیلت ان حقوق و معاملات کی نہیں جنکی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں بلکہ دینانہ کے اعتبار سے ہے۔ اور اس اعتبار میں تمام نوع بنی آدم مساوی ہیں جو فرق ہوتا ہے تقویٰ کی وجہ سے ہوتا ہے اور تقویٰ کی اصل بنیاد ایمان ہے اور اسکے بعد شعبہ ایمان و تقویٰ مراتب سے تاجلا جاتا ہے دلائل عقلیہ و شرعیہ عرف عام و رسوم و عادات تجربہ و مشاہدات سے یہ تو ثابت ہو چکا کہ بقائے نظام عالم و ارتباط معاملات کے لئے اشتراک افراد دونوں کا وجود ضروری ہے۔ لیکن ابھی ایک مرحلہ اور طے کرنا باقی ہے کہ معاملات معاشرت میں کسی ایک شعبہ کے اندر یا کسی خاص موقع و مقام پر مساوات کلی ممکن ہے یا نہیں۔

اور جیسا کہ ہم اوپر شاہ کر آئے ہیں بعض ممالک مرتبہ وغیرہ میں جو ایک خاص مقام کے اندر

اسکی رعایت کی گئی ہے کہ وہاں مساوی طبقہ کے افراد آباد ہوں یہ صورت قائم رہ سکتی ہو یا نہیں سو ہم اسکو بھی طے کر دینا چاہتے ہیں کسی ایک معاملہ میں مساوات حقوق و حالات و معاملات ممکن ہے۔ ہو سکتا ہے کہ چند افراد میں ایسا اشتراک قرار پائے کہ کسی کو کسی پر فوقیت یا امتیاز باقی نہ رہے۔ ایسی مساوات عقلاً بھی ممکن ہے اور اسکا وقوع ہو سکتا ہے۔ انسانی طبائع میں جہاں ہر قسم کی ترقی ذہنی و عقلی کا مادہ موجود ہے وہاں فراغت ثروت کی وجہ تفسن کا شوق بھی ہوتا ہے کبھی تو ضرورت اسکی داعی ہوتی ہے کہ دو یا زیادہ افراد کسی معاملہ میں مساوی شریک ہوں اور کبھی تفریحی مشاغل اسکو محرک بناتی ہیں۔ اسکی ایسی مثالیں جیسے ابھی چند سال کا عرصہ ہوا ہے دو نہایت قوی انجنوں کو لڑانے کا تماشا دیکھا گیا تھا۔ ظاہر ہے کہ لاکھوں روپے کا خون محض ایک تفریحی مشغلہ میں کیا گیا۔

آخر یہ کہ جس مقام پر ایسی مساوات جاری کی گئی ہو ہم اسکی پوری تفصیل معلوم نہیں کہ کن امور میں اسکا التزام کیا گیا ہے اس لئے خاص اس کی نسبت ہم کچھ نہیں کہہ سکتے اگر معلوم ہو جائے تو ابنا خیال عرض کر سکتے ہیں کہ وہ کہنا تک اصول فطرت۔ تمدن اور معاشرت کے مطابق ہے اور آیا ایسی مساوات قیام پذیر ہو سکتی ہے یا نہیں۔

مگر شریعت نے بھی ایک خاص شعبہ میں اس مساوات کی صورت ہمکو بتلائی ہے۔ شریعت کے احکام ضرورت پر مبنی ہوتے ہیں۔ تفریح و لہو و لعب کو اسکے اندر دخل نہیں ہوتا۔ تاہم حد و باز کے اندر تفریح طبع کی بھی اجازت ہوتی ہے۔ اور کبھی تفریح خود ضرورت کی حد میں آجاتی ہے۔ اسکو تفسن پسند طبائع بھی اس صورت سے فائدہ اٹھا سکتی ہیں۔

تمدن و معاشرت کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ چند کس میں شرکت ہو۔ شرکت کی دو قسمیں ہیں شرکت اہل مال۔ شرکت عقود شرکت اہل مال یہ ہے کہ کسی ملک کو جائیداد میں شرکت ہو۔ خواہ وہ وراثتی ہو یا کسی دوسرے ذریعہ سے ملک میں آئی ہو۔ شرکت عقود اسکو کہتے ہیں کہ کسی معاملہ میں خواہ عقد بیع ہو یا اجارہ صنعت ہو یا زراعت شرکت کریں۔

شرکت عقود کی چار قسمیں قرار دی گئی ہیں۔ اول شرکت غنان۔ دوم شرکت صنائع۔ سوم شرکت جہ۔ چہارم مفاوضہ۔ ہماری غرض اسوقت شرکت مفاوضہ سے متعلق ہے۔ اسکو اسی بیان کرتے ہیں

مفاوضہ فوضی مشتق ہے۔ اور اُسکے معنی مساوات کے ہیں۔ ایک شاعر کہتا ہے

لا یصلح الناس فوضی الاسراۃ لہم | ولا سراۃ اذا جہا لہم سادہ

مخلوق جبکہ مساوی درجہ خود سر ہوں کوئی انکا افسر سردار نہ ہو بھی سکتی جاہلست نہیں رہ سکتی اور اگر کسی جان کو سردار بناویں وہ حقیقتاً نہیں ہو سکتا

اسکی صورت یہ ہے کہ دو شخص باہم اس طرح شریک ہو جائیں کہ جو کچھ مال ہم میں سے کسی کے پاس ہو ہمیں مساوی طرح شریک ہیں جو کوئی تصرف یا معاملہ ہم میں سے کوئی کرے تو ہمیں برابر کے حصہ دار رہیں اگر جو دین قرض کسی کے ذمہ عائد ہو اس کے ذمہ دار دونوں مساوی درجے کے ہوں گے۔

یہ شرکت چونکہ بہت سے معاملات کو اپنے اندر لئے ہوئے ہے جنہیں سے بہت اچھی مہول میں اسوجہ سے امام شافعی صاحب در دو سر آئمہ مجتہدین نے اسکو جائز نہیں لکھا مگر امام ابو حنیفہؒ نے

دہنکی نظر دقیق اور اصول شریعت کو زیادہ محیط وسیع ہو ضروریات و مقتضیات حوادث

و واقعات کا بھی علم زیادہ ہو یہی وجہ ہے کہ قبل نزول حوادث آپ نے محض احتمال وقوع پر

سوالات قائم کر کے اُنکے احکام مدون کر دیئے۔ اور یہ وہی منقبت ہے جسکو آئمہ مجتہدین نے

تسلیم کر لیا ہے چنانچہ امام احمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کے لئے تین

چوتھائی علم کو سب تسلیم کر چکے ہیں۔ ایک ربع میں انکا اور دو سر آئمہ کا اختلاف ہے

جس میں کسی جانب فیصلہ یقینی نہیں ہے۔ علم کے دو حصے ہیں سوال و جواب نصف علم

تویوں اُن کیلئے تسلیم ہو چکا کہ سوالات انہوں نے قائم کئے۔ رہا دوسرا نصف یعنی جواب

ہمیں سے ایک نصف کو ساری دنیا مانتی ہے کہ صحیح ہیں۔ ایک نصف میں اختلاف ہے

اس شرکت کو شرعاً جائز بتلایا اور قواعد شرع پر منطبق کر کے بتلادیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جو معاملات اس

میں اس وقت مہول الحال ہیں اُن سے یہ شرکت فاسد نہیں ہو سکتی کیونکہ اس قسم کی مہولیت کا

بتعاً تحمل کر لیا جاتا ہے جیسا کہ مضاربہ وغیرہ میں۔

اس شرکت کے اندر چونکہ مال اور تصرف اور دین میں مساوات ہونا شرط ہے۔ اسکو یہ بھی ضرور

ہے کہ ہر دو شریک تصرفات میں ایک درجے کے ہوں یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک تصرفات کر سکتا

ہے دوسرا نہیں کر سکتا۔ یا ایک کے تصرفات کا دائرہ وسیع ہے دوسرے کا ناقص۔ اسی وجہ سے آزاد غلام۔

نابالغ و بالغ میں اس قسم کی شرکت نہیں ہو سکتی اور اسی طرح اُسکے بہت شرائط و قوانین ہیں مگر ہم

انکی بسط و تفصیل سے اس وقت معذور ہیں صرف اس قدر بتلانا منظور تھا کہ شریعت نے بھی بعض ایسی مساوات کی صورتیں قائم کر دی ہیں۔

نتیجہ اس شرکت کا ظاہر ہے کہ جب کوئی ہر دو شرکاء میں سے کوئی معاملہ کریگا۔ دوسرا اس میں یک سمجھا جائیگا جو مال ایک کے پاس ہے دوسرا اس میں دے گا۔ دوسرا اس میں لے گا۔ جو نقصان تجارت یا کسی معاملہ میں ایک کو پہنچے گا۔ دوسرا بھی اس میں شریک ہوگا۔ علیٰ ہذا جس کسی کے ذمہ جتنا قرض ہے یا عائد ہو اس میں بھی دوسرا حصہ دار ہے۔

ایسی مساوات کو عقلاً ممکن ہے۔ شرعاً جائز ہے۔ مگر باعتبار وقوع۔ کس سخت دشوار ہے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ کتنے لوگ ہیں جنہوں نے اس پر عمل کیا ہے۔ اور کیا ہے تو کہاں تک اسکو نبھاسکا ہیں۔ ہمارا آج تک علم نہیں کہ کبھی ایسی شرکت ہوئی ہو۔ کتابوں میں لکھا ہوا دیکھا ہے۔ اسکے قواعد و شرائط پڑھے ہیں۔ مگر نہ خود عمل کیا نہ کسی کو کرتے دیکھا۔ جب ایک عقد شرکت میں یہ حال ہو تو اس پر اس مساوات کو خیال کر لیں جو بہت معاملات میں مساوات کو اپنے اندر لئے ہوئے ہو مساوات کے بارہ میں مجھے جو کچھ عرض کیا۔ اہل فہم کیلئے اسکی حقیقت اُسکے حدود اور اُسکے احکام سمجھنے کیلئے کافی ہے۔ اب ہم مسئلہ حریت کو شروع کرتے ہیں وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ۔

مسئلہ حریت

مسئلہ حریت بھی مساوات ہی کا ایک شعبہ ہے اور اس پر متفرع ہے اسلئے ہم نے مساوات کی تحقیق کے بعد اسکا لکھنا مناسب سمجھا۔ حریت کے معنی آزادی اخلاق و ملکات معائب و رذائل سے پاکیزگی و صفائی کے ہیں اور انہیں اعتبار سے اسکا اطلاق کبھی بمقابلہ عبدیت و غلامی کے ہوتا ہے اور کبھی بمقابلہ ذنات و رذالت کے خربولتے ہیں اور وہ شخص مراد ہوتا ہے جسکی ذات آزاد ہو۔ غلامی کی قید میں مقید نہ ہو اور کبھی خربولتے ہیں اور وہ شخص مراد ہوتا ہے جو شریف النفس ہو۔ کرم الاخلاق ہو اور اسی معنی کو لحاظ رکھتے ہوئے انسان کے چہرہ کو بھی حریت میں حریت کی تین قسمیں ہیں حریت ذات۔ حریت صفات۔ حریت معاملات۔

حریت ذات تو یہ ہے کہ انسان اصل خلقت سے آزاد پیدا کیا گیا ہے۔ ابتداء پریدائش سے وہ

خلافت خداوندی کی حیثیت سے خود تمام مافی الارض کی ملکیت و تصرفات کا استحقاق و قابلیت رکھتا ہے کسی کو اس پر مالکیت کا حق نہیں ہے۔ وہ اپنی ذات و منافع ذات کا مالک و متصرف ہے یہ حالت اگر اس کی آخر تک یوں ہی موجود ہے تو حریت ذات قائم و باقی ہے۔ اگر اس کی یہ حالت باقی نہ رہی تو حریت ذات مفقود ہو کر بجائے اس کے غلامی آگئی۔

حریت صفات یہ ہے کہ اس کا نفس مکارم اخلاق سے مزین ہو۔ اس میں وہ اخلاق نہ ہوں جو انسان کو دغدار بنا کر ہمیت تک پہنچا دیتے ہیں مکارم اخلاق میں حیا و مروت شجاعت و سخاوت عدل و انصاف رحم و حلم سب ہی داخل ہیں۔ رذائل انسانی میں ان اخلاق کے اضعاف ظلم و ستم۔ بے حیائی و بے مروتی۔ بزدلی و خبل وغیرہ داخل ہیں۔

حریت معاملات یہ ہے کہ جو استحقاق تصرفات مالکانہ کا منجانب اللہ اس کو عطا ہوا تھا وہ اسی حال اور اسی طرز پر باقی ہے رذائل نہیں ہوا۔

حریت کی ہر قسم کا مسئلہ متعلق خدا مقرر قابل بحث و تحقیق ہیں۔

(۱) یہ حریت اس کو کہاں سے عطا ہوئی (۲) اس حریت کی حفاظت کا حق اس کو کس حد تک ہو (۳) اس کے استعمال کے کیا طریقے اور کیا حدود ہیں (۴) اس حریت کے زوال یا نقص کی کس قدر صورتیں ہیں (۵) عقل و عرف یا دیانت و مذہب کے اعتبار سے ان حریتوں کا سلب زوال ممکن ہو یا نہیں ہے تو کہاں تک اور وہ نمود ہے یا مذہب۔

امراؤل انسان کو ہر قسم کی حریتیں اس کے خالق و مالک کی طرف سے عطا ہوئی ہیں خداوند عالم نے انسان کو زمین پر اپنا خلیفہ۔ جانشین و قائم مقام بنا کر بھیجا ہے۔ زمین کی حکومت اس کی ہر چیز میں حق ملکیت و تصرف اس کو عطا فرمایا ہے جو حق ملکیت و تصرفات خداوند عالم کو تمام مافی الارض پر تھا وہ ہی حق بحیثیت خلافت انسان کو حاصل ہے۔

انی جاعل فی الارض خلیفہ | میں زمین میں اپنا ایک خلیفہ بنائے والا ہوں۔

اس کی دلیل شرعی موجود ہے اور انسان کے تصرفات کل مخلوقات پر اس کی عقلی و عرفی دلیل ہیں۔

انسان خود اپنے خالق کا مملوک بیشک ہے جیسا کہ اور مخلوقات میں۔ مگر باعتبار باقی اجزاء عالم کے وہ آزاد و حر ہے کسی کو اس پر باعتبار اصل فطرۃ حق ملکیت نہیں ہے۔ ذات بھی اس کی آزاد ہے

اور معاملات میں بھی وہ آزاد ہے۔

انسان باعتبار اصل فطرۃ و خمیر کے منظر صفات کمالیہ الہیہ پیدا کیا گیا ہے۔

لقد خلقنا الانسان في احسن تقویم | انسان کو ہم نے اچھے پیمانہ صورت پر پیدا کیا

ارشاد خداوندی ہے اور

خلق الله ادم علی صورته | اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی مثال و صورت پر یا

ان کی صورت پر جو نوع انسان کے لئے مناسب تھی پیدا کیا۔

ارشاد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اس اعتبار سے اس کے فطری اور

روحانی اخلاق بھی تمام رذائل نفسانی سے آزاد پیدا کئے گئے لیکن چونکہ وہ دار بلا میں مبتلا ہو
آزمائش کیلئے پیدا کیا گیا۔

لیسوا کم ایکم احسن عملا | تاکہ اللہ تعالیٰ آزمائش کرے کہ تم میں سے کون اچھے عمل والا ہے

اس لئے اس میں اس شائبہ ناری کے آثار بھی ظاہر ہوئے جس کی طرف ارشاد ذیل میں اشارہ ہے

ثم ردوناہ اسفل سافلین الا الذین | پھر کیا ہم نے اس کو اہل نار سے مگر وہ لوگ جو ایمان لائے

امنوا و عملوا الصالحات | اور اچھے عمل کئے۔

خداوند عالم نے اپنے مانع و محکم حکمت کی بنا پر انسان کے اصلی اخلاق کے ساتھ دوسرے اوصاف

بھی رکھ دیے جو ان کی مزاحمت کرتے ہیں اور اس کو موقع دیتے ہیں کہ وہ اپنی عقل سے روحانی

و نفسانی اخلاق و ملکات میں مقابلہ کے وقت روحانی اخلاق کو غالب رکھے۔ رذائل نفسانی کو

زائل کرنے کی فکر کرے اور الا الذین آمنوا و عملوا الصالحات کے استثنائے میں داخل ہو۔

امرویم جو حریت و آزادی انسان کو درگاہ رب العزۃ سے عطا ہوتی ہے اس کی حفاظت انسان

کے ذمہ لازم و واجب قرار دی گئی ہے۔

انسان اگر اس کی حفاظت میں کمی کرے دنیا میں فیل و خوار سمجھا جاتا ہے اور آخرۃ میں قابل

دار و گیر بھی وجہ ہے کہ انسان اپنی حفاظت میں مارا جائے تو اس کو دیانتہ و مذہباً شہید کا اجر ملتا

ہے اپنی آبرو کے تحفظ میں قتل ہو جائے تب بھی شہید ہے۔ اپنے مال کے بچاؤ کیلئے جان فیر دے تب بھی۔

اگر خود اپنے جان مال عزت و آبرو کی حفاظت نہ کرے تو تمام دنیا اس کو بزدل بے حیا۔

بیروت وغیرہ القاب سے یاد کرتی ہے۔ ابنائے حبش ہم وطن ہم قوم سب ہی میں ذلت و خواری کے ساتھ رہتا ہے۔ برخلاف اس کے اگر دوسری صورت ہوئی تو اُس کی عزت و عظمت کا ڈنکے بج جاتا ہے۔ یہ کیوں صرف اس لئے کہ اُس نے اپنا فرض ادا کیا۔ یہ حال تو عقل و عرف کے اعتبار سے ہے دیانت و مذہب نے اس کا فیصلہ اس طرح کر دیا ہے۔

من قتل دون نفسه فهو شهيد۔ من	جو شخص اپنی جان کی حفاظت میں قتل کیا جائے وہ شہید اور جو
قتل دون عرضه فهو شهيد۔ من قتل	اپنی آبرو کی حفاظت میں مارا جائے وہ بھی شہید ہے اس طرح جو بچے
دون ماله فهو شهيد (نحوی)	مال کو بچانے کے لئے قتل کیا جائے وہ بھی شہید ہے۔

انسان کو اپنی ذات و معاملات۔ حرمت و عزت کی حفاظت جیسے کہ دوسرے کی باتوں سے ضروری ہے خود اپنے اعتبار سے بھی ایسی ہی ہے۔ اپنی جان کو ہلاک کر ڈالے۔ تو گناہ کبیرہ ہے قاتل نفس مستحق عذاب جہنم ہے۔ خود ایسے افعال و اخلاق کا مرتکب ہو اور اپنی ہی ملکیت کے اندر اپنی ذات کے لئے ان اخلاق کا استعمال کرے تب بھی عرفاً عقلاً شرعاً۔ اس کو اس کا اختیار نہیں دیا گیا وہ اب بھی قابل نفوس ہوتا ہے جیسا کہ صورت اول میں۔

علیٰ ہذا اپنے اموال و معاملات کو اپنے ہاتھ سے اپنے اختیار سے تباہ کرے تب بھی مجسم۔ فاسق۔ مسرف۔ مبذر۔ انخوان شیاطین وغیرہ خطابات سے مخاطب کیا جاتا ہے۔ بلکہ صورت اول میں جب کہ کسی دوسرے کی طرف سے جان و مال وغیرہ آبرو کو گزند پہنچ جائے۔ شخص عدم حفاظت یا کوتاہی حفاظت میں معذور بھی سمجھا جاتا ہے۔ مگر صورت ثانیہ میں معذور نہیں سمجھا جاتا۔

امر سوم۔ انسان اپنی ذات کا اور اپنی ذات کے منافع کا مالک ہے۔ اخلاق و صفات۔ تابع ذات ہیں وہ بھی اس کے اختیاری ہیں۔ اس اعتبار سے تو اختیاری نہیں کہ وہ اپنے اندر جس خلق یا جس ملکہ کو چاہے پیدا کر سکے۔ یہ تو صرف خداوند عالم کے اختیار میں ہے جس طرح ذات انسانی کی خلقت اس کے اختیار میں نہیں ہے اسی طرح صفات و اخلاق کی خلقت بھی اختیار میں نہیں ہے ہاں جس طرح ذات کے اندر اس کو یہ تصرفات دیئے گئے کہ وہ حسن جمیل بنا کر خلقی قبح اور کراہت منظر کی ایک حد تک تلافی کر سکتا ہے۔ اسی طرح نفسانی رذائل کو مستور و مغلوب کرنے روحانی اخلاق کو تفوق و امتیاز دینے کا اختیار بیشک اس کو دیا گیا ہے۔ یہی مراد ہماری صفات اخلاق کے

اختیاری ہونے سے ہے۔

معاملات میں اس کو اختیار رکھی ہے۔

لیکن باوجود اس اختیار و حریتہ تامہ کے جو اس کو اپنی ذات و صفات اور معاملات میں حاصل ہے اس اختیار کے لئے حدود و قرار ہیں استعمال کے طریقے بتلا دیئے گئے ہیں عقل و عرف نے بھی اس کو مطلقاً آزاد نہیں رکھا اور دیانت و مذہب نے بھی۔

دیکھئے وہ اپنی ذات کا مالک ہے مگر اپنی جان ہلاک کرنے کا اس کو اختیار نہیں۔ اپنی جان کو کسی کے ہاتھ فروخت کرنے کا مجاز نہیں۔ علیٰ ہذا منافع ذات کا مالک ہے۔ کسی کا اجیر، ملازم نہ کر رہ سکتا ہے۔ اور اپنی ذات کے منافع کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہے۔ لیکن یہ اختیار بھی اس کا کلی مطلق نہیں کسی کی ملازمت یا اجرت ایسے مذموم افعال کے لئے کرنا جو تمام اہل دنیا کے نزدیک ناپسندیدہ ہیں۔ عقلاً و عرفاً سخت شرمناک مذموم و مایوس ہے عقل و عرف نے اس کے حدود و طریقے معین کر دیئے ہیں۔ زنا و لوواطت کی اجرت و ملازمت کو شاید دنیا کا کوئی ذلیل ترین فرد بھی پسند نہ کرتا ہو۔ حالانکہ عورت و مرد کے تعلقات وہ ہیں کہ نسل انسانی کا مدار انہیں پر ہے اور دنیا کی تمام راحتوں سے بڑھ کر اس تعلق میں راحت ہے۔ مگر کوئی عامل تجویز نہیں کر سکتا کہ انسان اس میں آزاد مطلق الاختیار ہے۔

دیانت و مذہب نے ذات و منافع ذات کے اختیارات کو اور بھی محدود و مقید کر دیا ہے۔

بہت سے اجارات و ملازمتیں ایسی ہیں جن کو عقل و عرف نے جائز قرار دیا ہے مگر شرع نے اس کی اجازت نہیں دی۔

اخلاق و صفات کی حدود و اختیار بھی محدود ہیں۔ آدمی میں جس قدر اخلاق محمودہ و ملکات مہذبہ ہیں۔ ان میں بھی اس کو اختیار نہیں ہے کہ ہر موقع پر ان کا استعمال کر سکے۔ رحم و شفقت، علم سخاوت، شجاعت وغیرہ سب اخلاق محمودہ ہیں۔ اور اختیار می ہیں۔ مگر ہر موقع میں نہ محمود ہیں اور نہ ان کے استعمال کی اجازت ہے عقل و عرف و دیانت سب کے اعتبار سے یہ امراض و عین ہے۔ حاجت تو ضیح و تفصیل نہیں ہے۔ ہاں عقلی و عرفی قواعد اور شرعی احکام و قیود میں جو فرق ہوتا ہے وہ یہاں بھی ہوگا۔

۱) حریتِ ذاتِ ہر شخص حریتِ ذاتِ صفات و معاملات کے زوال و سلب یا نقص کی چند صورتیں ہیں۔
(۱) ذات کی حریت بالکل جاتی رہی۔ اور وہ مثل دوسرے اموال منقولہ و غیر منقولہ کے قابل بیع و شرا ہو جائے۔

(۲) حریتِ ذات کلیتہً تو زائل نہ ہو۔ اور نہ بالکل مثل اموال کے ہو جائے۔ مگر اُس کے ساتھ معاملہ وہی کیا جائے جو ایک مملوک شے کے ساتھ ہوتا ہے۔ جیسے اسیرانِ جنگ کہ گو عرف میں انکو مثل اموال نہیں سمجھا جاتا مگر اُن کے عوض مال لیا جاتا ہے۔ تبادلہ کیا جاتا ہے اور اس تبادلہ کو گو اصطلاح میں بیع و شرا نہ کہیں اور نہ اُس اسیر کو غلام مگر معاملہ وہی ہوتا ہے جو مملوک اشیاء کے بیع و شرا میں ہے۔

(۳) باوجود ذات کی کامل آزادی کے اگر انسان میں عقل نہیں ہے حدِ جنون تک پہنچ گیا ہے۔ اس صورت میں حریتِ صفات زائل ہو جاتی ہے اس کا کوئی خلق و ملکہ قابل اعتبار نہیں رہتا اور نہ اس پر کوئی حکم مرتب ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ علاج و ذم کا ثمرہ ہی مرتب نہیں ہوتا۔
(۴) باوجود عقل و فہم ہونے کے اخلاقِ ذمہ نے اس کے پسندیدہ اخلاق کو مغلوب کر دیا۔ اسوقت یہ شخص اخلاقِ ذمہ کے استعمال اور اخلاقِ حسنہ کے ترک سے قابل ملامت و طعن ہوتا ہے اور احکام بھی اس پر مرتب ہوتے ہیں۔ جیسا کہ دشمنوں اور اربابِ عقول سے نا ملائم اخلاق ظلم و ستم۔ بخل و بے حیائی وغیرہ کا ظہور ہوتا ہے۔ اس کے لئے زیادہ مسئلہ کی ضرورت نہیں ہے۔

(۵) کبھی دوسری قوتِ قاسرہ اس حریت کے استعمال میں مانع آجاتی ہے اور انسان کو یہ آزادی باقی نہیں رہتی کہ وہ اپنے اخلاقِ حسنہ سے جس طرح چاہے کام لے سکے۔ حق کوئی کر سکے جراتِ اخلاق کو استعمال میں لاسکے۔

(۶) حالتِ جنون میں حریتِ معاملات بالکل سلب ہو جاتی ہے اس کا کوئی عقد و معاملہ نافذ و جاری نہیں ہوتا

(۷) سفاہت و کم عقلی وغیرہ حالتوں میں ناقص ہو جاتی ہے اور اسی وجہ سے ایسے لوگوں کو جو بچپن سے سفید ہوں اور حالتِ بلوغ میں بھی اُن کے اندازِ آثارِ رشد ظاہر نہ ہوں اُن کے اموال اُن کے سپرد نہیں کئے جاتے بلکہ اُن کے اولیاء کے قبضہ میں رکھے جاتے ہیں۔ اگر بعد بلوغ سفاهت ظاہر ہو تب بھی اُن کے

معاملات میں مداخلت کی جاتی ہے نہ صرف ہو۔ اپنے مال کو بجا طور پر ضائع کرتا ہو یا شرفِ فساد میں خسران
کرتا ہو تب بھی حکام وقت کو اس میں مداخلت کا حق ہوتا ہے۔ قوانین دنیا میں کورٹ آف وارڈس
کا محکمہ اسی ضرورت سے قائم ہوا۔ اس میں تو عاقل بالغ ہوشیار مدبروں کی جائدادیں بھی بوجہ دیون
وغیرہ کے گورنمنٹ اپنی حفاظت میں لے لیتی ہے اور شریعت میں مسئلہ حجر اس کیلئے جاری ہوا ہے۔
(۸) صغیر و کم سن بھی معاملات کی آزادی میں مانع آتے ہیں۔ علیٰ ہذا نابالغ کے معاملات میں اسی وجہ
سے قاضی کو دخل کا اختیار ہے۔

مجرموں کو جیل خانہ میں ہر قسم کی اخلاقی حریت و آزادی معاملات سے روک دیا جاتا ہے۔ نہ
منافع ذات میں تصرف کر سکتے ہیں۔ نہ اپنے اخلاق و ملکات سے کام لے سکتے ہیں۔ نہ کوئی معاملہ کسی سے
کر سکتے ہیں اس حالت میں بحر اس کے کہ اُن کی ذات کی مثل اموال کے بیع و شرا نہیں ہوتی اور
سب امور منافع ذات اخلاق و صفات معاملات تصرفات میں مثل جہادات اموال کو ہو جاتے
ہیں کبھی گاڑیوں میں گھوڑے سیل کی طرح لگے ہوئے نظر آتے ہیں کبھی زراعت میں بہائم کا کام دیتے
ہیں۔ یہ اور اسی قسم کی بہت سی صورتیں ہیں جن میں انسان کی ہر قسم کی حریتیں وال پذیر یا ناقص
ہو جاتی یا کر دی جاتی ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عقل و عرف میں ان صورتوں میں سے کونسی صورت کو ناپسند کیا جاتا ہے۔
اور کونسی کو عقل و زمانہ نے بلا انکار تسلیم کر لیا ہے اور پھر اس کے بعد انہیں امور کے متعلق شریعت
کا فیصلہ دکھانا۔ اور عرف و شرع میں موازنہ کر کے نتیجہ نکالنا ہے۔

جس قدر صورتیں بیان کی گئی ہیں اُن میں بعض تو قدرتی ہیں مثلاً انسان میں جنون ہو۔ ایسی صورت
میں تو ظاہر ہے کہ کوئی ایک عاقل بھی اس کو معاملات کا اہل نہیں بنا سکتا اور نہ اس کے
اخلاق و ملکات قابل گرفت ہوتے ہیں۔ مگر مجنوں کی ذات پھر بھی آزاد رہتی ہے۔ اس میں فرق
نہیں کیا جاتا بلکہ غیر مجنوں سے زیادہ آزاد رہتی ہے۔ اُس کے قتل کو جائز نہیں رکھا جاتا نہ وہ ایہ
جنگ بنا کر مثل اموال قابل تبادلہ و معاوضہ ہوتا ہے۔ نہ اُس کے منافع سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے
ایسا کیا تو کسی قانون میں اور کسی عرف میں پسندیدہ نہ ہوگا۔

اسکے علاوہ اکثر صورتیں اختیار می ہیں اور ان میں سے اکثر صورتیں قوانین عالم میں رائج و شائع

اور حسن میں فرق ہوگا تو فروعات میں ہوگا یا طرقِ اجراء قوانین میں۔ البتہ اس صورت کو اس زمانہ کے عرف میں بالکل مذموم سمجھا جاتا ہے کہ انسان کی ذاتِ مثل اموال کے ہو جائے جمادات و بہائم کی طرح اُس کی بیع و شرا ب جائز کر دی جائے اور جہانِ تنگ عقل کام کرتی ہے یہ بات ظاہر انازیب بھی معلوم ہوتی ہے کہ انسان جس کو قدرت نے آزاد پیدا کیا ہے اُس کی ذات کو مثل جمادات و نباتات بہائم و طیور کر دیا جائے۔ گو یا قدرت کا صریح مقابلہ ہے اور اسی طرح شریعتِ اسلام کے مسئلہ غلامی پر اعتراض وارد ہوتا ہے۔

دوسرے اس صورت کو بھی مذموم سمجھا جاتا ہے کہ انسان جراتِ اخلاق سے کام نہ لے سکے وہ اپنے فطری اخلاق کو کام میں لانے سے محروم کر دیا جائے۔ صحیح رائے یا مفید مشورہ نہ دے سکے کسی امیر یا وزیر بادشاہ و شہنشاہ کے خلاف منشاء کوئی لفظ نہ کہہ سکے۔ اخلاقی حریت بہت ہی زیادہ قابل ستائش و ملح ہے۔ اس کے مقابلہ میں جس قدر آزادیِ مسلوب ہے۔ اگر وہ خود اُس شخص کی طرف سے ہے تب وہ دنیا میں قابلِ نفیس و ملامت ہے۔ اگر کوئی دوسرا مانع ہے تو وہ شخص یا وہ قانون جو سدِ راہ ہے ظالم و ظالمانہ سمجھا جاتا ہے۔

آن دو صورتوں کے سوا سب صورتوں کو جن میں حریتِ ذات سلب ہوتی ہے یا ناقصِ حریتہ صفات میں زوال آتا ہے۔ یا نقصان پسند کیا جاتا ہے اور وہ عقلاً مدنی کے معمول بہا ہیں یہاں تک کہ وہ صورتیں بھی جو حقیقتاً باعتبار عقل مذموم ہیں اور عرفِ عام میں بھی اچھی نہیں سمجھی جاتیں بعض اقوام یا بعض ممالک میں اچھی سمجھی جاتی رہی ہیں اور زمانہ طویل تک اُن پر عملدرآمد رہا اور اب بھی ہے۔ یہ فیصلہ تو عقل و عرف کا ہے اور اس فیصلہ کی رو سے شریعتِ اسلام کے بعض احکام پر تکتہ چینی کی نوبت آتی ہے۔ اس لئے ہم کو ضرورت ہے کہ ہم اس معاملہ میں شریعت کے احکام کو ذرا وضاحت سے لکھ کر بتا دیں کہ اسلام نے حریتِ ذات و صفات و معاملات کی کس حد تک عایت کی ہے اور مسئلہ غلامی کی حقیقت کیا ہے۔

انسان میں دو چیزیں ملحوظ رکھی گئی ہیں۔ ایک اُس کی ذات کی باعتبار موجود ذبیحیات صاحبِ عقل و شعور ہونیکے۔ ایک باعتبار منافع ذات کے جس کی وجہ سے وہ اموال میں شمار ہونیکے قابل ہو جاتا ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ موجودات غیر ذبیحیات میں تو صرف اُن کے منافع کا لحاظ ہے اور اس لئے

اُن کی ذات کا تحفظ یا اُتلاف جو کچھ بھی ہے مالیت کے اعتبار سے ہے۔ بقا و ذات فی حد ذاتہ ملحوظ نظر نہیں ہے۔ موجود ذی حیات میں جو حصہ غیر ذوی العقول کا ہے اُس میں تحفظ ذات بھی باعتبار اُن کو ذی حیات و ذی دم ہونے کے مقصود ہے۔ اور اسی وجہ سے انسان کے ذمہ جو باعتبار نیابت و خلافت ان پر مالکانہ حق رکھتا ہے۔ حفاظت و رعایت ذات ایک حد تک لازم کی گئی ہے اور باعتبار اُن کے منافع کے جہت مالیت بھی مقصود ہے مگر مالیت کی جہت غالب ہے اور اسی وجہ سے باجماع عقل و عرف تمام غیر ذوی العقول کی بیع و شراہ جائز ہے کسی ایک کو بھی انکار نہیں ہے۔

انسان باعتبار موجود ذی حیات ہونے کے گو اوروں کے ساتھ شریک اور مساوی تھا مگر اُس کے ذوی العقول ہونے نے اُس کی ذات کو دوسری ذوات پر ترجیح دیدی اور حفاظت دم انسان سب سے زیادہ بڑھ کر ضروری و لازمی ہو گئی۔ اس کی مثال یہی ہے کہ شکر کا ہر سپاہی دشمن کے مقابل میں کار آمد ہوتا ہے۔ ایک ایک سپاہی کی جان کی قدر و قیمت بہت زیادہ سمجھی جاتی ہے جنرل فوج گو ان امور میں مثل ایک سپاہی کے ہوتا ہے مگر فرائض خاصہ کی ذمہ داری نے اُس کی جان کو زیادہ قابل حفاظت بنا دیا ہے۔ اُسی کی حیوۃ پر کل افواج کی حیات کا مدار سمجھا جاتا ہے۔ اور چونکہ انسان کے منافع بھی تمام موجودات سے زیادہ ہیں اس لئے اُس میں جہت مالیت مغلوب ہے۔

انسان باعتبار ذات و منافع دونوں کے پورا پورا آزاد ہے۔ نہ اُس کی ذات پر کسی کو حق تصرف حاصل ہے نہ منافع پر البتہ اس کے اندر نقصان آجاتا ہے۔ یا اس کا نابہ الاتیاز عقل و تمیز زائل ہو جاتی ہے۔ تو اس کی حریت میں کلا و جزا نقصان و زوال آتا ہے۔ شریعت نے دونوں پہلوں کی اس قدر رعایت کی ہے جس سے زیادہ ممکن نہیں ہے۔

حریت ذات تو شریعت میں کسی حال زائل ہی نہیں ہوتی۔ بجز ایک صورت غلامی کے جس کی حقیقت ہم بیان کریں گے۔ کسی حال اس کی بیع و شراہ کو جائز نہیں رکھا گیا۔ اور نہ اُس کی جان تلف کرنے کی کسی وقت اجازت دی گئی۔ جو رسم و رواج اہم سابقہ میں اس قسم کی پڑ گئی ہیں کہ لڑکیوں کو نجیال حفاظت ننگ و ناموس زندہ درگور کر دیا جاتا تھا یا لڑکیوں کے نکاح میں بھاری رقمیں لی جاتی تھیں۔ یا اب بھی لی جاتی ہیں۔ یا اس طرح نکاح کر دیا جاتا تھا کہ ایک نے اپنی لڑکی کی شادی دوسرے کے فرزند سے اس طرح کر دی کہ وہ اپنی دختر کو اس کے فرزند سے بیاہ دے

اور یہی ان کا باہم مہر تھا۔ اس صورت کو اصطلاح شرع میں نکاح شغار کہتے ہیں ان سب کو یک نخت یعتہ نے حرام قرار دیا اور مٹا دیا۔ یا لڑکیوں کو حق وراثت سے محروم رکھا جاتا ہے۔ اس کے تصرفات مالکانہ کو کالعدم سمجھا جاتا ہے۔ شریعت نے اس کو بھی مٹا دیا۔ نسوان کو کامل حریت مثل رجال عطا فرمادی۔

کسی انسان کے ہلاک کرنے کی سوا مخصوص صورتوں کے اجازت ہی نہیں دی۔ مثلاً کسی صورت قصاص یا حدود شرعی وغیرہ مگر ان میں بھی وہ احتیاط ہوتی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں اور ذرا ذرا سے شبہ سے حدود قصاص کو ساقط کر دیا۔

البتہ غلامی کی صورت میں حریت ذات سلب ہو جاتی ہے۔ لیکن اس کے سلب ہونے کے معنی نہیں کہ اس کے ذی حیات و ذی دم ہونے سے قطع نظر کر لی گئی ہے۔ بلکہ یہ معنی ہیں کہ جہت مالیت کو غلبہ دے کر مثل اموال اس کی بیع و شراء کو جائز کر دیا گیا ہے۔ بایں ہمہ اس کی جان کی حفاظت باعتبار ذی حیات و ذی دم ہونے کے اسی طرح باقی ہے سر مو فرق نہیں آیا۔

غلامی کی بیع و شراء کو شرع نے مثل اموال جائز رکھا۔ مگر اس کے قتل یا اذیت و اہانت کی کسی حال اجازت نہیں دی۔ اور اس فرق کو اس حد تک ملحوظ رکھا کہ اگر کسی کا غلام اپنے ذمہ دین کا اقرار کرے تو معتبر نہیں۔ کیونکہ یہ اقرار غیر کے حق میں ہے۔ یعنی اس کا اثر اس کی مالیت پر پڑتا ہے اور مالیت کا تعلق مولیٰ اور آقا سے ہے غلام کا اس میں کچھ نقصان نہیں ہے وہ اس کی ملک نہ ہے گا کسی دوسرے کی ملک ہو کر رہے گا۔

اور اپنے ذمہ کسی حد یا قصاص کا اقرار کرے تو معتبر ہے۔ کیونکہ اس کا اثر اصالتاً و بلا واسطہ اس کی جان کو پہنچتا ہے۔ اور بلا واسطہ مالیت کو اور جب غلام نے ہلاکت جان اور اذیت کو گوارا کر لیا جس کو انسان کبھی برضا و رغبت گوارا نہیں کرتا۔ تو مالک کے نقصان مالی سے قطع نظر کر لی گئی۔

منافع کی آزادی کا لحاظ اس حد تک کیا گیا۔ کہ کسی کو اس پر جبر کا اختیار نہیں دیا گیا۔ وہ اپنی خوش سے اپنے منافع کو فروخت کر سکتا ہے۔ مگر کسی دوسرے کو اس پر حق نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جو لوگ تعذیر یا حقوق عباد کی وجہ سے حبس میں رکھے جاتے ہیں۔ ان کو منافع سے انتفاع کی بھی شریعت نے

اجازت نہیں دی۔ اس کو جائز نہیں رکھا کہ وہ بہائم و چوپایوں کی طرح رکھے جائیں بشریعت نے جس کی صورت اس طرح کی ہے جیسے دیوانی کے قیدیوں کی۔

اور باوجود اجازت فروخت منافع شریعت نے اُس کے حدود مقرر کر دیے ہیں۔ آزاد مطلق نہیں چھوڑا۔ اور اسی وجہ سے اجارہ کی تین قسمیں قرار دی ہیں۔ اجارہ صحیحہ۔ اجارہ فاسدہ۔ اجارہ باطلہ۔ اگر اجارہ ایسی چیز کا ہے جس کی شرعاً اجازت ہے اور کوئی ایسی شرط نہیں ہے جس سے اس کی حلت میں فرق آئے تو صحیحہ ہے۔ اور اگر اجارہ کسی امر حرام کا ہے مثلاً زنا کا یا شراب نکلنے کا یا اس کے پہنچانے کا تو باطل ہے اور اگر اصل سے اجارہ باعتبار معقود علیہ کے صحیح تھا۔ مگر شرط و قیود نے اس میں نقصان پیدا کر دیا ہے تو باطل نہیں بلکہ فاسد ہے۔

یہ حال تو ذات و منافع ذات انسان کا تھا۔ رہی حریت اخلاق و معاملات ان کی کیفیت یہ ہے۔ معاملات میں ہر ایک آزاد عاقل بالغ انسان آزاد ہے۔ اس کے عقود و فسوخ بیع و شرا و نکل و طلاق وغیرہ سب صحیح و نافذ ہوتے ہیں۔ عورت و مرد اس میں یکساں ہیں۔ ہر شخص اپنے مال کو جس طرح چاہے خرچ کر سکتا ہے عورت کو بھی اپنے مال میں وہی اختیار ہے جو مرد کو۔ معاملات کی آزادی اسی وقت سلب ہوتی ہے جب کہ عقل نہ ہو جنون مطلق ہو جائے یعنی کسی وقت بھی افادہ نہ ہوتا ہو اور اس کی اس حریت میں بچند وجوہ نقصان آجاتا ہے۔ سن بلوغ کو نہ پہنچا ہو۔ سن بلوغ کو سفاہت و کم عقلی کی حالت میں پہنچا ہو۔ یا اپنے مال میں اسراف و تبذیر کرتا ہو اور اس کو شرفساد میں صرف کرتا ہو۔ وغیرہ وغیرہ۔

ان امور کی وجہ سے اس کی حریت معاملات ناقص ہو جاتی ہے۔ یہی عاقل کے معاملات بغیر اجازت ولی کے نافذ نہیں ہوتے۔ موقوف رہتے ہیں۔

علیٰ ہذا سفیہ پر قاضی حجر کر سکتا ہے اُس کو تصرفات و معاملات سے رک سکتا ہے۔ مگر امام اعظم رضی اللہ عنہ نے اس میں بھی اس کی حریت کے دقیق پہلو کو ملحوظ رکھ کر دو حالتوں میں فرق کر دیا ہے۔ اگر وہ حالت سفہ میں بالغ ہوا۔ تو حسب ارشاد خداوند عالم۔

وَلَا تَوَلَّوْا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُم ۖ يَفِيْدُوْنَ اَمْوَالَكُمْ اِنْ لَّمْ يَكُنُوْا اَعْقَالًا ۚ

ولی کو اجازت نہیں ہے کہ اُس کا مال اُس کے سپرد کرے اور وہ اس میں جو چاہے تصرف

کرے۔ بلکہ پچیس سال کی عمر تک انتظارِ رشد و کمالِ عقل کا کیا جائے گا۔ بعد پچیس سال کے امامِ اعظمؒ فرماتے ہیں کہ اب انتظار کی کوئی حد باقی نہیں رہی اب اس کے اموال کو روکنا اور اس کی تصرفات کو ناجائز رکھنا۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کو انسانیت سے نکال کر بہائم میں داخل کر دیا جائے۔ وہ مجنوں کی طرح مسلوبِ عقل تو ہے نہیں۔ اس میں سفاہت و کم عقلی سے نفع و نقصان میں امتیاز و ترجیح کا مادہ کم ہے۔ لیکن اُن کے نزدیک یہ نقصان ایسا نہیں جس کی وجہ سے اس کو انسانیت سے خارج کر دیا جائے اور اگر بعد بلوغ سفاہت ظاہر ہو تو باوجودیکہ دوسرے ائمہ مثل امام شافعیؒ و صاحبین کے اس کے قائل ہیں کہ قاضی اس شخص کو حجر کر دے یعنی تصرفات و معاملات سے روک دے مگر امامِ اعظمؒ یہاں بھی فرماتے ہیں کہ ایک آزاد عاقل بالغ کو قاضی حجر نہیں کر سکتا۔ ایسا کرنے میں اس کو انسانیت سے خارج کر دینا ہے۔

جو آئمہ ایسی صورت میں حجر کے قائل ہوئے اس کا منشا بالکل صحیح ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب وہ اپنے مال کو خلاف مقتضای عقل صرف کرتا ہے تو کیوں نہ اس کو روک دیا جائے۔ سلطان و والی قاضی و حاکم اس لئے ہیں کہ اپنی رعایا کی نگرانی کریں اور ان کو مضرت کے پہلو سے بچائیں۔ ایک عاقل نابالغ پر حجر ہو سکتا ہے تو بالغ سفیہ پر بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے۔ ان حضرات نے درحقیقت اس کی حریت کو زائل کرنا نہیں چاہا۔ بلکہ جیسے بحالت جنون مجبوراً زائل ہو جاتی ہے ایسے ہی خود اس کی حفاظت کے لئے حجر کو جائز رکھا ہے۔

امامِ اعظمؒ کی نظر اس جانب ہے کہ انسان میں جب تک کسی حد تک اہلیت باقی ہے اس کو ایسے حق سے محروم نہ کرنا چاہئے۔ جنون سے اہلیت جاتی رہتی ہے۔ جی نابالغ کی حالت قابلِ انتظار ہے۔ چند روز انتظار میں انسانیت سے خارج نہیں ہوتا اور جو بالغ ہو چکا عقل اُس میں موجود ہے۔ مگر سفاہت ہے یعنی یہ نہیں سمجھتا کہ مجھ کو کہاں خرچ کرنے میں فائدہ ہے کہاں نہیں۔ اور اسی وجہ سے بے ہودہ مصارف میں مال کو اُڑا دیتا۔ اسراف و تبذیر کرتا ہے معاملاتِ بیع و شرا میں بھی کم عقلی کی وجہ سے نقصان اٹھاتا ہے۔ اس کو اگر حجر کر دیا جائے تو انسانیت سے بہائم میں داخل کرنا۔ اور حقوقِ آدمیت سے محروم کر دینا ہے مالِ ادنیٰ اُٹتی ہے ان کے خیال میں ایک ایسے اعلیٰ شرف سے محروم کر دینا ہرگز صحیح نہیں ہے۔ ہاں اگر سفیہ کے افعال و معاملات سے نوعِ اعلیٰ میں ضرر

متصور ہو تو بے شک حجر کر دیا جائے مثلاً کوئی فن طب سے جاہل پیشہ طبابت اختیار کرے اور اس طرح مخلوق کی جان خطرہ میں پڑ جائے۔

یا وہ شخص جو لوگوں سے گھوڑا اونٹ گاڑی وغیرہ کو کرایہ پر دینے کا معاملہ کرتا ہے۔ اور ہے مفلس و نادار لوگ معاملہ کر کے حسب دستور کل یا بعض حصہ کرایہ کا پیشگی دیدیتے ہیں اور وقت پر بوجہ ناداری سواریاں نہیں دے سکتا۔ نہ خود اس کے پاس ہیں۔ نہ خرید کر لاسکتا ہے۔ اس قسم کے لوگوں کو حجر کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ان صورتوں میں چھوٹے ضرر کو بمقابلہ بھاری نقصان کے گوارا کرنا ہے۔ اور ایسا کرنا ضروری ہے۔ ورنہ دنیا عام تباہی و بربادی میں مبتلا ہو جائے۔

علیٰ ہذا اگر کوئی شخص مدیون ہو جائے۔ اُس کے محسوس کرنے۔ حجر کرنے میں بھی آئمہ دین کا اختلاف ہے۔ اور منشاء اختلاف کا یہاں بھی یہی ہے جو اوپر بیان کیا گیا۔

صورتِ مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص کے ذمہ دین ہو گیا۔ اُس کی دو حالتیں ہیں۔ یا صاحب مال نہیں مفلس ہے طاقت دار دین نہیں رکھتا۔ یا صاحب مال ہے مگر ادا نہیں کرتا۔ صورت اول میں صاحبین تو یہ کہتے ہیں کہ اگر غریب یعنی دائن درخواست کریں تو قاضی اس کو حبس میں رکھ سکتا ہے اور اُس پر حجر کر کے تصرفات سے منع کر سکتا ہے۔ مگر امام اعظم فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک حبس کی اجازت ہے نہ منع تصرفات کی کیونکہ اس میں اس کی اہمیت کو زائل کرنا۔ اور اس کو انسانیت سے خارج کر کے بہائم میں داخل کر دینا ہے۔

صورت ثانی میں صاحبین فرماتے ہیں کہ غریب کی درخواست پر وہ محسوس بھی رکھا جاسکتا ہے۔ اور قاضی اس پر حجر بھی کر سکتا ہے اس کے ساتھ ہی مدیون سے کہا جائے کہ اپنے مال کو فروخت کر کے قرض ادا کرے۔ اگر وہ ایسا نہ کرے تو قاضی کو اختیار ہے کہ خود فروخت کر کے کل قرض ادا کرے۔ یا حصہ رسد ہر قرض خواہ کو دیدے۔

امام اعظم فرماتے ہیں کہ میں ان میں سے کسی ایک امر کی اجازت نہیں دیتا کیونکہ اس اجازت میں ان کو انسانیت کے شرف اور حریت کی دولت سے محروم کر کے بہائم میں داخل کر دینا ہے۔ ہاں حاکم کو ایسا کرنے کا اختیار ہے کہ اُس کے تمام مال کو اس وقت تک قرق رکھے جب تک وہ خوبصورت ہو کر

دین کو ادا نہ کر دے۔

میری غرض مجتہدین کے اختلاف مذہب بیان کرنے سے اس وقت یہ نہیں کہ میں کسی ایک مذہب کی قوت و ضعف کو باعتبار دلائل کے بیان کروں یا یہ کہوں کہ ان میں مرجح کون ہے اور فتویٰ کس پر ہے۔ بلکہ صرف استقدر دکھانا ہے کہ انسانیت و حریت معاملات کو کہاں تک ملحوظ رکھا گیا ہے۔

اور جن آئمہ نے جس جس مواقع میں حجر و حبس جبراً بیع اموال کی اجازت دی ہے ان کو بھی انسانیت کا لحاظ ایسا ہی ہے۔ مگر ایک عقلی و شرعی قاعدہ نے ایسی اجازت دینے پر مجبور کیا جو یہ ہے کہ ضرر خاص کو ضرر عام کے مقابلہ میں گوارا کر لیا جاتا ہے۔ اس قاعدہ میں سب آئمہ متفق ہیں اور عقل و عرف میں بھی یہ قاعدہ نہ صرف مسلم ہے بلکہ معمول بہ ہے ہر قوم کے قانون عزل میں اس ردفعات موجود ہیں۔ یہ نہ ہو تو نظام عالم درہم برہم ہو جائے۔ باوجود اس قاعدہ کے تسلیم کے پھر جو اختلاف ہے وہ اس ضرر خاص و عام کی تشخیص میں ہے۔ اور اس میں کہ آیا یہ ضرر اس درجہ کا ہے کہ بمقابلہ اس کے انسان کی انسانیت و اہلیت سے قطع نظر کر لی جائے یا نہیں۔

حریت اخلاق و صفات کو شرع نے اس حد تک قائم رکھا ہے جس سے زیادہ نہیں ہو سکتا۔ ہر ایک انسان اپنے اخلاق حسنہ و صفات محمودہ کے استعمال میں آزاد ہے۔ کوئی چیز اس کے حق کو زائل نہیں کر سکتی۔ ہاں جنون یا سفہ غالب آجائے تو اس کے اقوال و افعال حرکات و سکنات بھی ناقابل اعتبار ہو جاتے ہیں اور اس درجہ میں ملامت و نفرین سبچ جاتا ہے مواخذات بھی اٹھ جاتے ہیں مگر بائینہم شرع نے ہر ایک صفت و ملکہ کے استعمال کے طریقے اور حدود مقرر کر دیئے ہیں عقلی طور پر بھی حدود مقرر ہیں جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ مگر شریعت میں چونکہ مرضیات الہی کا اتباع پیش نظر ہوتا ہے اور اس کی اطلاع محض عقل انسانی سے بلا توسط وحی حقیقی یا حکمی نہیں ہو سکتی اس لئے شرع کے حدود و طرق میں بھی تفصیل زیادہ ہے اور اس کے ادراک سے بسا اوقات ناقص عقلمین مقصر رہ جاتی ہیں لیکن کامل عقول کو عقل شرع کے تطابق میں کبھی بھی وقت پیش نہیں آتی۔

یہ ممکن تھا کہ ہم اس کی تفصیل اس جگہ بیان کر دیتے۔ مگر ایسا کرنے میں تطویل بہت زیادہ ہو جاتی اس لئے اس کو چھوڑ کر حریت صفات میں سے محض اس حریت اصطلاحی کے متعلق کچھ بحث کرنا چاہتے ہیں جس کو عرف عام میں حریت اخلاق یعنی حریت و آزادی کہتے ہیں۔ اور اسی حریت پر آج کل زیادہ بحث

ہوتی اور اس میں افراط و تفریط کی نوبت آتی ہے۔

حریت بمعنی جرأتہ اخلاق کے معنی شرع میں یہ ہیں کہ آدمی حق طلب کرنے مسائل کے دریافت کرنے امر حق کے اظہار میں جہاں نہ کرے کسی کا رعب و خوف مانع نہ آئے۔ اگر صاحب حق کو طلب حق سے روک دیا جائے کسی کو اظہار حق سے منع کر دیا جائے۔ یا ایسا معاملہ کیا جائے جس سے لوگ رک جائیں تو مطلقاً حرام ہے اور ظلم صریح ہے۔

اگر خود تقصیر کرے تو اس کا ذمہ دار و جوابدہ وہ خود ہے جس درجہ کا وجوب لزوم یا استحباب تھا اسی درجہ کی ذمہ داری ہے۔ دوسرے کی طرف سے بندش یا ممانعت ہے تو ذمہ داری اس کے جانب اس درجہ کی ہے جس درجہ کا نقصان اس بندش سے پیدا ہوا ہے۔ حق تعالیٰ ارشاد فرمایا۔
وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيٰ مِنَ الْحَقِّ | خداوند عالم حق سے حیا نہیں کرتا۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ افہام تفہیم میں جس امر کی ضرورت ہو اس کا استعمال کرنا چاہئے لوم لا ئم یا طعن طاعن کی پرواہ نہ کرنی چاہئے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصار عورت کی اسی بنا پر تعریف فرمائی کہ انہوں نے مسائل متعلقہ نسوان کو خود آکر دریافت کر لیا۔ نمائشی حجاب و جہا کو اپنے اور اپنے انصار جنس کے جہل کا پردہ نہ بنایا۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

وَالْمَرْءُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا نَهٍ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ
عَلٰی مَا اَصَابَكَ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْاُمُورِ | بھلی باتوں کا امر کر۔ بُرائیوں سے منع کر۔ اور جو تجھ کو مصیبت پہنچے اُس پر صبر کر۔ یہی بات پختہ امور میں سے ہے۔

کسی عالم کو بھی یہ جائز نہیں کہ بلا علم صحیح کسی مسئلہ میں فتویٰ دیدے۔ اس کو لا اعلم کہہ دینا بہتر ہے۔ بلا علم مسئلہ بتلانیسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن لوگوں کی نسبت جنہوں نے ایک محکم کو غسل کا فتویٰ دیا تھا۔ اسی بنا پر فرمایا۔

قَتْلُوْهُ لَعْنَهُمُ اللّٰهُ اِنَّمَا شَفَاءُ الْعَمٰی | ان لوگوں نے اُس شخص کو قتل کیا خدا ان کو قتل کرے

السوال۔ جہل کا علاج تو دریافت کر لیتا ہے۔

امر بالمعروف نہی عن المنکر ضروریات دین میں سے ہے امت محمدیہ کا نشان ہی یہ ہے۔
یا صرنا بالمعروف ونبہون عن المنکر۔ ان کی تاکید و فضائل اور در صورت ترک وعید شریعہ سے

کتب حدیث بالا مال ہیں جن میں سے چند بطور نمونہ ذکر کئے جاتے ہیں۔ ارشاد فرمایا۔

وما أعمال البر والجهاد فمسبيل الله عند
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كشفت
في بحر نحي.

تمام نیک عمل اور جہاد فی سبیل اللہ امر بالمعروف نہی
عن المنکر کے مقابلہ میں ایسی ہیں جیسے دریائے متواج میں
لعاب دہن کی تری۔

عن ابی بکر بن الصدیق قال سمعت رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم لقول الناس اذا
سأوا منكر ان لم يغيروا به يوشك ان
يعمهم الله بعقاب.

ابو بکر صدیق فرماتے ہیں میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا۔ کہ لوگ جب بُرائی کو دیکھیں
اور اُس کے دفعیہ کی کوشش نہ کریں تو قریب ہے کہ حق تعالیٰ
ان سب پر عذاب نازل کرے۔

وقال النبي صلي الله عليه وسلم ان الله
لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى
يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قارون
على ان ينكروه فان فعلوا ذلك عذب
الله العامة والخاصة.

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ
خاص لوگوں کی وجہ سے عام مخلوق کو عذاب میں مبتلا نہیں فرماتا
مگر جبکہ یہ لوگ کسی بُرائی کو اپنی درمیان ہو دیکھیں اور باوجود
قدرة کے نہ اسکو روکیں نہ بُرا بھیں سہیں بیشک حق تعالیٰ خاص
خاص لوگوں کو عملِ عام لوگوں پر عذاب نازل کرتا ہے۔

امر بالمعروف نہی عن المنکر اس درجہ کے ضروری۔ اُن کے فضائل و مناقب اور در صورت
ترک وعید اور اس میں کسی کی تخصیص نہیں ہر شخص کو یہ منصب حاصل ہے۔ ایک معمولی درجہ کا آدمی اپنی
سے بڑے منصب والے کو امر بالمعروف کر سکتا ہے اور منکرات کو روک سکتا ہے۔ اس سے بڑھ کر
جرات اخلاق اور حریت کیا ہوگی۔

مگر شریعت نے جس طرح تمام احکام کے حدود و طرق استعمال مقرر فرمادیئے ہیں۔ امر بالمعروف
کیلئے بھی کچھ شرائط و حدود و طرق ہیں۔ مثلاً یہ شرط ہے کہ نیت اس کی درست و خالص ہو مقصود اعلیٰ
کلمۃ اللہ ہو۔ ریا و سمعہ۔ اپنی شہرت و عزت طلبی کا دخل نہ ہو۔ یا یہ کہ جس معروف کا امر کرتا ہے اور
جس منکر سے نہی کرنا چاہتا ہے اُس کے معروف و منکر ہونے کی دلیل و حجت بھی جانتا ہو۔ اور کم سے
کم باوثوق علم اُن کے معروف و منکر ہونے کا ہو ورنہ نفع سے زیادہ مضرت کا اندیشہ ہے۔ کیونکہ
جب امر و نہی خود اپنے مدعا کی دلیل یا اس کو باوثوق ذریعہ سے بیان نہ کر سکے گا تو اس کی سعی

رائیگاں جائے گی دوسروں کی دلیری و جرأة بڑھے گی۔

یہ کہ مامور بہ وہی عنہ کے درجات کو جاننا لازمی اور ضروری ہے۔ اگر مامور بہ واجب ہو۔ امر بالمعروف بھی واجب ہے سنت مستحب ہے تو وہ بھی سنت مستحب ہے منکر میں یہ دیکھنا ہے کہ جس فعل منکر سے اس شخص کو روکنا چاہتا ہے۔ آیا وہ فعل اُس سے واقع ہو چکا ہے۔ یا واقع ہونے والا ہے، اگر واقع ہو چکا ہے تو اس کا روکنا نہی عن المنکر میں داخل نہ ہوگا۔ بلکہ اب اُس کا کچھ کہنا نہ مت علی المنکر میں داخل ہوگا۔ جو گو خود فی حد ذاتہ حسن ہے مگر نہی عن المنکر نہیں ہے۔
یہ کہ امر بالمعروف وہی المنکر کرنے میں اس کو اندیشہ نہ ہو کہ میرا یہ فعل اُس شخص کے لئے اور جرات و اصرار کا سبب بن جائے گا اگر ایسا اندیشہ ہے تو سکوت بہتر ہے۔ خواہ مخواہ اپنی حق گوئی کا اظہار ضروری نہیں ہے۔

یامثلًا ہر جگہ امر بالمعروف کا ایک ہی طریقہ نہیں ہے۔ باپ کو اگر کسی منکر میں مبتلا دیکھے تو بیٹے کو چاہئے کہ ایک دفعہ نرمی کہے نہ مانے تو سکوت کرے بار بار نہ کہے۔ البتہ اُس کے لئے دعا کرے۔

اسی طرح رعیتہ امام۔ زوج زوجہ۔ غلام آقا میں اگر ضرورت امر بالمعروف وہی عن المنکر کی ہو تو رعیتہ کو ذمہ امام کی زوجہ کے ذمے زوج کے غلام کے ذمے آقا کے درجات و مراتب کی رعایت ایسی ہے جیسے ولد کے ذمہ والدین کی۔ اُس کے ذمہ اظہار ضروری ہے مگر رعایت مراتب بھی لازم ہے۔

علیٰ ہذا یہ بھی ضرور ہے کہ امر بالمعروف وہی عن المنکر رفیق ملامت۔ نرمی و ملاطفت کے ساتھ ہو غنف و شدت نہ کرے۔ نرمی و ملاطفت سے کہنے کا اثر اچھا ہوتا ہے۔ شدت و غنف بسا اوقات مضر ہو جاتے ہیں۔ سننے والے میں بجائے انقیاد اصرار بڑھ جاتا ہے ہاں نرمی کام نہ لے۔ الٹی جرأة بڑھائے تو شدت و غنف کی ضرورت ہے۔ زبان سے سختی کرے تا ملامت الفاظ استعمال کرے۔ ہاتھ سے کام لے ان سب کی اجازت ہے۔ مگر پھر بھی ایسے لفظ کہنے کی اجازت نہیں ہے جس سے اس پر کوئی فحش الزام لگتا ہو۔ جاہل۔ احمق۔ کودن۔ بیوقوف۔ نادان۔ فاسق وغیرہ الفاظ کہنے کی اجازت ہے۔ زانی۔ حرامی وغیرہ الفاظ کی اجازت نہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام

نے نصیح و موعظہ کو کارگر نہ دیکھا ان کی قوم کا انہماک شرک و بت پرستی میں بڑھتا گیا۔ تو شدت و
عنف کو استعمال فرمایا۔

اِنْ لَكُمْ دِينٌ فَلَا تَعْبُدُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۔

اُن ہے تم پر اور اللہ کے سوا جس کی تم عبادت کرتے ہو
اس پر کیا تم نہیں سمجھتے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رفیق و ملاطفت۔ شدت و عنف کے مواقع استعمال کا
فیصلہ فرمادیا ہے۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سلم لما وقعت بنو ساسان في معاصي
نعتهم علماءهم فلم ينتصروا فجالسهم
في محب السهم وواكلوهم وشاءوهم
فضرب الله بعضهم ببعض فلعنهم على
لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما
عصوا وكانوا يفتخرون فجالس رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان
متكئاً فقال لا اولى لذي نفس محمد
ببدن حتى تاطروهم اطراً۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

كَلَامُ اللَّهِ لَتَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَلَتَأْخُذْنَ عَلَى يَدَيِ
الظَّالِمِ وَلَتَأْطِرْنَ عَلَى الْحَقِّ اطْراً
وَلَتَقْصِرْنَ نَهْجِي عَلَى الْحَقِّ قَصراً
وَلَيُضْرِبَنَّ اللَّهُ بِلِقَابِ بَعْضِكُمْ

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حبیب بنی
اسرائیل معاصی میں منہمک ہو گئے تو علماء نے ان کو منع کیا وہ باز
نہ رہے تو علماء نے سکوت کیا انکی ہمنشینی کرتے رہے کھانے پینے میں
شریک ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے انکو باہم ٹکرا دیا باہم اختلاف اور قلوب
میں منافرت عداوت پیدا ہو گئی ان لوگوں پر اللہ تعالیٰ نے داؤد
عیسیٰ علیہما السلام کو ذریعے لعنت بھیجی۔ یہ کیوں بھروسے کدہ
نافرمانی کرتے اور حدود سے تجاوز کرتے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تکبیر لگائی ہوئے بیٹھے تھے یہ فرما کر سیدھے بیٹھ گئے اور فرمایا تم
اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد کا نفس ہے تم بھی معذور نہ سمجھے
جائے جب تک ان پر زبردستی کر کے نہ روکو گے۔

قسم ہے اللہ کی۔ ہرگز تم معذور نہیں ہو سکتے۔

تسکو امر بالمعروف نہی عن المنکر کرنا ہوگا
تسکو ظالم کا ہاتھ پکڑ لینا ہوگا۔ تم اُس کو
حق پر قائم رکھنے کے لئے جبر و زبردستی کر کے
ایسا نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے قلوب
میں اختلاف پیدا کر دے گا۔ تم آپس میں رڑو مرو گے

عَلَىٰ بَعْضِ شَمَلِ لِعَنَتِهِمْ كَمَا لِعَنَتِهِمْ | اور پھر تم پر بھی اسی طرح لعنت ہوگی جس طرح بنی اسرائیل پر۔

اسی طرح امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے تمام لصوص کے جمع کرنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اول ملاطفت و نرمی ہے اور پھر شدت و عنف ہر ایک کا موقع ہے۔ ہاں ایک وقت ایسا بھی مایوسی کا آتا ہے جب نرمی و رفق۔ شدت و عنف دونوں سے کام نہیں چلتا۔ کوئی سُننا ہی نہیں۔ کوئی ذریعہ و قوت مجبور کرنے کی نہیں ہے تب حکم ہے۔

فَعَلَيْكَ بِمَخَاصِئِ نَفْسِكَ | تجھ کو خاص اپنے نفس کی فکر چاہئے۔

حریت ذات و صفات و معاملات کے متعلق ہم نے بہت اجمال کے ساتھ بعض احکام شرع کی تفصیل بطور نمونہ بیان کی ہے۔ اسے دیکھ کر حال منصف کو فیصلہ شرع و فیصلہ قوانین و رسوم اہل دنیا میں موازنہ کر لینا چاہئے انشاء اللہ تعالیٰ صاف صاف واضح ہو جائے گا کہ شرع نے جس حد تک ہر قسم کی حریتوں کو قائم رکھا ہے کسی قانون نے نہیں رکھا۔ اور نہ کسی ملک کے رسم و رواج میں ایسا ہے۔ بہت سے اُن امور کو جو قوانین سلطنت میں داخل ہیں اور درحقیقت اُن سے حریت میں فرق پڑتا ہے اور کوئی مجبور سی عقلی یا عرفی اُن کے اختیار و پسند کرنے کی نہیں ہے۔ شریعت نے اُن کو مٹا دیا ہے اور جہاں کہیں سخت ضرورت سے ان حریتوں کے زوال یا نقصان کے احکام صادر کئے ہیں وہ بہت ہی احتیاط کے ساتھ دوسرے ایسے قواعد پر مبنی کئے ہیں جو عقل و عرف میں مسلم ہیں۔ ہر جگہ افراط و تفریط کے پہلو سے احتراز کیا ہے۔

اس تمام عرض و معروض کے بعد اب ہم اصل مسئلہ حریت کو بطور نتیجہ لکھتے ہیں۔ عرف عام میں حریت کا استعمال آج کل حریت اخلاق پر آتا ہے اور حریت اخلاق کے مفہوم میں بھی تمام اخلاقی حسنہ داخل نہیں ہیں۔ کوئی شخص اپنے تمام اخلاقی و ملکاتِ حمیدہ سے کام نہ لے۔ بلکہ بجائے اُن کے ملکاتِ ذمیہ کو کام میں لائے تو اس کی طرف دھیان نہیں ہوتا۔ ہاں اظہارِ مافی الضمیر اور اظہارِ رائے میں حرج و آزاد ہو۔ کسی کے لعن و طعن کی پرواہ نہ کرے کسی کا خوف و اندیشہ اُس سے مانع نہ آئے۔ جو کام کرنا چاہے سلطنت کے حقوق کی رعایت نہ کر کے بلا دھوک کر گذرے۔ ایسے شخص کو سہرا بجاتا۔ اُس کی حریت و آزادی کی تعریف کی جاتی ہے۔ حالانکہ سبیا

کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں۔ اپنی مطلق آزادی ہرگز مفید نہیں ہے۔ بسا اوقات مضر اور سخت مضر پڑ جاتی ہے۔ ایک طرف خود اس آزادی و حریت کے مدعی اور اس کے ثنا خواں ہوا خواہوں کو دوسری جانب سلطنت و حکام کو جو رعایا کی جان و مال ننگ و ناموس کے محافظ ہیں تیسری جانب ملک و اہل ملک کو یہ لوگ اس وجہ سے کہ انہوں نے حریت کے مفہوم و حدود و طرق استعمال کو نہیں سمجھا افراط و تفریط میں مبتلا ہو گئے۔

اخلاقی حریت میں جیسے کہ تفریط نہایت محبوب و مذموم ہے۔ اگر سلطنت نے زبان بند کر دی قلم روک دیئے۔ تو اس سلطنت کی بنیاد نہایت مست و ضعیف ستونوں پر قائم ہے۔ اگر خوشامدیوں نے سلطنت و حکام کو اس کا خوگر بنادیا تو وہ دنیا و آخرت میں روسیاء قابل ہزار نفرین و ملامت ہیں ملک کے تباہ کرنے والے حقوق کو پامال کرنے والے سلطنت و حکام کو گمراہ کرنے والے ہیں۔

ایسے ہی افراط بھی ہلک ترین مرض ہے اس کا پہلا نتیجہ یہ ہے کہ سلطان و قوانین سلطنت کے حقوق کی حرمت قلب میں باقی نہیں رہتی۔ مواقع حریت اور اس کی حدود کو نہیں سمجھتے۔ یہ نہیں جانتے کہ کونسا موقعہ زبان کھولنے رائے دینے نکتہ چینی کرنے کا ہے اس کی تمیز بھی ان کو نہیں رہتی کہ اس کا اہل کون ہے۔ کس میں مادہ اظہار رائے کا ہے۔ کون وہ ہے جس کو مقلد محض بنکر ارباب رائے کا اتباع کرنا چاہئے۔ اس زمانہ کی سبھی ہوائ نے حریت کا ایسا عام سودا دماغوں میں بھر دیا ہے۔ کہ بیٹے کے دل میں باپ کا احترام باقی ہے نہ شاگرد کے دل میں استاد کا ادب، نہ رعایا کے دل میں حکام کی عظمت نہ قانون کی قدرو منزلت۔ نہ حقوق کی نگہداشت۔ نہ اہل حقوق کی حق شناسی ایک عام طوفان حریت کا ہے جس نے انسان کو بہمیت کے درجہ تک پہنچا دیا ہے۔ حریت حقیقی وہی ہے جو افراط و تفریط سے خالی ہو ورنہ یہ حریت جو زبان زد عام و خاص و مدوح خلایق ہے تباہی کے کنارہ پر پہنچانے والی ہے۔ بہتوں کو پہنچا چکی ہے۔ اور پہنچا رہی ہے۔ جگہ جگہ انقلابات کی دھوم اس مفروضہ حریت کی بدولت ہے۔

ہمیں زمانہ حال کی حریت پر ایک مزید احکایت یاد آگئی۔ جو ہمارے مکرم و محترم مولانا محمد حسن صاحب مراد آباد می مقیم بھوپال نے چشم دید بیان کی ہے۔ مولانا موصوف چند سال ہوئے

عازم حج بیت اللہ ہوئے شام سے بذریعہ جہاز ریوے سفر کیا۔ راستہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ ایک مسافر نے گاڑی کا تختہ اکھاڑ کر پشیا ب کرنا شروع کر دیا چاہتا تو اتر کر پشیا ب کر سکتا تھا۔ یا گاڑی میں جو جگہ اس کے لئے بنی ہوئی تھی اس میں جا سکتا تھا۔ مگر سودا ر حریت و مطلق العنانی نے اتنا موقع نہ دیا۔ اس صورت میں گاڑی کا نقصان۔ اور مسافروں کے لئے خطرہ تھا۔ مگر کسی امر کی پروا نہ کی۔ آخر مسافروں نے اُس سے کہا تو جوش اور مسرت کے اہجہ میں بولے۔ الحریت درمیاں حریت کا زمانہ ہے۔

بحان اللہ کیا حریت ہے۔ اور کیا خوب حریت کے معنی کو سمجھے۔ اور اچھے موقع میں اُس کا استعمال کیا ایسی ہی حریت پر آج کل فخر کیا جاتا ہے اور اسی حریت پر بڑے بڑے خطابات دیئے جاتے ہیں۔ رئیس الاحرار فدائے ملک بننے کیلئے شہرت و عظمت حاصل کرنے کیلئے کوئی ایسا فعل کر لینا کافی ہے جس سے ایک مرتبہ ملک بھر آواز حریت و فداکاری سے گونج جائے۔ اصل معاملہ کی تحقیق کرنے والا۔ موقع و محل کو دیکھنے والا ایسے کرنے والوں کی حالت و معاملات اصلیت و قابلیت کو جانچنے والا کون ہے۔ اور پرکھنے والا کون۔ شریعت کے اصل اصول شرط۔ خلوص و ہمدردی کی جانچ و پرکھ کی نوبت تو کہاں سے آتی۔ فاعتبروا یا ادلی الا بصائر۔

کہاں آج کل کا طرز عمل۔ کہاں شریعت کے اصول۔ کہاں سلف صالح کا طریقہ استعمال ہمارے اصلی مضمون اشاعت اسلام میں بذیل واقعات گذشتہ اوراق میں بیان ہو چکا ہے کہ معرکہ قادسیہ میں عذر علالت کی وجہ سے سپہ سالار اعظم حضرت سعد بن ابی وقاص گھوڑے پر سوار ہو کر شریکِ معرکہ نہ ہو سکے تو ایک شخص نے اُن پر تعریض و اعتراض کرتے ہوئے یہ کہا۔

فاننا وقد امت نساء کثیرۃ	ہم تو معرکہ سے اس مال میں واپس ہوئے کہ بہت سی عورتیں
ونسوق سعد لیس منھن ایتم	بیوہ ہو گئی تھیں۔ مگر سعد کی عورتوں میں کوئی بیوہ نہ تھی۔

حضرت سعد نے سن کر فرمایا کہ ابھی اگر اُس نے بطور ریا و سمعہ کے ایسا کہا ہے تو اُس کی زبان بند کر دے۔ دعا مقبول ہوئی اور تھوڑی دیر بعد ایک تیراُس شخص کے منہ پر لگا جس سے زبان بند ہو گئی۔

اب ہم اس سلسلہ حریت و مساوات کو اس جگہ ختم کرتے ہیں اگرچہ اس میں بہت سے پہلو بھی قابل

بحث تفصیل باقی ہیں۔ مگر جس قدر لکھا گیا ہے اُس کی وجہ سے بھی طول ہو گیا۔ زیادہ لکھنے میں حد سے زیادہ طول ہو جاتا۔ اگر خدا تعالیٰ کو منظور ہو تو ہم کبھی بہ سلسلہ تعلیمات اس کو مستقل رسالہ میں ذرا زیادہ تفصیل و توضیح کے ساتھ درج کریں گے۔ واللہ الموفق۔

ہم نے مسئلہ غلامی کی حقیقت کو بیان کرنے کا وعدہ کیا تھا۔ ناظرین ایفاء وعدہ کے منتظر ہوں گے۔ اس لئے بخیاں ایفاء وعدہ چند سطروں میں مجملًا اس کو بیان کر دینا کافی سمجھتے ہیں تحقیق تفصیل کا نہ یہ موقع ہے نہ اس کی گنجائش اُس کے لئے دوسرے وقت کا انتظار کرنا چاہئے۔

مسئلہ غلامی کی وجہ سے اسلام پر بڑے بڑے اعتراض کئے جاتے ہیں۔ لیکن ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ منشاء اعتراض کیا ہے اور کیوں ایسا کیا جاتا ہے۔ ہمارے خیال میں تو معتز ضبین نے کبھی غور و فکر سے کام نہیں لیا۔ اگر ذرا بھی غور و فکر کرتے۔ تو بجائے اعتراض کرنے کے اسلام کی برگزیدہ خصوصیات کے اور زیادہ قائل ہو جاتے۔ ان لوگوں کو چند امور ذیل ذہن نشین کر لینے چاہئیں۔

(۱) انسان اصل فطرت سے باوجود یکہ آزاد و مالک و مختار پیدا کیا گیا ہے۔ لیکن جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اُس کی یہ حریت کبھی قدرتی اسباب سے اور کبھی اختیاری افعال و حرکات سبباً یا ناقص بھی ہو جاتی ہے۔

(۲) جس قدر حریت اُس کو عطا ہوئی ہے عقلاً عرفاً شرعاً اُس کے حدود و طرق استعمال مقرر ہیں۔ گو عقل و عرف اور شرع کے حدود و طرق استعمال میں فرق و تفاوت ہو۔ مگر اتنی بات میں اتفاق ہے کہ انسان آزاد مطلق ہو کر اپنی حریت کو ہر وقت استعمال میں نہیں لاسکتا۔

(۳) کسی کی حق تلفی کے وقت اس فطری حرو آزاد کے ساتھ وہی معاملہ کیا جاتا ہے جو ایک نہایت حقیر و ذلیل چوپایہ کے ساتھ اُس سے وہی کام لئے جاتے ہیں جو بہائم سے۔ اُس کے منافع کو اسی طرح کام میں لیا جاتا ہے جیسے اموال کے منافع کو۔ اُس کی ذات کے ساتھ وہی معاملہ کیا جاتا ہے جو بہائم یا اموال منقولہ و غیر منقولہ کے ساتھ۔

(۴) مجرم کو سزا دینے میں جرم کی نوعیت اور مماثلت کا خیال کیا جانا عقل و عرف میں ضروری

ہے اور شریعت نے تو اس کی بہت ہی رعایت کی ہے۔

(۵) پولٹیکل مجرموں کی اور باغیوں کی سزائیں اور معمولی مجرموں کی سزائیں بہت بڑا فرق ملحوظ رکھا جاتا ہے جس شخص پر جرم بغاوت یا پولٹیکل سازش کا الزام لگتا ہے اُس کی سزا بجز سزائے موت یا عمر بھر جلا وطنی کے اور کچھ نہیں ہوتی۔ اگر ایسی لوگوں کا جرم معاف بھی کیا جاتا ہے تو اسی حالت میں جب کہ اُن کی طرف سے اطمینان ہو جائے۔ اور ایسا کرنا مصلح ملکی کے خلاف نہ ہو۔ اس کی وجہ بجز اس کے کیا ہے کہ اگرچہ دونوں قسم کے مجرموں میں قانون وقت سے انحراف ضرور ہے اور اُس کی وجہ مادہ عصیان و خلاف۔ یا تمرد و سرکشی ہے۔ مگر اتنا فرق ہے کہ معمولی مجرم گو قاتل یا سارق یا دھوکہ باز یا چیل ساز ہی ہوں مگر اُن کا فیعل رعیت کے کسی ایک فرد یا چند افراد کے مقابلہ میں ہوتا ہے سلطان وقت سے انحراف نہیں ہوتا۔ بخلاف پولٹیکل مجرموں اور باغیوں کے کہ اُن کا تمرد و عصیان بمقابلہ سلطان اور قانون سلطان ہوتا ہے۔ یہ شخص سلطان کے حق و تفوق و برتری۔ اُس کی قوت و شوکت کو مٹا دینا چاہتا ہے۔

(۶) خداوند عالم تمام عالم کا خالق و مالک ہے۔ عالم میں جو کچھ ہے اُس کی ملک ہے جس کو جس قسم کا اختیار ہے اُس کا عطیہ ہے۔ جو حق ملکیت ہے۔ اُس کی طرف سے نیا بتا ہے حقیقتاً وہی مالک ہے اُس کے سوا سب کی ملکیت تصرفات و اختیارات مجازی ہیں۔

جب امور مذکورہ بالا ذہن نشین ہو چکے تو اب سنئے کہ خداوند عالم نے تمام دنیا کو انسان اور جن کے فائدہ کے لئے پیدا کیا ہے۔ اور انسان کو عقل و علم کے ساتھ حق نیابت و سلطنت و حکمرانی سب کچھ دے کر اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ اس کی خدائی کا اعتراف کرے۔ اُس کے سامنے جبین نیازر گڑے سپنے آپ کو عابد اور اُس کو معبود سمجھے اُس کو خالق و رازق جانے اُس کے سوا سب کو محتاج سمجھے۔ اُس کے احکام کی اطاعت کو واجب سمجھے۔ اُس کی رحمت کا تجسس اور اُس کے عقاب سے خائف و لرزاں رہے۔

اب اگر کوئی شخص خداوند عالم کو خالق و واجب الاطاعت تو جانتا ہے۔ مگر اُس کے احکام کی اطاعت میں کوتاہی کر بیٹھتا ہے۔ تب اُس کا حکم وہی ہے جو معمولی مجرموں کا ہوتا ہے

ایسے لوگوں کے لئے موافق نوعیت جرم سزا مقرر ہے اور اگر مادہ بغاوت و تمرد ہے خدا کی خدائی کا منکر ہے اُس کے قانون کو قابل اتباع واجب الطاعت نہیں سمجھتا تو یہ شخص باغی ہے۔ اُس کی سزا وہی ہونی چاہئے جو ایک پولٹیکل مجرم اور باغی کی ہوتی ہے۔ مادہ بغاوت و تعنت سرکشی و تمرد و طغیان حد سے گذر کر خدا اور اُس کے انبیاء سے جہاداً مقابلہ کی ٹھہرا دیتا ہے۔ تو خدا تعالیٰ کے یہاں سے بننا سبب نوعیت جرم یہ سزا ملتی ہے کہ اُس کی ذاتی آزادی و حریت یک نخت مسلوب ہو جاتی ہے اُس کو خدا کا بندہ بننے سے انکار ہوتا ہے جس کی سزا میں بطور نیابت خداوندی بندوں کا مملوک بنا دیا جاتا اور اُس کی انسانیت کو مغلوب کر کے مثل بہائم اموال میں داخل کر کے بیع و شرا کی اجازت دیدی جاتی ہے۔ اُس کے تصرفات غیر معتبر قرار دیدیئے جاتے ہیں اور یہ شخص اُس حق خداوندی کی انکار اُس کی خالقیت و مالکیت سے تمرد و عصیان کی سزا ہے۔ اور یہ سزا بالکل اُسی طرح کی ہے جیسے اس المتمردين شیطان بعین کو دی گئی۔ اُس نے خداوند کے حکم تسلیم کرنے سے انکار و تمرد کیا۔ حضرت آدم علیہ السلام کو اپنے سے کمتر سمجھ کر سجدہ کرنے سے انکار کیا۔ جس کی سزا یہ ہے کہ نبی آدم کے ورغلانے۔ اُن کو معاصی و کفر میں مبتلا کرنے کا ذیل کام اُس کے سپرد ہوا۔ وہ کشتیوں کی طرح لوگوں کو فواحش پر جمع کرتا پھرتا اور اسی کو اپنی کامیابی سمجھتا ہے۔ ایک شاعر نے اس مضمون کو خوب ادا کیا ہے۔

تاہ عجلۃ آدم فی سجدۃ | فصا سر قول الذریت

آدم کو سجدہ کرنے میں تو نخواست کی | لیکن اُن کی اولاد کا دلال و کننا بن گیا

لیکن یہ سزا بھی مجبوری کے درجہ کو دی جاتی ہے۔ اگر کسی حد تک بھی احکام خداوندی کے آگے تسلیم خم کر کے ناننان خدا سے عہد و پیمان کر کے رہنا گوارا کرے تب بھی اُس کی آزادی برقرار رکھی جاتی ہے۔

چونکہ اُس کی مملوکیت بمقابلہ حق خداوندی ہے۔ مخلوق کو بجز اس کے کہ نابھانہ حیثیت ہے اُس پر قبضہ کر لیں اور مثل وکیل اُس کی بیع و شرا کریں اور کسی قسم کی دسترس اُن پر نہیں دی گئی بلکہ اُن کے ساتھ ہر قسم کی رعایت و مراعات کرنے کا حکم دیا گیا۔ بشریت نے ممالیک کی رعایت و محافظت حقوق کے جو احکام ہم کو بتلائے ہیں اُن سے صاف ظاہر ہے کہ اُس غلامی پر آجکل

کی ہزار آزادی قربان ہے۔ سزائے ملوکیت برائے نام ہے۔ اول تو غلاموں کے آزاد کرنے کے اجر و ثواب اس قدر بتلائے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سزا محض تنبیہ و تادیب و یقاظ و تنبیہ کے لئے ہے۔ اُن کو دو امارت بقہ غلامی میں رکھنا مطلوب نہیں ہے۔ ورنہ اعتناق کو اتنے فضائل بیان نہ کئے جاتے ظاہر ہے کہ ہر مسلمان سے جس قدر بھی ممکن ہو گا۔ ان فضائل کو دیکھتے ہوئے اس عمل صالح کی طرف رغبت کرے گا۔ کفارہ صوم کفارہ ظہار وغیرہ میں سب سے اول تحریر رقبہ کو رکھا گیا اسی بناء پر صلوات امت نے بیش از بیش اس عمل صالح کی طرف رغبت کی۔ ہزاروں غلام محض آزاد کرنے کے لئے خریدے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اگر سب مسلمان اسی طرح راغب ہوں تو دنیا میں ایک شخص بھی کسی کا مملوک بن کر نہ رہے۔

اس کے علاوہ جب تک وہ رقبہ غلامی میں ہیں۔ اُن کے ساتھ معاشرت میں مساوات کے احکام جاری فرمائے۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے آخری خطبہ میں جو وصیتیں فرمائیں اُن میں نماز کی محافظت کے ساتھ حق مالیک کی رعایت کو بھی ارشاد فرمایا۔
الصَّلٰوةُ دِمَامُ مَلِكٍ اِيْمَانُكُمْ | حفاظت کرو نماز کی اور اپنے مالیک کی۔

شریعت کا حکم ہے کہ جو ہم کھائیں وہی اُن کو کھلائیں۔ جو خود پہنیں وہی اُن کو پہنھائیں اُن سے ایسی خدمت نہ لیں جس سے اُن کو کلفت و مشقت پہنچے۔ اُن کی خطاؤں و لغزشوں میں درگزر کریں۔ ضرب و ستم سے احتراز کریں۔ اگر مارنے کی ضرورت پیش آئے تو جیسے اولاد کو تادیب سزا دی جاتی ہے۔ اس سے زیادہ نہ ہو۔ اگر غلام کو تعدی سے ضرب و ستم کرے گا قیامت کے دن اُس سے قصاص لیا جائے گا۔

سلف صالح اسی وجہ سے نہایت احتیاط کرتے تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ اپنے غلام کا کان اینٹھ دیا۔ فوراً اندامت ہوئی اور غلام سے فرمایا تو بھی میرا کان اینٹھ دے غلام نے انکار کیا تو آپ نے اُس کو ایسا کرنے پر مجبور کیا۔

اس قسم کے احکامات ہیں جن سے کتب اہل اسلام مالا مال ہیں۔ یہاں تفصیل کا موقع نہیں ہے۔ اس غرض کو سمجھنے کے بعد سمجھ لیجئے کہ اسلام کی غلامی کیا ہے اور اس پر کونسی وجہ اعتراض کرنے کی ہے ہم کو اپنے حقوق کے مقابلہ میں آزادی کو سلب کرنا مثل بہائم اُن کا تبادلہ و مقید

کرنا تو جائز ہو اور بمقابلہ حق خداوندی اجازت نہ ہو۔

اور پھر یہ بھی خیال کر لیجئے کہ شریعت اسلام نے اُن کے حقوق کی نگہداشت کہاں تک کی ہے۔ باوجود مملوکیّت اُن کی جان کی حفاظت احرار کی برابر رکھی ہے۔ اس معاملہ کی اجازت نہیں دی جو بعض متمدن ممالک میں کالے رنگ کی رعایا کے ساتھ کیا جاتا ہے۔

ہم مسئلہ غلامی میں اس قدر لکھنا کافی سمجھتے ہیں۔ زیادہ لکھنے کے لئے مستقل تحریر کی ضرورت ہے اہل انصاف کیلئے اتنا بھی کافی ہے۔ واللہ الموفق والهادی۔

مسئلہ حریت و مساوات کا تذکرہ بذیل حالات سیف اللہ آگیا اور جس قدر اس موقع پر تفصیل و توضیح کر دی گئی اس سے زیادہ کبھی اُس وقت لکھا جائے گا جب کہ اس مسئلہ کو مستقل کسی رسالہ کی صورت میں شائع کیا جائے گا۔ یہاں پر تو اس کو ختم کر کے اصل مقصود کی طرف عود کرتے ہیں۔

حضرت سیف اللہ کے حالات میں سے چار فوائد ہم بیان کر چکے ہیں۔ اُن کے طویل الذیل حالات میں سے اور بھی بہت سے فوائد مستنبط ہو سکتے ہیں۔ لیکن اگر ہم اُس کے درپے ہوں تو یہ مضمون جواب بھی بہت زیادہ طویل ہو گیا ہے۔ بہت زیادہ مبسوط ہو کر اصلی غرض سے دور ہو جائے گا۔ اس لئے صرف ایک فائدہ خامسہ کے بیان پر قناعت کر کے تذکرہ حالات سیف اللہ کو ختم کر دینا چاہتے ہیں۔

فائدہ خامسہ۔ فتوحات شام و عراق میں حصّہ لینے والے عساکر اسلامیہ کی تعداد ساٹھ ستر ہزار سے کم نہ تھی اس اسلامی فتح و جبرائے عسکر میں ہر طبقہ کے مسلمان موجود تھے۔ ہاجرین اولین انصار قدیم الاسلام و متاخر الاسلام صحابہ۔ قبائل عرب کے جدید الاسلام۔ ابناء ہاجرین و انصار جن کو درجہ صحابیت حاصل ہوا اور بہت سے وہ بھی جو فتنہ ارتداد میں شریک ہو کر مسلمانوں سے نبرد آزما ہوئے اسلام کی صریح مخالفت و بیخ کنی کر چکنے کے بعد پختہ کار مسلمان ہوئے اور ان معرکوں میں حصّہ دار بنے ایک بڑی جماعت تابعین کی تھی جن کو صحابہ کا فیضِ محبت نصیب ہوا تھا۔ غرض مختلف اقسام مختلف قبائل مختلف سن و سال مختلف طبائع و امزجہ سے مرکب یہ اسلامی لشکر تھا۔ ایک ایسے مجمع میں ناممکن ہے کہ طبائع کا اصلی رنگ ظاہر نہ ہو کیسا ہی کچھ مزاج کو نبایا جائے۔ تہذیب و اخلاق پابند کر لیا جائے مگر طبعی اخلاق و ملکات کا ظہور نہ ہو۔ ممکن نہیں۔

ہم اس اسلامی لشکر پر جو مختلف عناصر سے مرکب تھا اول سے آخر تک نظر ڈالتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ جتنے مہذب اخلاق تھے اُن کی طبیعت بن گئے تھے اسلامی تعلیم نے اُن کے ملکات کی اس قدر اصلاح کر دی تھی کہ بال بال اُن کا شریعت میں بندھا ہوا تھا حدود و شریعت سے ایک قدم ادھر ادھر نکالنا ناممکن تھا۔ اخلاق و معاملات کا یہ حال کہ عرب کے خشک رنگستان کے رہنے والے ایسے جنت نظیر ممالک کو فتح کر کے اپنا قدم جلاتے چلے جاتے ہیں۔ ہر قسم کے سامانِ احت و غرت اُن کو میسر آتے ہیں اُن ممالک کے سکان بطور رعیت اُن کے سامنے آتے ہیں یا بحیثیت مفتوح و مقہور قوم کے۔ لیکن تاریخ میں کہیں اس کا ثبوت نہیں کہ مسلمانوں نے شریعت سے قدم باہر نکالا ہو کسی پر کسی معاملہ میں ذرا بھی جبر و تشدد کیا ہو۔ کسی پر دباؤ ڈال کر کوئی چیز حاصل کی ہو کسی کے مال و متاع پر ظسّر کی ہو وہ سب کے سب ایک تعلیم گاہ کے شاگرد۔ ایک خاتقاہ کے مستفید تھے اُسی ایک طریقہ غزائے شریعت پر قائم و مستقیم تھے قواعد عیشیہ سے جس قدر اُن کو اجازت تھی اُتنے ہی پر عمل درآمد تھا اور پھر اس جرار عساکر اسلامی کے قواد و امراء کون تھے امین الامتہ ابو عبیدہ۔ سیف اللہ خالد بن الولید۔ مثنیٰ ابن حارثہ جن کے حالات ابھی ابھی آپ پڑھ چکے ہیں۔ ان سے اوپر سند خلافت پر کون متمکن تھے۔ صدیق اکبر فاروق اعظم جن کی شان کا اندازہ ابھی ابھی آپ کو ہمارے بیانات سے ہو چکا جو احکام ظاہری شریعت سے سر مو تجاوز کو کیا گوارا کرتے باطنی حالات و معاملات میں بھی کسی قسم کی تغیر یا انقلاب کو جو فی الحال پیش آئے یا آنا اس کو بھی روانہ رکھتے تھے جن کی شان صلابت نے اس کی اجازت نہ دی کہ سپہ سالار اعظم سیف اللہ کے معاملہ میں ذرا بھی نرمی برتی جائے۔ اب ذرا انصاف سے دیکھئے۔ ایسی قوم کی سی فلاح لشکر ایسے نفوس مقدس ایسے مہذب و مودب ایسے پابند احکام شرع و مطیع امراء و قواد ایسے باہرہ اور بے ہمہ افراد جن کی شان۔

ملوک فی النهار و سرہبات باللیل ہو | (دون میں بادشاہ رات میں راہب و عابد)

اُن کی تسخیر اخلاق کس درجہ پر ہو گی کیا دنیا میں کوئی سنگ دل ناحق پر وہ ایسا بھی ہے جو اس برگزیدہ قوم اور فاتح عسکر کے شبانہ روز حالات دیکھے اور اس کا دل متاثر نہ ہو۔ اس جماعت کی محبت اُس کے دل میں نہ آئے۔ ناممکن ہے۔

محسن کی محبت صاحب کمال کے کمال کا اعتراف اُن امور میں سے ہے جو بے اختیار دل میں جاگزیں ہوتے ہیں آدمی خود بھی اُن کو دفع کرنا چاہتا ہے۔ اُس کی تدبیر کرتا ہے کہ دل تک یہ اثر نہ پہنچے مگر پہنچ کر رہتا ہے اور وہی دل جو کسی وقت عداوت سے لبریز بغض و نفرت کا مرکز تھا اُس و محبت عشق و ولولہ کا مظہر بن جاتا ہے۔ اُس کے جوارح و اعضاء سے مجاہدہ افعال و حرکات بے اختیار اُنہ صادر ہونے لگتے ہیں۔

تلوار کا زور حکومت کا رعب آدمی کو مطیع بنا سکتا ہے لیکن محب و جاننازوالہ و شہید انہیں بنا سکتا۔ جوارح کو متقاعد کر سکتا ہے لیکن قلوب کو مسخر نہیں کر سکتا۔ یہ کرامت صرف اخلاق و معاملات کی ہی کہ دل مسخر ہوتا ہے۔ اعضاء و جوارح کو جو سرکش بنے ہوئے تھے رفتہ رفتہ رام ہو کر بیدرم خریدہ غلام بن جاتے ہیں۔

دیکھئے فتح مکہ کے وقت جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ میں داخل ہونے کے لئے عثمان بن طلحہ ابن عبدالدار سے مفتاح بیت اللہ کو لینا چاہا تو اُس نے بوجہ سخت بغض و عداوت کے جو ذات مقدس سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے رکھتا تھا انکار کر دیا اور نہایت مستعدی و تمرد سے کہہ دیا کہ ہرگز کسی کو میں کنجی نہ دوں گا۔ البتہ اگر میں جانتا کہ رسول اللہ میں تو بے تامل کنجیاں دے دیتا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اُس کا یہ انکار کیا اثر رکھتا تھا۔ اشراف قریش کی مجتمع قوت تو آپ کے مقابلہ میں کچھ کام دے ہی نہ سکی یہ جیہاد تنہا کیا کرتا۔ مگر بغض قلبی سے مجبور تھا۔ اُس کی عداوت کا سبب فقط اختلاف ملت ہی نہ تھا بلکہ اعزہ و اقارب کا جنگ بدر میں مقبول ہونا ایسے اسباب تھے جن کو کبھی دل سے مٹا ہی نہ سکتا تھا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دیکھا کہ نرمی و ملامت سے کنجیاں نہیں دیتا تو آپ نے اُس کے ہاتھ کو مروڑ کر چھین لیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیں۔ اُسی وقت آیہ شریفہ۔

إِنَّ اللَّهَ يُامُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا لِلْمَنَاكِاتِ

خدا تعالیٰ تم کو حکم کرتا ہے کہ تم امانتوں کو اُن کے مستحقوں کے

حوالے کر دو۔

إِلَى أَهْلِهَا۔

نازل ہو گئی آپ نے اُسی وقت یہ ارشاد فرمایا کہ کنجیاں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے تم کو دی جاتی ہیں۔ کنجیاں اُس کے حوالے کر دیں۔ اسی ارشاد کا یہ اثر ہے کہ مکہ مکرمہ میں اُس وقت سے اس وقت

تک ہزاروں انقلاب ہوئے سینکڑوں حکومتیں بدلیں۔ کل مردانیوں کی حکومت تھی اور ان کو نائب
 حرمین میں رہتے تھے تو آج عباسیوں کی حکومت ہے کبھی عبیدی حکمران تھے تو کبھی ابوبی کبھی سلجوقی۔
 رومان کا خطبہ پڑھا جاتا تھا تو کبھی خاندان زنگی کا۔ اسی طرح کبھی بنی حسن کی اولاد میں سے کسی ایک
 خاندان میں نقابت و شرافت تھی تو کبھی دوسرے میں۔ غرض اسی طرح کے گونا گوں انقلاب ہوتے
 رہے مگر بنی شیبہ کی کلید برداری و حجابت بیت اللہ میں کچھ انقلاب و تغیر نہ ہوا۔ ہر زمانہ میں یہی کلید
 بردار و حاجب بیت اللہ رہے اور اب بھی وہی ہیں۔ چنانچہ اسی اختصاص امتیاز کی وجہ سے کلید
 بردار بیت اللہ کا مختص لقب شیبی ہو گیا ہے۔ اسی طرح تمرد و عصیان سرکشی و طغیان کے بعد اس ملاطفت
 سے کنجیاں عطا فرمانا اور وہ بھی بحکم خداوندی ایسا نہ تھا کہ دل پر اثر نہ کرتا۔ فوراً اُس کے قلب پر ایمان
 کا اثر پہنچ گیا۔ دل میں محبت آئی تو زبان نے فوراً اس کا ساتھ دیا اور بے اختیار بول اٹھا اَشْهَدُ اَنْ
 لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اور اُسی وقت ایک سچا اور پکا جانباز و
 جان نثار سلمان بن گیا۔ اللہ اکبر کہاں وہ بغض و عداوت جس کے اس قدر اسباب تھے کہ جن سے
 کبھی بھی قطع نظر نہیں کر سکتا تھا کہاں یہ محبت و فریفتگی فرمائیے تو یہی یہ تلوار کا اثر تھا۔ حکومت کا زور
 تھا۔ یا اخلاق کی تسخیر اور معاملات و حالات کی تاثیر۔ زور تو اتنا ہی تھا کہ بھر اُس کے ہاتھ سے کنجیاں
 لے لیں۔ لیکن انصاف سے کہئے کہ اس کا اثر اُس پر کیا ہوا تھا۔ محبت پیدا ہوئی تھی یا دیرینہ
 عداوت میں ترقی ہوئی تھی۔ پھر دفعۃً یہ کایا کیسے پلٹ گئی۔ اسی وجہ سے کہ وہی فاتح جو ابھی
 ابھی بزور کنجیاں لے چکے تھے بامر خداوندی اُس کو کنجیاں واپس ہی نہیں دیتے۔ بلکہ خالداً
 تالداً کی بشارت بھی دیتے ہیں یعنی اب تمہارے خاندان سے یہ خدمت کبھی منتقل نہ ہوگی۔ کسی قوم
 کو علقہ گروش اسلام بنانے کی دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں ترغیب و ترہیب کا حال تو ابھی معلوم ہو چکا
 کہ اُس کا نام و نشان نہ تھا کسی قسم کا دباؤ یا زور نہیں دکھلایا گیا اور نہ اُس مفتوح و مقہور کے لئے قانون
 کی صورت میں جبر و تشدد کو نافذ کیا گیا۔ جو حقوق ایک مسلمان کے تھے وہی اُس مفتوح رعایا کے تھے
 ترغیب کا حال یہ تھا کہ اُن کو اسلام لانے کے لئے کسی طرح کا لالچ یا طمع دنیاوی کا کوئی معمول نہ تھا۔
 نہ اُن کے لئے وظائف مقرر کئے گئے۔ نہ اسلامی مشن اور مدارس کھولے گئے کہ نو عمروں عورتوں۔
 بیکیں اور مفلسوں کو داخل کر کے اسلام کا خوگر بنایا جائے۔ ہاں ترغیب تھی تو اس قدر کہ اُن کو حجت اور

اور نعیم آخرت کی طرف عام توجہ دلائی جاتی تھی اسلام کی برکات سے اُن کو مطلع کیا جاتا تھا۔ لیکن وہ بھی کسی خاص انداز و پیرایہ میں نہیں۔ بلکہ عام انداز کے ذریعہ سے جس سے کلام آہی بھرا ہوا ہے۔ ترہیب تھی تو یہ کہ دوزخ اور اس کی تکالیف سے اُن کو ڈرایا جاتا تھا۔ عذاب آخرت اُمّی مصائب سے متنبہ کیا جاتا جس کو سن کر کوئی فہیم و عاقبت اندیش اسلام کی طرف مائل ہو جائے اُس کی خوش قسمتی مسلمانوں کی طرف سے منوانے اور بحیرہ بھانے کا کوئی پہلو اختیار نہ کیا جاتا تھا۔ ان حالات کے ساتھ اسلام کا اثر بسرعت پھیلنا چلا گیا۔ وہی اقوام جو برسرِ پرکار تھیں ان معاملات کو دیکھ کر نہ صرف مسلمان ہو گئیں بلکہ دین کو ثریا سے اتار لانے کی قابل بن گئیں۔ تو اس کو اسلام کی کھلی کرامت اور اخلاق کی واضح دینِ تسخیر کیوں نہ سمجھا جائے۔ ہاں اگر ایک مثال سے معلوم ہوتا کہ اس اسلامی کثیر التعداد فتح مظفر و منصور و مقبول لشکر کے طرزِ عمل سے کسی ایک دو پر حیرت شدہ نے اسلام کی بنیاد جمائی تو پھر یہ قیاس آگے بھی چلتا۔ یہاں تو حال یہ تھا جو ہم نے بیان کیا کہ حدِ شریعت سے قدم نکالنا ممکن نہ تھا۔ نرمی و ملاطفت تھی تو احاطہ شرع کے اندر سختی و شدت تھی تو اُس کی حدود میں اور پھر اُس سختی و نرمی میں مسلم و غیر مسلم شریک بلکہ مسلم کی ذرا سی لغزش پر زیادہ گرفت ہوتی تھی۔ اس کے بعد بھی کوئی سنگ دل نا انصاف اسلام کے اعجاز و کرامت کا قائل نہ ہو تو اُس کا علاج کچھ نہیں ہے۔

اس کے ساتھ ہی یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ فتوحاتِ اسلام اور تبلیغِ دین کی یہ ابتداء تھی جو اس مہذب اور باخلاق قوم کے ہاتھوں پڑی۔ اور تاریخ کی ورق گردانی کی جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ اکثر مشہور اور با وقعت ممالک و اقالم کی تسخیر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے وقت میں اُن کے ہاتھوں سے پڑ چکی۔ اُس کے بعد جس قدر فتوحات ہوئیں وہ تکمیل کا درجہ رکھتی ہیں اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ نظرِ اصول و ہدایت پر ہوتی ہے۔

مابعد کے قرون میں بھی یہی طریقہ صحابہ میں اصل مقصد قرار دیا گیا۔ پھر کسی کا کیا حوصلہ ہے۔ اور اُس کے پاس کیا حجت ہے کہ ان حالات کو دیکھنے اور سمجھنے کے بعد یہ کہہ سکے کہ اسلام بزورِ تلوار پھیلا یا گیا ایسی بات وہی کہہ سکتا ہے جو عقل و دانش دین و ایمان انصاف و حق پسندی سے ہاتھ اٹھائے اور بلا دلیل و حجت اپنی ہی بات پر اصرار کئے جائے۔ لیکن اس کا نتیجہ اُس کے

حق میں سوائے ندامت و پشیمانی کے کچھ نہیں۔ حجت و برہان کے موقع پر نہ اُس کی بات قابلِ شنوائی
 رہتی ہے اور نہ وہ اس قابلِ رہ سکتا ہے کہ عقلاء و با فراست اُس کی بات پر کان دھریں۔ واللہ
 العاصم من الضلال وهو المأمم للصدق والعدل واليہ المرجع والمآد
 والآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا
 ومولانا محمدا وآله وصحبه اجمعين۔

خاتمہ حصہ دوم

ہم نے اس مضمون اشاعت اسلام کی تہدید میں لکھا تھا اس مضمون کو تین حصوں پر منقسم کیا جائے گا حصہ اول حالات زمانہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حصہ دوم حالات زمانہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین حصہ سوم حالات زمانہ مابعد صحابہ حصہ اول کو دو حصوں پر منقسم کیا تھا۔ ایک حالات قبل ہجرت اور دوسرا مابعد ہجرت۔ حصہ اول کے بیان میں اختصار ہو گیا اور بہت ضروری حالات لکھنے سے رہ گئے جس کی وجہ یہ تھی کہ جس وقت ہم نے اس مضمون پر قلم اٹھایا۔ تو خیال اتنی بسط و تفصیل کا نہ تھا۔ لیکن جب یہ مضمون لکھا گیا اور مسلمانوں کے ہر طبقہ بالخصوص تعلیم یافتہ طبقہ میں زیادہ مقبولیت و پسندیدگی سے دیکھا گیا اور ہم کو معلوم ہو گیا کہ اس کی ضرورت تھی بہت سے ناواقف مسلمان بھی اس اعتراض (اسلام بزرگ و شمشیر پھیلا) سے متاثر ہیں یا کم از کم اُن کی حاجت ہے کہ واقعات و دلائل سے اس کی حقیقت اُن پر واضح گاف کر دی جائے تو حصہ دوم میں ہم نے اختصار سے کام نہ لیا۔ اور الحمد للہ واقعات سے اشاعت اسلام کی حقیقت دکھلا دی۔

اگرچہ حصہ دوم میں بھی ابھی اور بہت سے واقعات لکھنے اور اُن کے نتائج بتلانے کی گنجائش تھی مگر اول تو اس قدر بیان کو دفعہ شہادت کے لئے ہم نے کافی سمجھا۔ اس کے علاوہ بدیں خیال کہ شاید کوئی یہ خیال کرے کہ یہ زمانہ تو صحابہ کا تھا قرب فیض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ تو کوئی امر خلاف حقیقی تعلیم اسلام کے نہ کر سکتے تھے۔ مگر زمانہ مابعد میں جب کہ مسلمانوں میں تغیر ہونے لگا اور وہ حقیقی تعلیم سے باعتبار امتداد زمانہ و نیز باعتبار اختلاف تاثرات ملک گیری یہ حالات باقی نہ رہے اور مسلمانوں نے بجائے اشاعت اسلام قومیت و عصبیت کے دائرہ کو وسیع کرنا چاہا اور اس طرح یہ طریقہ بھی بدل گیا ہو اس لئے ہم کو ضرورت محسوس ہوئی کہ حصہ دوم کو

ختم کر کے حصہ سویم شروع کر دیں اور دکھلا دیں کہ جس طریقہ کی بنیاد زمانہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
میں پڑی تھی جس کی تکمیل صحابہ نے کی تھی قرون مابعد میں بھی وہی رفتار رہی ایک طرف فتوحات
ملکی کا سلسلہ قائم رہا تو دوسری جانب اسلام اپنی اُسی خاموش رفتار سے سکھ جاتا رہا جو عجیب
وغریب حالات ہم حصہ سویم میں بیان کریں گے ناظرین اُس سے حیران متعجب ہوں گے اور ہمارے
اس دعوے کی پوری پوری تصدیق ہو جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

رہا حصہ اول جس میں بہت اختصار ہو گیا ہے اور اُن اظہار کا با تفصیل معہ اظہار نتائج ضبط
ہوتا۔ نہایت ضروری ہے اُس کی نسبت ہمارا خیال ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ بہت جلد رسالہ سے علیحدہ
مرتب کر کے مسلمانوں کے سامنے پیش کریں گے یہ وہ حالات ہیں کہ جن کو دیکھنے اور سمجھنے کے بعد
ایمان تازہ ہوتا ہے اور کسی معترض یا متعصب کے اعتراض و تعصب کے قلب تک رسائی یا تاثیر کی
گنجائش نہیں رہتی۔ ناظرین کچھ عرصہ اُس کا انتظار کریں اور دعا کریں کہ حق تعالیٰ مجھ کو اُن کی تسوید و
تکمیل کی توفیق عطا فرمائے۔ واللہ المستعان وعلیہ التکلیف +